

فہرست

الجزء الرابع من

شرح صحیح البخاری

للکرماني

صفحة	صفحة
باب يدي ضبعيه ويحافى في السجود ٥٢	٢ كتاب الصلاة
» فضل استقبال القبلة ٥٣	٢ باب الاسراء وفرض الصلاة
» قبلة أهل المدينة وأهل الشام ٥٦	١٠ » وجوب الصلاة في الثياب
» قول الله تعالى واتخذوا من مقام إبراهيم مصلى ٥٨	١٢ » عقد الأزار في الصلاة
باب التوجه نحو القبلة حيث كان ٦١	١٤ » الصلاة في الثوب الواحد
» ما جاء في القبلة من لا يرى الاعادة على ٦٦	١٨ » إذا صلى في الثوب الواحد فليجعل على عاتقه
من سها فصلى الى غير القبلة ٦٩	١٩ باب إذا كان الثوب ضيقا
باب حك البزاق باليد من المسجد ٦٩	٢١ » الصلاة في الجبة الشامية
» حك الخطاط بالحصى من المسجد ٧١	٢٣ » كراهية التعري في الصلاة وغيرها
» لا يصق عن يمينه في الصلاة ٧٢	٢٤ » الصلاة في القميص والراويل
» ليزق عن يساره أو تحت قدمه اليسرى ٧٢	٢٦ » ما يستتر من الدورة
» كفارة البزاق في المسجد ٧٣	٢٩ » الصلاة بغير رداء
» دفن النخامة في المسجد ٧٤	٢٩ » ما يذكر في الفخذ
» إذا بدره البزاق فليأخذ بعارف ثوبه ٧٥	٣٤ » في كم تصلى المرأة في الثياب
» غطاة الامام الناس في إتمام الصلاة ٧٦	٣٥ » إذا صلى في ثوب له أعلام
وذكر القبلة ٧٧	٣٧ » ان صلى في ثوب مصلب أو تصاوير
باب هل يقال مسجد بنى فلان ٧٧	٣٨ » من صلى في فروج حرير ثم نزع
» القسمة وتعليق القنو في المسجد ٧٨	٣٩ » الصلاة في الثوب الأحمر
» من دعا طعام في المسجد ومن أجاب فيه ٨٠	٤٠ » الصلاة في السطوح والخبر والخشب
» القضاء واللعان في المسجد ٨١	٤٤ » إذا أصاب ثوب المصل امرأته إذا سجد
» إذا دخل بيتا يصلى حيث شاء وأحيث أمر ٨٢	٤٤ » الصلاة على الحصى
» المساجد في البيوت ٨٣	٤٦ » الصلاة على الخزرة
» التيمن في دخول المسجد وغيره ٨٦	٤٧ » الصلاة على القراش
» هل تنش قبور مشركي الجاهلية ٨٧	٤٨ » السجود على الثوب في شدة الحر
» الصلاة في مرايض الغنم ٩١	٥٠ » الصلاة في النعال
» الصلاة في مواضع الأبل ٩٢	٥٠ » الصلاة في الخفاف
» من صلى وقدماء تنور أو نار ٩٢	٥١ » إذا لم يتم السجود

صفحة	صفحة
١٢٤ باب إدخال البعير في المسجد لليلة	٩٣ باب كرامة الصلاة في المقابر
١٢٥ » نور المؤمن	٩٤ » الصلاة في مواضع الخسف والعذاب
١٢٦ » الخوخة والمعر في المسجد	٩٥ » الصلاة في البيعة
١٣١ » الأبواب والغلق للكعبة والمساجد	٩٦ » لمن اليهود والنصارى
١٣٢ » دخول المشرك المسجد	٩٧ » قول النبي صلى الله عليه وسلم جعلت لي
١٣٣ » رفع الصوت في المساجد	الأرض مسجدا وطهورا
١٣٤ » الحلق والجلوس في المسجد	٩٨ » نوم المرأة في المسجد
١٣٦ » الاستلقاء في المسجد ومد الرجل	١٠٠ » نوم الرجال في المسجد
١٣٧ » المسجد يكون في الطريق من غير ضرر	١٠٢ » الصلاة إذا قدم من سفر
بالناس	١٠٣ » إذا دخل المسجد فليركع ركعتين
١٣٨ باب الصلاة في مسجد السوق	١٠٤ » الحدث في المسجد
١٤٠ » تشييك الأصابع في المسجد وغيره	١٠٤ » بنيان المسجد
١٤٤ » المساجد التي على طرق المدينة والمواضع	١٠٦ » التعاون في بناء المسجد
التي صلى فيها النبي صلى الله عليه وسلم	١٠٨ » الاستعانة بالتجار والصناع
١٥٠ أبواب سترة المصلي	١٠٩ » من بني مسجدا
١٥٠ باب سترة الامام سترة من خلفه	١١١ » يأخذ بنصول التبل إذا مر في المسجد
١٥٢ » قدر كم ينبغي أن يكون بين المصلي والسترة	١١١ » المرور في المسجد
١٤٣ » الصلاة الى الحربة	١١٢ » الشعر في المسجد
١٥٣ » الصلاة الى العزة	١١٤ » أصحاب الحراب في المسجد
١٥٤ » السترة بمكة وغيرها	١١٥ » ذكر البيع والشراء على المنبر في المسجد
١٥٥ » الصلاة الى الاسطوانات	١١٧ » التفاضي والملازمة في المسجد
١٥٦ » الصلاة بين السوراي في غير جماعة	١١٨ » كنس المسجد والتقاط الحرق والقذى
١٥٧ » توخي الصلاة في مواضع صلاة النبي	والبيسان
صلى الله عليه وسلم	١١٩ باب تحريم تجارة الخمر في المسجد
١٥٨ باب الصلاة الى الرحلة والبعير والشجر	١٢٠ » الخدم للمسجد
والرحل	١٢١ » الأسير أو الغريم يربط في المسجد
١٥٩ باب الصلاة الى السرير	١٢٢ » الاغتسال إذا سلم وربط الأسير
١٦٠ » يرد المصلي من مر بين يديه	أيضا في المسجد
	١٢٣ باب الخيمة في المسجد للبرضي وغيرهم

صفحة	صفحة
٢٠٠ باب من أدرك ركعة من العصر قبل الغروب	١٦٢ باب اتم المسار بين يدي المصل
٢٠٤ » وقت المغرب	١٦٣ » استقبال الرجل صاحبه أو غيره في صلاته
٢٠٦ » من كره أن يقال للمغرب العشاء	١٦٥ » الصلاة خلف النائم
٢٠٧ » ذكر العشاء والعمرة	١٦٥ » التطوع خلف المرأة
٢٠٨ » وقت العشاء اذا اجتمع الناس أو تأخروا	١٦٦ » من قال لا يقطع الصلاة شي
٢٠٩ » فضل العشاء	١٦٨ » اذا حمل جارية صغيرة على عنقه في الصلاة
٢١١ » ما يكره من النوم قبل العشاء	١٦٩ » اذا صلى الى فراش فيه حائض
٢١١ » النوم قبل العشاء لمن غلب	١٧٠ » هل يغمز الرجل امرأته عند السجود
٢١٤ » وقت العشاء الى نصف الليل	لكي يسجد
٢١٥ » فضل صلاة الفجر	١٧١ باب المرأة تطرح عن المصل شيئا من الأذى
٢١٧ » وقت الفجر	١٧٤ كتاب مواقيت الصلاة
٢١٩ » من أدرك من الفجر ركعة	١٧٦ باب » منيبين اليه واتقوه » الآية
٢٢٠ » من أدرك من الصلاة ركعة	١٧٧ » البيعة على إقامة الصلاة
٢٢١ » الصلاة بعد الفجر حتى ترتفع الشمس	١٧٨ » الصلاة كفارة
٢٢٣ » لا يتجرى الصلاة قبل غروب الشمس	١٨١ » فضل الصلاة لوقتها
٢٢٥ » من لم يكره الصلاة الا بعد العصر	١٨٢ » الصلوات الخمس كفارة
٢٢٥ » ما يصلي بعد العصر من الفوائت	١٨٣ » تضيق الصلاة عن وقتها
٢٢٨ » التكبير بالصلاة في يوم غيم	١٨٤ » المصل ينادي ربه عز وجل
٢٢٨ » الأذان بعد ذهاب الوقت	١٨٦ » الإبراد بالظهر في شدة الحر
٢٣٠ » من صلى بالناس جماعة بعد ذهاب الوقت	١٨٨ » الإبراد بالظهر في السفر
٢٣١ » من نسي صلاة فليصل اذا ذكرها	١٨٩* » وقت الظهر عند الزوال
٢٣٣ » قضاء الصلوات الأولى فالأولى	١٩١ » تأخير الظهر الى العصر
٢٣٣ » ما يكره من السمر بعد العشاء	١٩٢ » وقت العصر
٢٣٤ » السمر في الفقه والخير بعد العشاء	١٩٦ » اتم من فاتته العصر
٢٣٦ » السمر مع الضيف والأهل	١٩٧ » من ترك العصر
	١٩٨ » فضل صلاة العصر

الْبَحْثُ فِي تَرْغُوتِ

بِشْرَحِ كَرَمَانِي

لِلْإِسْلَامِ

الطبعة الأولى

١٣٥٢ هـ - ١٩٣٣ ميلادية

المطبعة المصيرية
بمكة المكرمة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

كتاب الصلاة

باب كَيْفَ فُرِضَتِ الصَّلَاةُ فِي الْإِسْرَاءِ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ حَدَّثَنِي أَبُو سَفْيَانَ فِي حَدِيثٍ هِرَقْلَ فَقَالَ يَأْمُرُنَا يَعْزِي النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالصَّلَاةِ وَالصَّدَقِ وَالْعَفَافِ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ ٣٤٤

الاسراء
وفرض
الصلاة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله على ما هدانا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

كتاب الصلاة

(باب كيف فرضت الصلوات في الاسراء) أي اسراء رسول الله صلى الله عليه وسلم الى السماء فوله (وقال ابن عباس) ذكره البخاري هنا تعليقا لكن القصة بطولها ذكرها في أول الصحيح مسندة وفي سين سفيان الأوجه الثلاثة وفي هرقل وجهان . قوله (النبي) بالنصب مفعول يعزى وبالرفع فاعل يأمرنا والصلاة هي العبادة المفتحة بالتكبير المختمة بالتسليم (والصدق) هو القول المطابق للواقع (والعفاف) الانكفاف عن المحرمات وخوارم المروءات . قوله (يحيى بن بكير) مصغرا مخففا

يُونُسَ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كَانَ أَبُو ذَرٍّ يُحَدِّثُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فُرِجَ عَنْ سَقْفِ بَيْتِي وَأَنَا بِكُمْ فَزَلَّ جِبْرِيلُ فَفَرَجَ صَدْرِي ثُمَّ غَسَلَهُ بِمَاءٍ زَمْزَمٍ ثُمَّ جَاءَ بَطِشَتْ مِنْ ذَهَبٍ مُمْتَلِئَةٍ حِكْمَةً وَإِيمَانًا فَأَفْرَغَهُ فِي صَدْرِي ثُمَّ أَطْبَقَهُ ثُمَّ أَخَذَ يَدَيَّ فَعَرَجَ بِي إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا فَلَمَّا

و (يونس) فيه ستة أوجه و (أبو ذر) بتشديد الراء والصحابيان تنذما في أول كتاب الإيمان والباقون في الوحي . اعلم أنهم اتفقوا على أن الصلوات الخمس إنما فرضت ليلة الإسراء لكن اختلفوا في وقت الإسراء . قال القاضي عياض : اختلفوا فيه فقيل إنما كان ذلك في المنام والحق الذي عليه الأكثر ومعظم السلف أنه أسرى بحسده والآثار تدل عليه ولا يدل عن الظاهر إلا الضرورة ولا ضرورة هنا وأما وقته فقيل كان ليلة سبع وعشرين من ربيع الآخر قبل الهجرة بسنة . وقال الزهري كان بعد مبعثه بخمسة سنين وهو الأشبه إذ لم يختلفوا أن خديجة صلت معه بعد فرض الصلاة عليه ولا خلاف أنها توفيت قبل الهجرة إما بثلاث سنين أو بخمسة سنين . قوله (فرج) بضم الفاء وخفة الراء المكسورة وأضاف البيت إلى نفسه بأدنى ملازمة إذ ثبت أنه كان حينئذ في بيت أم هانئ . فان قلت قد روي أيضا أنه كان في الحطيم فكيف الجمع بينهما . قلت إن كان العروج مرتين كما قيل أنه كان مرة في النوم وأخرى في اليقظة فظاهر . وإن قلنا أنه مرة واحدة فله صلى الله عليه وسلم بعد غسل الصدر دخل بيت أم هانئ ومن ثم عرج به إلى السماء . قوله (زَمْزَم) بفتح الزاوين غير منصرف اسم للبر الذي في المسجد الحرام و (الطست) بفتح الطاء وسكون السين المهملة لأننا المعروف وقد تكسر الطاء وقد تدغم السين في التاء بعد قلبه وهو مؤنث وليس فيه ما يؤم جواز استعمال إنا الذنب لنا فانه فعل الملائكة ولا يلزم أن يكون حكما حكمهم أو أنه كان قبل تحریم أو أنى الذهب وإنما ذكر هنا نظرا إلى معناها وهو الإناء وأما جعل الإيمان والحكمة في الإناء وافرغها مع أنهما معنيان وهذه صفة الأجسام فعنه أن الطست كان فيه شيء يحصل به كمال الإيمان والحكمة وزيادتهما فسمى حكمة وإيمانا لكونه سببا لها وهذا من أحسن المجازات أو أنه من باب التمثيل أو تمثل له صلى الله عليه وسلم المعاني كما تمثل له أرواح الأنبياء الدارجة بالصورتين كانوا عليها . قوله (أطبقه) يقال أطبق الشيء

جِئْتُ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا قَالَ جِبْرِيلُ لِحَازِنِ السَّمَاءِ افْتَحْ قَالَ مَنْ هَذَا قَالَ هَذَا جِبْرِيلُ
 قَالَ هَلْ مَعَكَ أَحَدٌ قَالَ نَعَمْ مَعِيَ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أُرْسِلْ إِلَيْهِ
 قَالَ نَعَمْ فَلَمَّا فَتَحَ عَلَوْنَا السَّمَاءَ الدُّنْيَا فَإِذَا رَجُلٌ قَاعِدٌ عَلَى يَمِينِهِ أَسْوَدَةٌ
 وَعَلَى يَسَارِهِ أَسْوَدَةٌ إِذَا نَظَرَ قَبْلَ يَمِينِهِ ضَحَكَ وَإِذَا نَظَرَ قَبْلَ يَسَارِهِ بَكَى
 فَقَالَ مَرَجِبًا بِالنَّبِيِّ الصَّالِحِ وَالْإِبْنِ الصَّالِحِ قُلْتُ لَجِبْرِيلَ مَنْ هَذَا قَالَ هَذَا
 آدَمُ وَهَذِهِ الْأَسْوَدَةُ عَنْ يَمِينِهِ وَشِمَالِهِ نَسَمُ بَنِيهِ فَأَهْلُ الْيَمِينِ مِنْهُمْ أَهْلُ الْجَنَّةِ
 وَالْأَسْوَدَةُ الَّتِي عَنْ شِمَالِهِ أَهْلُ النَّارِ فَإِذَا نَظَرَ عَنْ يَمِينِهِ ضَحَكَ وَإِذَا نَظَرَ قَبْلَ

إذا غطيته وجعلته مطبقاً ولفظ (بى) هو على ظاهره وفي بعضها به فهو إما لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم جرد من نفسه شخصاً فأشار إليه وإما لأن الراوى نقل كلامه بالمعنى لا بلفظه بعينه . قوله (أرسل إليه) ظاهر السؤال عن أصل رسالته لكن قبل أمر نبوته كان مشهوراً في الملكوت لا يكاد يخفى على خزان السموات وحراسها فلما أراد أن يرسل إليه المخرج والإسراء وكان سؤالهم للاستعجاب بما أنعم الله عليه أو الاستبشار بعروجه إذ كان من البين عندهم أن أحداً لا يترقى إلى أسباب السماء من غير أن يأذن الله له ويأمر ملائكته بأصعاده . قوله (أسودة) جمع السواد كالآدمية والزمان والسواد الشخص وقيل الجماعات وسواد الناس عوامهم وكل عدد كبير . و(مرجبا) منصوب بأنه مفعول مطلق أى أصبحت رجلاً لا ضيقاً و(القبل) بكسر القاف الجبهة (والنسم) بالنون وبالمهمل المفتوحين جمع نسمة وهى نفس الإنسان والمراد منها ههنا أرواح بنى آدم . قال القاضى عياض فيه انه وجدهم من أهل الجنة والنار وقد جاء أن أرواح الكفار فى سجين قيل فى الأرض السابعة وأن أرواح المؤمنين منعمة فى الجنة قيل وهى فى السماء السابعة فيحتمل أنها تعرض على آدم أوقافاً فوافق وقت عرضها مرور النبي صلى الله عليه وسلم أو أن كونهم فى الجنة والنار إنما هو فى أوقات

شِمَالَهُ بَكَى حَتَّى عَرَجَ بِي إِلَى السَّمَاءِ الثَّانِيَةِ فَقَالَ لِحَازِنِهَا افْتَحْ فَقَالَ لَهُ خَازِنُهَا
مِثْلَ مَا قَالَ الْأَوَّلُ فَفَتَحَ قَالَ أَنَسُ فَذَكَرَ أَنَّهُ وَجَدَ فِي السَّمَوَاتِ آدَمَ وَإِدْرِيسَ
وَمُوسَى وَعِيسَى وَإِبْرَاهِيمَ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ وَلَمْ يُثَبِّتْ كَيْفَ مَنَازِلَهُمْ غَيْرَ
أَنَّهُ ذَكَرَ أَنَّهُ وَجَدَ آدَمَ فِي السَّمَاءِ الدُّنْيَا وَإِبْرَاهِيمَ فِي السَّمَاءِ السَّادِسَةِ قَالَ أَنَسُ
فَلَمَّا مَرَّ جِبْرِيلُ بِالنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِإِدْرِيسَ قَالَ مَرَجِبًا بِالنَّبِيِّ
الصَّالِحِ وَالْأَخِ الصَّالِحِ فَقُلْتُ مَنْ هَذَا قَالَ هَذَا إِدْرِيسُ ثُمَّ مَرَرْتُ بِمُوسَى
فَقَالَ مَرَجِبًا بِالنَّبِيِّ الصَّالِحِ وَالْأَخِ الصَّالِحِ قُلْتُ مَنْ هَذَا قَالَ هَذَا مُوسَى ثُمَّ
مَرَرْتُ بِعِيسَى فَقَالَ مَرَجِبًا بِالْأَخِ الصَّالِحِ وَالنَّبِيِّ الصَّالِحِ قُلْتُ مَنْ هَذَا قَالَ

دون أوقات بدليل النار يعرضون عليها غدوا وعشيا أو أن الجنة كانت في جهة بين آدم والنار في
جهة شِمَالِهِ وكلاهما حيث شاء الله تعالى . قوله (لم يثبت) أى أبوذو أى لم يعين لكل نبي سماء معينة
ولفظ بادريس متعلق بمركب لفظ بالنبي . فان قلت النجاة قالوا لا يجوز تعلق حرفين من جنس واحد
بمتعلق واحد . قلت ليسا من جنس واحد لأن الآباء الأولى للصاحبة والثانية للالصاق . فان قلت
لم ما قال والابن الصالح كما قال آدم . قلت لأن إدريس لم يكن من آباء الرسول صلى الله عليه
وسلم وبه استدلل قائله عليه وإن صح أنه من آباءه فيحتمل أن يكون قاله تلطفا وتادبا وتواضعا وهو
أخ وإن كان أباً والأبناء إخوة والمؤمنون أخوة . فان قلت لم اتفقوا على لفظ الصالح . قلت لأنه
لفظ عام لجميع الخصال الحمودة فأرادوا وصفه بما يعم كل الفضائل . فان قلت علم من لفظ ثم
الترتيب بين منازلهم فما وجه التلفيق بينه وبين ما قال ولم يثبت أبو ذر كيف منازلهم . قلت إما أن
أنسا لم يرو هذا عن أبي ذر وإنما أن يقال لم يلزم منه تعيين منازلهم لبقاء الإبهام فيه لأن بين آدم

هَذَا عَيْسَى ثُمَّ مَرَرْتُ بِإِبْرَاهِيمَ فَقَالَ مَرَحَبًا يَا نَبِيَّ الصَّالِحِ وَالْإِبْنِ الصَّالِحِ قُلْتُ
 مَنْ هَذَا قَالَ هَذَا إِبْرَاهِيمُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ابْنُ شِهَابٍ فَأَخْبَرَنِي ابْنُ
 حَزْمٍ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ وَأَبَا حَبَةَ الْأَنْصَارِيَّ كَانَا يَقُولَانِ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ عَجَّ بِي حَتَّى ظَهَرْتُ لِمُسْتَوَى أَسْمَعُ فِيهِ صَرِيْفَ الْأَقْلَامِ قَالَ

وابراهيم ثلاثة من الانبياء وأربعة من السموات أو خمسة إذ جافى بعض الروايات وابراهيم في السماء
 السابعة . فان قلت ما التوفيق بينهما . قلت لعله وجده في السادسة ثم ارتقى ابراهيم أيضا الى السابعة
 وان كان الاسراء مرتين فلا اشكال فيه . فان قلت كيف قال ثم مررت بعد أن قال فلنأسر جبريل
 بالنبي . قلت إما أن تقدّر قبل ثم مررت لفظ قال النبي وإما أن يكون الاول نقلا بالمعنى وثانيا
 نقلا باللفظ بعينه . قوله (ابن حزم) بفتح المهملة وسكون الزاي هو أبو بكر بن محمد بن
 عمرو بن حزم الأنصاري البخاري المذني تقدم في باب كيف يقبض العلم (أبو محمد) ولد في عهد
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يكنىه بأبي عبد الملك وكان
 فقيها فاضلا قتل يوم الحرة وهو ابن ثلاث وخمسين سنة وهو تابعي وذكره ابن الأثير في الصحابة
 قوله (أبا حبة) بفتح المهملة وسكون الموحدة على الصحيح وقيل بالثناة التختانية وقيل
 بالنون واختلفوا في اسمه فقيل عامر ومالك وثابت وهو أنصاري بدرى استشهد يوم أحد قالوا في هذا
 الاسناد وهم لأن المراد بابن حزم اما أبو بكر فهو لم يدرك أبا حبة واما محمد فلم يدركه الزهري والجواب
 عنه أن ابن حزم روى مرسلات حيث نقل بكلمة أن عنهما ولم يقل نحو سمعت وأخبرني فلا وهم فيه
 وهكذا أيضا في صحيح مسلم . قوله (ظهرت) أي علوت (لمستوى) بفتح الواو والمراد به المصعد . وقال
 النضر بن شميل أنيت أباريعة الاعرابي وهو على سطح فقال استوى أي اصعد وقيل هو المكان المستوى
 وقيل اللام فيه للغة أي علوت لاستعلاء مستوى أول رؤيته أو لمطالعتة أو بمعنى الى قال تعالى « أوحى
 لها » أي اليها والمعنيان أي الانتهاء والاختصاص كل واحد منهما ملائم للقرض . و (صريف الأقلام)
 بالصاد المهملة المفتوحة تصويها حال الكتابة . الخطاطي : هو صوت ما يكتبه الملائكة من أفضية الله
 ووجه وما ينسخونه من اللوح المحفوظ أو ما شاء الله من ذلك أن يكتب ويرفع لما أَرَادَهُ من أمره

ابْنُ حَزْمٍ وَأَنَسُ بْنُ مَالِكٍ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَضَ اللَّهُ عَلَى أُمَّتِي
خَمْسِينَ صَلَاةً فَرَجَعْتُ بِذَلِكَ حَتَّى مَرَرْتُ عَلَى مُوسَى فَقَالَ مَا فَرَضَ اللَّهُ لَكَ
عَلَى أُمَّتِكَ قُلْتُ فَرَضَ خَمْسِينَ صَلَاةً قَالَ فَارْجِعْ إِلَى رَبِّكَ فَإِنَّ أُمَّتَكَ لَا تُطِيقُ
ذَلِكَ فَارْجِعْنِي فَوَضَعَ شَطْرَهَا فَرَجَعْتُ إِلَى مُوسَى قُلْتُ وَضَعَ شَطْرَهَا
فَقَالَ رَاجِعْ رَبِّكَ فَإِنَّ أُمَّتَكَ لَا تُطِيقُ فَارْجَعْتُ فَوَضَعَ شَطْرَهَا فَرَجَعْتُ إِلَيْهِ
فَقَالَ ارْجِعْ إِلَى رَبِّكَ فَإِنَّ أُمَّتَكَ لَا تُطِيقُ ذَلِكَ فَارْجَعْتُهُ فَقَالَ هِيَ خَمْسٌ وَهِيَ
خَمْسُونَ لَا يُبَدِّلُ الْقَوْلُ لَدَيَّ فَرَجَعْتُ إِلَى مُوسَى فَقَالَ رَاجِعْ رَبِّكَ فَقُلْتُ

وتدبيره في خلقه سبحانه وتعالى لا يعلم الغيب إلا هو الغنى عن الاستدكار بتدوين الكتب والاستنبات
بالصحيح أحاط بكل شيء علما وأحصى كل شيء عددا . قوله (قال ابن حزم وأنس) الظاهر أنه من جملة
مقول ابن شهاب ويحتمل أن يكون تعاقبا من البخاري وليس بين أنس وبين رسول الله صلى الله عليه
وسلم ذكر أبي ذر ولا بين ابن حزم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر ابن عباس وأبي حبة فهو
إما من قبيل المرسل وأما أنه ترك الوسيلة اعتمادا على ما تقدم أنفا مع أن الظاهر من حال الصحابي أنه إذا
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يكون بدون الوسيلة فلعل أناسا سمع هذا البعض من الحديث
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم والباقي سمعه من أبي ذر . قوله (إلى ربك) أي إلى الموضوع الذي ناجيت
ربك أولا ولا (الشطر) هو النصف في المراجعة الأولى وضع خمس وعشرون وفي الثانية ثلاثة عشر يعني
بتكثير المنكسر إذ لا معنى لوضع بعض صلاة وفي الثالثة سبعة وقد يقال المراد به البعض وهو ظاهر . قوله
(هي خمس) أي بحسب الفعل (وهي خمسون) أي بحسب الثواب كما قال تعالى (من جاء بالحسنة فله عشر
أمنها) . قوله (لا يبدل) أي قال تعالى لا يبدل قول مساواة الحسن والحسين في الثواب . فإن قلت لم
لا يكون معناه لا تنقص عن الحسن ولا تبدل الحسن إلى أقل من ذلك . قلت لا يناسب لفظ استحيت

اَسْتَحْيَيْتُ مِنْ رَبِّي ثُمَّ اَنْطَلَقَ بِي حَتَّى اَنْتَهَى بِي اِلَى سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى وَعَشِيَهَا
اَلْوَانَ لَا اَدْرِ مَا هِيَ ثُمَّ اَدْخَلْتُ الْجَنَّةَ فَادَّا فِيهَا حَبَابِلُ اللُّؤْلُؤِ وَاِذَا تَرَاهَا

ربى . فان قلت ألم يدل القول لديه حيث جعل الخسين خمسا . قلت معناه لا تبدل الاخبارات مثل أن
ثواب الخس خمسون لا التكليفات أولا يدل القضاء المبرم لا القضاء المعلق الذى يحوقه ما يشاء ويثبت
منه أو معناه لا يدل القول بعد ذلك . فان قلت كيف كانت مراجعة الرسولين الى الرب . قلت اما
أنهما عرفا أن الأمر الأول غير واجب على سبيل القطع والابرام واما أنهما طلبا ترحمه على عباده
بنسخها . قوله (السدره) أى الشجرة التى فى أعلى السموات وسميت بالمنتهى لأن علم الملائكة ينتهى اليها
ولم يجاوزها أحد إلا رسول الله صلى الله عليه وسلم ولهذا قيل ان لنا صلي الله عليه وسلم مقامين
لم يعطاهما الخلاق كلهم أحدهما فى الدنيا ليلة المعراج واثنيهما فى العقبى وهو المقام المحمود وحكى
ابن مسعود أنها سميت بها لكونها ينتهى اليها ما يهبط من فوقها وما يصعد من تحتها من أمر الله تعالى
فان قلت فى صحيح مسلم أنها فى السماء السادسة فلا تكون فى أعلى السموات كلها . قلت يمكن أن يكون
أصلها فى السادسة ومعظمها فى السابعة فوق الكل . قوله (لا أدري ما هي) هو كقوله تعالى
« إذ ينشى السدرة ما ينشى » أن الابهام للتفخيم والتحويل وان كان معلوما . قوله (حبابل)
جمع الحباله بالخاء المهملة وبالوحدة أى عقود اللؤلؤ . قال الخطابي وغيره : إنه تصحيف والصواب
جناذب جمع الجنذب بضم الجيم وسكون النون وبالوحدة المضمومة وبالمنقطة ما ارتفع من الشيء
واستدار كالحبة والعامة تقول بفتح الموحدة والظاهر أنه فارسى معرب . قال ابن بطال : أجموا
على أن فرض الصلاة كان فى الاسراء . وقال ابن إسحق : ثم ان جبريل أتى فهمز بقعه فى ناحية
الوادى فانفجرت عين ماء فتوضأ جبريل ومحمد ينظر فرجع رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخذ
يبد خديجة ثم أتى بها الدين فتوضأ كما توضأ جبريل ثم صلى هو وخديجة ركعتين كما صلى جبريل . وقال نافع
ابن جبير أصبح النبي صلى الله عليه وسلم ليلة الاسراء فزل جبريل حين زاغت الشمس فضلى به . وقال
جماعة لم تكن صلاة مفروضة قبله إلا ما كان أمر به من قيام الليل من غير تحديد ركعات ووقت
محصور وكان يقوم أدنى من ثلثيه ونصفه وثلثه . وقال وفيه من الفقه أن أموره الله تعالى العظمة لا بأس
بتحليتها واستعمال الذهب فيها ألا ترى أنه أبيض تحلية المصحف والسيف الذى به إعلاء الكلمة والخاتم
الذى به تطهير عبود الله ورسله النافذة إلى أقطار الأرض وفيه أن أرواح المؤمنين يصعد بها الى

المُسْكُ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ صَالِحِ بْنِ كَيْسَانَ ٣٤٥
عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ قَالَتْ فَرَضَ اللَّهُ الصَّلَاةَ حِينَ

السماء وأن أعمال بني آدم الصالحة تمر آدم عليه السلام وأعمالهم السيئة تسوقه وفيه أنه يجب أن يرحب بكل أحد من الناس في حسن لقائه بأكرم المنازل وأقرب القرابة ولهذا لما كان محمد من ذرية آدم قال مرحبا بالابن ومن لم يكن من ذريته قال مرحبا بالأخ وكذلك يجب أن يلاقى المرء بأحسن صفاته وأعمها بحميل الشتاء عليه ألا ترى أن كلهم قالوا له الصالح لشعول الصلاح على الخلال المعودة ولم يقل أحد مرحبا بالنبي الصادق أو الأمين وفيه أن أوامر الله تكتب بأقلام شتى وفيه أن العلم ينبئ أن يكتب بأقلام كثيرة تلك سنة الله تعالى في سمواته فكيف في أرضه وفيه أن ما قضاه وأحكمه من آثار معلومة وآجال مكتوبة وشبه ذلك مما لا يبدل لديه وأما ما نسخته رفقا بعباده فهو الذي قال فيه «يمحو الله ما يشاء ويثبت» وفيه جواز النسخ قبل الفعل وفيه جواز الاستشفاع والمراجعة في الشفاعة مرة بعد أخرى وفيه الاستحياء من التكثير في الحوائج خشية الضعف عن القيام بشكرها وفيه دليل على أن الجنة في السماء . قال والحبال تصحيف والصواب الجنابذ وهذا يصح المعنى لأنه إنما وصف أرض الجنة وبنيناها فقال تراها مسك وبنيناها لؤلؤ . أقول وفيه إثبات الاستئذان وبيان الأدب فيمن استأذن بفتح الباب ونحوه فقبل له من أنت فقال زيد مثلا ولا يقول أنا إذ لا فائدة فيه لبقاء الإبهام وأن للسماء أبوها حقيقة وحفظة موكلين بها وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم من نسل إبراهيم عليه السلام وجواز مدح الإنسان في وجهه إذا أمن عليه الإعجاب وغيره من أسباب الفتن وفيه شفقة الوالد على ولده وسروره بحسن حاله وعدم وجوب صلاة الوتر حيث عين الجنس وقيد بعدم التبديل سواء كان بالزيادة أو بالنقصان وعلو منزلة نبينا صلى الله عليه وسلم وبلوغه ملكوت السموات وأن الجنة والنار مخلوقتان وفيه حجة لمذهب أهل السنة في الإيمان بصحة كتابة الوحي وغيره حقيقة إذ هو من الممكنات والله على كل شيء قدير . قوله (صالح بن كيسان) بفتح الكاف وسكون المثناة التحتانية تقدم في آخر قصة هرقل . قوله (الصلاة) أي الرباعية وذلك لأن الثلاثية وتر صلاة النهار وكرر لفظ الركعتين ليفيد عموم التثنية لكل صلاة لأن قاعدة كلام العرب أن يكرر الاسم المراد تقسيم الشيء عليه ولولاه لكان فيه إبهام أن الفريضة في السفر والحضر ما كانت إلا فرد ركعتين فقط . فان قلت ثم انتصب ركعتين . قلت بالحالية . فان قلت ما حكم لفظ ركعتين الثاني . قلت هو تكرار اللفظ

فَرَضَهَا رَكْعَتَيْنِ رَكَعَتَيْنِ فِي الْحَضَرِ وَالسَّفَرِ فَأَقَرَّتْ صَلَاةَ السَّفَرِ وَزِيدَ فِي صَلَاةِ الْحَضَرِ

بَابُ وَجُوبِ الصَّلَاةِ فِي الثِّيَابِ وَقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى (خُذُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ) وَمَنْ صَلَّى مُلْتَحِفًا فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ وَيَذْكُرُ عَنْ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَزُرُّهُ وَلَوْ بِشَوْكَةٍ فِي إِسْنَادِهِ نَظَرٌ وَمَنْ صَلَّى فِي الثَّوْبِ الَّذِي يُجَامِعُ فِيهِ مَا لَمْ يَرَأْ ذِي وَأَمَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ

وجوب
الصلاة
في الثياب

الأول وهما بالحقيقة عبارة عن كلمة واحدة نحو مثني وذلك نحو المزا القائم مقام الحلو الحامض . قوله ﴿ فَأَقَرَّتْ صَلَاةَ السَّفَرِ ﴾ أى على ركعتين على قرارها . فان قلت فلا يجوز الاتمام فيه ويجب القصر كما هو مذهب أبي حنيفة . قلت هذا كلام عائشة رضى الله عنها وقد تقول عن اجتهداها وبناء على ظنها ثم انه معارض بفعلها حيث أنها أتممت الصلاة في السفر وبقائها الاتمام فيه وبما روى عن ابن عباس أنها فرضت الصلاة في الحضر أربعاً وأربعاً وفي السفر ركعتين ركعتين وأن جبريل صيحه ليلاً لاسرله جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلى به الظهر أربعاً والعصر أربعاً والعشاء أربعاً . فان قلت لم استدلت بقوله تعالى « فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة » على أن صلاة السفر كانت كاملة إذا لا يؤمر بالقصر إلا من شيء تام . قلت لجواز أن يقال فرض الصلاة كان ركعتين ركعتين ولما زيد في الحضر قيل لم إذا ضربتم في الأرض فاصلوا ركعتين مثل الفريضة الأولى ولا جناح عليكم في ذلك ﴿ باب وجوب الصلاة في الثياب ﴾ ذكره بلفظ الجمع نحو قولهم فلان يركب الخيول و يابس البرود . قوله ﴿ ويذكر ﴾ هذا تعليق بصيغة التريض ولذلك قال في اسناده نظراً ﴿ وسلة ﴾ بالمهملة واللام المفتوحين ابن الأكوع بفتح الهمة وسكون الكاف وفتح الواو وبالمهملة تقدم في باب ثم من كذب على النبي صلى الله عليه وسلم وهو الذي كله الذنب . قوله ﴿ يزره ﴾ بضم الزاي وتشديد الراء أى يشد أزواره تقول زورت القميص أزره بالضم زراً إذا شدت أزواره عليك . قوله ﴿ ومن صلى ﴾

لَا يَطُوفُ بِالْبَيْتِ عُرْيَانٌ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ اسْمَعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ
 إِبْرَاهِيمَ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ قَالَتْ أُمِرْنَا أَنْ نُخْرِجَ الْحَيْضَ يَوْمَ الْعِيدَيْنِ
 وَذَوَاتِ الْخُدُورِ فَيَشْهَدَنَّ جَمَاعَةُ الْمُسْلِمِينَ وَدَعَوْتُهُمْ وَيَعْتَزِلُ الْحَيْضُ عَنْ
 مُصَلَّاهُنَّ قَالَتْ امْرَأَةٌ يَارَسُولَ اللَّهِ إِحْدَانَا لَيْسَ لَهَا جِلْبَابٌ قَالَ لَتُبْسِهَا
 صَاحِبَتُهَا مِنْ جِلْبَابِهَا وَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ رَجَاءٍ حَدَّثَنَا عُمَرَانُ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ
 سِيرِينَ حَدَّثَنَا أُمُّ عَطِيَّةَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَهْدِي

هو من ثمة الترجمة (وَأَذَى) نجاة (وَأَنْ لَا يَطُوفَ) بنصب الفاء . فان قلت البحث في الصلاة فها
 وجه ذكر الطواف . قلت من حيث أن الطواف صلاة . قوله (موسى بن اسمعيل) أي التبوذكي (ويزيد)
 من الزيادة ابن إبراهيم التستري أبو سعيد المصري مات سنة إحدى وستين ومائة (وعمره) أي ابن سيرين
 مرقى باب اتباع الجنائز من الايمان (وأم عطية) بفتح الميملة في باب التيمن في الوضوء . قوله (أمرنا)
 بضم المهملة (نخرج) بكسر الراء (والخدور) السطور (ومصلاهن) أي مكان صلاتهن وفي بعضها
 مصلاهن . قوله (إحدانا) مبتدأ ومعناه بعضنا (لا جلاب لها) فكيف تشهد بدون الجلاب وكان هذا بعد
 نزول آية الحجاب (لتبسها) بالجزم وهو محتمل لمعنيين أن تشرکہا في جلبابها أو تعطيتها جلبابا
 مستقلا من جلاليها وتقدم معنى الحديث في كتاب الحيض . فان قلت كيف دلالة الحديث على الترجمة
 قلت حيث وجب اللبس للخروج الى جماعة المسلمين فللخروج الى الصلاة بالطريق الأولى وإذا
 وجب للخروج الى الصلاة فانفس الصلاة أيضا بالطريق الأولى . فان قلت لم يلزم اللبس منه إلا
 على النساء . قلت عورة الرجل حكمها حكم جميع بدن المرأة في وجوب السراطينا لانهما في كونهما
 عورة سواء . قوله (عبد الله بن رجاء) بفتح الراء وخفة الجيم وبالمد أبو عمرو الغداني بضم
 المنة وخفة الميملة والنون البصري مات سنة تسع عشرة ومائتين (وعمران) بكسر العين ابن
 داود بفتح الميملة والواو بالراء نحو طابق (أبو العوام) بفتح الميملة وشدة الواو القطان البصري

باب عَقْدِ الْأَزَارِ عَلَى الْقَفَا فِي الصَّلَاةِ وَقَالَ أَبُو حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ
 ٣٤٧ صَلُّوا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَاقِدِي أَرْزَمِهِ عَلَى عَوَاقِبِهِمْ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ

العمى بفتح العين وتشديد الميم . قال النسائي استشهد البخاري به في موضعين في كتابه في الصلاة
 ومحمد وأم عطية بصريان أيضا فالرواة بصريون . قال ابن بطال : الواجب من اللباس في الصلاة
 ما يستر به العورة وأما غير ذلك من الثياب فالتجمل بها في الصلاة حسن والله أحق من يتجمل له
 واختلفوا فقليل ستر العورة من سنن الصلاة وقيل هو فرض في الجملة وعلى الإنسان أن يسترها عن
 أعين المخلوقين في الصلاة وغيرها والصلاة أوكد من غيرها وقال الشافعي وأبو حنيفة رضى الله
 عنهما انه من فرض الصلاة احتج الأولون بأنه لو كان فرضا لما صح الاتيان به الا بنية كالطهارة
 ولكان الريان لا يجوز له أن يصلي لأن فرض الصلاة يجب الاتيان به مع القدرة ويبدله مع عدمها
 كالمأجر عن القيام يصلي قاعدا ولم يفعل الريان فعلا يقوم مقام اللبس مع عدمه والجواب عن الأول
 بالنقض باستقبال القبلة وعن الثاني بأننا لا نسلم وجوب البدل لأن القراءة واجبة على المنفرد وتسقط
 عنه خلف الإمام لا إلى بدل . قال وحديث سلة أصل في المسئلة ولو كان سنة لم يقل له ذلك وإنما قال
 البخاري فيه نظر لأن روايته عن الدراوردي عن موسى بن محمد عن ابراهيم عن أبيه عن سلة بن
 الأكوع قال قلت يا رسول الله إني أعالج الصيد فاصلى في القميص الواحد . قال نعم وزره ولوبشوكه
 وموسى بن محمد في حديثه مناكير . قاله البخاري في كتاب الضعفاء . أقول الشافعي يقول بفرضية الستر
 خارج الصلاة أيضا ولا يقول بسقوط القراءة خلف الإمام والأصل أن المسئلة عنده خذوا زينكم ونحوه
 ﴿باب عقد الأزار على القفا﴾ وهو مقصوره وخر العنق يذكر ويؤنث والجمع قفي مثل عصا وعصى
 وأقفا مثل رعى وأرصاد وقد جاء أقيفة على غير قياس . قوله ﴿أبو حازم﴾ بالمهمله والزاي ﴿سلة﴾
 بالمهمله واللام المفتوحتين ابن دينار الأعرج الزاهد المدني و﴿سهل﴾ بن سعد الساعدي هو أبو
 العباس الأنصاري الحزرجي كان اسمه حزنا فسماه رسول الله صلى الله عليه وسلم سهلا مات سنة إحدى
 وتسعين وهو آخر من مات من الصحابة بالمدينة . قوله ﴿صلوا﴾ بلفظ الماضي و﴿عاقدي﴾ جمع حذف
 منه النون للاضافة و﴿الأزر﴾ بضم الزاي جمع الأزار يذكر ويؤنث وهو جمع الكثرة وأما جمع القلة
 منه فآزرة مثل خمار وأخمرة و﴿العواقق﴾ جمع العاتق وهو موضع الرداء من المنكب يؤنث ويذكر

ابن يونس قَالَ حَدَّثَنَا عَاصِمٌ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنِي وَقَدْ بَنُ مُحَمَّدٌ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ
 الْمُتَكِدِرِ قَالَ صَلَّى جَابِرٌ فِي إِزَارٍ قَدْ عَقَدَهُ مِنْ قَبْلِ قَفَاهُ وَثِيَابُهُ مَوْضُوعَةٌ عَلَى
 الْمَشْجَبِ قَالَ لَهُ قَاتِلُ تَصَلَّى فِي إِزَارٍ وَاحِدٍ فَقَالَ إِنَّمَا صَنَعْتُ ذَلِكَ لِأُرَافِي
 أَحَقَّ مِنْكَ وَأَيْنَا كَانَ لَهُ نُوبَانِ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدَّثَنَا ٣٤٨
 مُطَرِّفٌ أَبُو مُصْعَبٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي الْمَوَالِي عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ

قوله (أحمد بن يونس) تقدم في باب من قال إن الإيمان هو العمل و (عاصم بن محمد) بن يزيد بن عبد الله
 ابن عمر بن الخطاب يروي عن أخيه وأحد بالواو والقاف و (محمد بن المتكدر) بضم الميم وسكون
 النون وفتح الكاف وكسر الهمزة وبالراء التابعي المشهور تقدم في باب صب النبي صلى الله عليه
 وسلم وضوءه . قوله (قبل) بكسر القاف الجبهة و (المشجب) بكسر الميم وسكون المعجمة وفتح الجيم
 وبالموحدة الخشبة التي يلتقي عليها الثياب . قوله (ذاك) وفي بعضها هنا (وأحق) غير منصرف
 ومعناه الجاهل (ومثلك) صفة . فان قلت هو نكرة والمثل مضاف الى المعرفة فكيف وقع صفة
 له . قلت لفظ المثل مما ترغل في التنكير وبالإضافة لا يتعرف إلا إذا أضيف بما اشتهر بالمائلة
 وهما ليس كذلك . فان قلت كيف وجه جعل إراءة الأحق غرضاً . قلت الغرض بيان جواز ذلك
 الفعل فكأنه قال صنعه ليراني الجاهل فينكر لجهله على فأظهر له جوازه . ولما كان في لفظ يصلي
 إنكار على فعله لأن همزة الإنكار فيه مقدرة وفيه إشعار بتركه السنة لا جرم زجره في الجواب
 وغلظ عليه بالنسبة الى الحافة . قوله (وأيناً) استفهام يفيد النفي ومقصوده بيان استناد فعله الى
 ما تقرر في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم . قوله (مطرف) بضم الميم وفتح الهمزة وكسر
 الراء المشددة وبالغاء ابن عبد الله (أبو مصعب) بالميم المضموقة وبالهمزة الساكنة ثم المفتوحة وبالمرحدة
 الأصم المدنى . مولى ميمونة أم المؤمنين وهو صاحب مائة سنة وعشرين ومائتين و (عبد الرحمن)
 هو ابن زيد (ابن أبي الموالى) بفتح الميم نحو الجوارى وفي بعضها بدون الياء أبو محمد مولى على بن أبي
 طالب رضى الله عنه مات عام ثلاث وسبعين ومائة والرجال كلهم مدنيون . فان قلت كيف دلالة هذا

الْمُسْكِرِ قَالَ رَأَيْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يُصَلِّي فِي تَوْبٍ وَاحِدٍ وَقَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي فِي تَوْبٍ

الصلاة في التوب الواحد

بَابُ الصَّلَاةِ فِي التَّوْبِ الْوَاحِدِ مُلْتَحِفًا بِهِ قَالَ الزُّهْرِيُّ فِي حَدِيثِهِ الْمُلْتَحِفُ الْمُتَوَشِّعُ وَهُوَ الْمُخَالَفُ بَيْنَ طَرَفَيْهِ عَلَى عَاتِقَيْهِ وَهُوَ الْإِشْتِمَالُ عَلَى مَنَبِكَيْهِ قَالَ قَالَتْ أُمُّ هَانِيَةَ التَّحَفَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِتَوْبٍ وَخَالَفَ بَيْنَ طَرَفَيْهِ عَلَى عَاتِقَيْهِ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عُمَرَ بْنِ أَبِي سَلَمَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى فِي

٣٤٩

الحديث على الترجمة . قلت إما أنه مخروم من الحديث السابق وإما أنه يدل عليه بحسب الغالب إذا لم يولأ عقده على القفا لما ستر العورة غالبا قال ابن بطال عقد الازار على القفا في الصلاة هو إذا لم يكن مع الازار سراويل وهذا كله لتأكيد ستر العورة لانه إذا عقد إزاره في قفاه وركع لم تبد عورته وفي الحديث أن العالم قد يأخذ بأيسر الشيء وهو يقدر على أكثر منه توسعة على العامة وليقتدى به ولذلك صلى جابر في توب واحد وثيابه على المشجب وهو عود ينصب في البيوت لتعلق به الشباب وفيه أنه لا بأس للعالم أن يصف بالحق من جهل دينه وأنكر على العلماء ما غاب عنه غلبه من السنة وقد قال في حديث آخر أحببت أن يراى الجهال مثلكم فجعل الحق كناية عن الجهل والله أعلم

(باب الصلاة في التوب الواحد ملتخفا به) قوله (في حديثه) أى في الحديث الذى رواه في باب الستر والاتحاف لغة التغطى وكل شيء تغطيت به فقد التحفت به ويقال وشجها وتوشحها فتوشحت هى أى لبسته والضمير في طرفيه راجع إلى التوب وفي عاتقيه إلى الملتحف و(هو) أى التوشيع على العاتقين قوله (أم هانئ) بالنون وبالمهمز هى فاختة بنت أبي طالب تقدمت في باب الستر في الغسل عند الناس والملتحف في قولها هو بمعنى اشتمل . قوله (عبيد الله بن موسى) مر في باب دعاؤكم بإيمانكم

- ٣٥٠ ثَوْبٍ وَاحِدٍ قَدْ خَالَفَ بَيْنَ طَرَفَيْهِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ عُمَرَ بْنِ أَبِي سَلَمَةَ أَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ فِي بَيْتٍ أُمِّ سَلَمَةَ قَدْ أَلْقَى طَرَفَيْهِ عَلَى عَاتِقَيْهِ حَدَّثَنَا عُمَيْدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ عُمَرَ ابْنَ أَبِي سَلَمَةَ أَخْبَرَهُ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ مُشْتَمِلًا بِهِ فِي بَيْتٍ أُمِّ سَلَمَةَ وَاضِعًا طَرَفَيْهِ عَلَى عَاتِقَيْهِ حَدَّثَنَا
- ٣٥١
- ٣٥٢

و (عمر) بضم العين (ابن أبي سلمة) بالمهمله واللام المتوحدتين عبد الله المخزومي أبو حفص ربيب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولد بأرض الحبشة في السنة الثانية من الهجرة وقبض زمان عبد الملك بن مروان بالمدينة سنة ثلاث وثمانين . قوله (محمد بن المثنى) بضم الميم وفتح المثناة وشدة النون المفتوحة مر في باب حلاوة الايمان (ويحيى) أى القطان في باب من الايمان أن يجب لأخيه (وأم سلمة) بفتح الملهمة واللام حرم رسول الله صلى الله عليه وسلم أم عمر المذكور آنفا في باب العلم والعظة بالليل . قوله (عُمَيْدُ) مصفرا (ابن اسماعيل) ويقال اسمه عبد الله ويعرف بعبيد أبو محمد الهباري بفتح الهاء وشدة الواو الموحدة الكوفي مات سنة خمس وثمانين و (أبو أسامة) بضم الهمزة حماد بن أسامة تقدم في باب فضل من علم . قوله (في بيت) إما ظرف ليصلى وإما للاشتغال وإما لها قال ابن بطال التوشح هو نوع من الاشتغال تجوز الصلاة به لأن فيه مخالفة طرفي الثوب على عاتقه كما قال النبي صلى الله عليه وسلم من صلى في ثوب واحد فليخالف بين طرفيه واشتغال الصائم المنهى عنه بخلاف ذلك وقال ابن السكيت التوشح هو أن يأخذ طرف الثوب الذي ألقاه على منكبيه الأيمن من تحت يده اليسرى ويأخذ طرفه الذي ألقاه على عاتقه الأيسر من تحت يده اليمنى ثم يعقد طرفيهما على صدره ومعنى مخالفته بين طرفيه لئلا ينظر المصلى من عورة نفسه إذا ركع والفقهاء مجمعون على جواز الصلاة في ثوب واحد وقد روى عن ابن مسعود خلاف ذلك . قوله (اسماعيل بن أبي أويس)

اسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي أُوَيْسٍ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ عَنْ أَبِي النَّضْرِ مَوْلَى عُمَرَ
ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ أَبَا مَرْثَةَ مَوْلَى أُمِّ هَانِيَةَ بِنْتِ أَبِي طَالِبٍ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ سَمِعَ أُمَّ
هَانِيَةَ بِنْتَ أَبِي طَالِبٍ تَقُولُ ذَهَبْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ
الْفَتْحِ فَوَجَدْتُهُ يَغْتَسِلُ وَفَاطِمَةُ ابْنَتُهُ تَسْتَرُهُ قَالَتْ فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ فَقَالَ مَنْ هَذِهِ
فَقُلْتُ أَنَا أُمُّ هَانِيَةَ بِنْتُ أَبِي طَالِبٍ فَقَالَ مَرَّجَا بِأُمِّ هَانِيَةَ فَلَبَّا فَرَّغَ مِنْ غُسْلِهِ
قَامَ فَصَلَّى ثَمَانِي رَكَعَاتٍ مُلْتَحِفًا فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ فَلَبَّا انْصَرَفَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ
اللَّهُ زَعَمَ ابْنُ أُمِّی أَنَّهُ قَاتَلَ رَجُلًا قَدْ أَجْرَتْهُ فَلَانَ بْنِ هَبِيرَةَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ

بالهجرة المضمومة والواو المفتوحة وسكون الثنائية وبإهمال السين مر في باب تفاضل أهل الإيمان
و(أبو النضر) بفتح النون وسكون المنقطة كنية سالم بن أبي أمية مولى عمر بن عبد الله بن معمر القرشي
التي هي مات سنة تسع وعشرين ومائة (وأبو مرة) بضم الميم وشدة الراء سبق في باب من قعد حيث
ينتهي به المجلس وقد نسب ولأوه إلى عقيل ثمة لكثرة ملازمته له (وأُم هاني) بهمز الآخر اتفاقا
بلاخلاف . قوله (الفتح) أي فتح مكة و(مرجبا) أي أتيت سعة و(بأم هاني) بحرف الجر وفي
بعضها يام هاني بصيغة النداء محذوف من الهمزة تخفيفا قوله (ثمان) بفتح النون وفي بعضها بالنون
المكسورة وبالياء المفتوحة الجوهري : هو في الأصل منسوب إلى الثمن لأنه الجزء الذي صير السبعة ثمانية
فهو ثمنها ثم فتحوا أوله لأنهم يغيرون في النسب وحذفوا منه إحدى ياء النسب وعوضوا منها الألف
كما فعلوا في المنسوب إلى الثمن فثبت ياءه عند الإضافة كما ثبتت ياء القاضي تقول ثمانى نسوة وتسقط
مع التثنية عند الرفع والجر وثبتت عند النصب لأنه ليس بجمع . قوله (فلما انصرف) أي من
الصلاة (وزعم) هنا تستعمل بمعنى ادعى أو قال (ابن أبي) يعني عليا رضي الله عنه وفي بعضها ابن أبي
ولافتاوت في المقصود إذ هي أخت علي من الأب والأم رضي الله عنهما و(قاتل) اسم فاعل لا فعل ماض .

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ أَجَرْنَا مَنْ أَجَرْتَ يَا أُمَّ هَانِي قَالَتْ أُمُّ هَانِي وَذَلِكَ

صَحِيحٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ سَعِيدِ ٣٥٣
ابْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ سَائِلًا سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَنِ الصَّلَاةِ فِي تَوْبٍ وَاحِدٍ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْلِكُمْ تَوْبَانِ

قوله (أجرته) بفتح الهمزة بدون المد من الأفعال أتمته وأجزت له بالدخول في دار الإسلام وكأنه مشتق من الجور والهمزة فيه للسلب والازالة أو من الجوار بمعنى المجاورة ولا يجوز فيه أجرته بمدودا . قوله (فلان) مرفوع بأنه خبر المبتدأ المحذوف ومنصوبا بأنه بدل رجلا أو بدل الضمير المنصوب و (هيرة) بضم الهاء وفتح الموحدة وسكون التحتانية وبالراء ابن عمرو المخزومي وكانت أم هاني قبل إسلامها وقد أسلمت عام الفتح تحت هيرة وولدت له أولادا منهم هاني الذي كنيته في به ولعلها أرادت ابنها من هيرة أو ربيها كما أن الإبهام فيه يحتمل أن يكون من أم هاني وأن يكون الراوي نسي اسمه فذكره بلفظ فلان . قال الزبير بن بكار : فلان بن هيرة هو الحارث بن هشام المخزومي والله أعلم . قوله (قد أجرنا) بالهمزة أي أمانا من أمتته أو بمعنى أن أمانك لذلك الرجل كأماننا له فلا يصح لعل قتله وفيه أن لكل فرد من أفراد المسلمين ذكرا أو أنثى أمان الكافر وإجراته لكن بالشروط المذكورة في الفقهيات وفيه ستر الرجال بالنساء وفيه حج الرجل مع ولده وجواز السلام من وراء حجاب وعدم الاكتفاء بأنا في الجواب بل يوضح غاية التوضيح كما في ذكر الكنية والنسب هنا وفيه الترحيب بالزائر وذكر كنيته وفيه صلاة الصلح . قوله (أولئككم) هو همزة الاستفهام . فان قلت ما المعطوف عليه . قلت مقدر أي أنت سائل عن مثل هذا الظاهر ومعناه لا سؤال عن أمثاله ولا ثوبين لكلكم إذ الاستفهام مفيد لمعنى النفي بقرينة المقام وهذا التقدير على سبيل التمثيل . الخطأ في : لفظه استخبار ومعناه الإخبار عن الحالة التي كانوا عليها من ضيق الثياب والتقريب لما عندهم وقد وقعت في ضمنه الفتوى من طريق التجوى ثم استقصار فهمهم باستزادة عليهم كأنه قال إذا كان ستر العورة واجبا على كل أحد منكم وكانت الصلاة لازمة له وليس لكل واحد منكم ثوبان فكيف لم تعلموا أن الصلاة في التوب الواحد جائزة . قال الطحاوي : معناه لو كانت الصلاة

٣٥٤

الصلاة في
الثوب
الواحد

باب إِذَا صَلَّى فِي الثَّوبِ الْوَاحِدِ فَلْيَجْعَلْ عَلَى عَاتِقِهِ حَدَثًا أَبُو

عَاصِمٍ عَنْ مَالِكٍ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ

قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُصَلِّي أَحَدُكُمْ فِي الثَّوبِ الْوَاحِدِ لَيْسَ عَلَى

عَاتِقِهِ شَيْءٌ **حَدَّثَنَا** أَبُو نُعَيْمٍ قَالَ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ

عُكْرَمَةَ قَالَ سَمِعْتُهُ أَوْ كُنْتُ سَأَلْتُهُ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ أَشْهَدُ أَنِّي سَمِعْتُ

مكروهة في الثوب الواحد لكرهت لمن لا يجد إلا ثوبا واحدا لأن حكم الصلاة في الثوب الواحد لمن يجد ثوبين كره في الصلاة لمن لم يجد غيره (باب إذا صلى في الثوب الواحد فليجعل على عاتقه) وفي بعضها على عاتقيه. قوله (أبو عاصم) أي الضحاك ابن مخلد بفتح الميم وسكون المنقطة وفتح اللام البصري المشهور بالنيل بفتح النون وكسر الموحدة تقدم في باب القراءة والعرض على المحدث و (أبو الزناد) بكسر الزاي وخفة النون. قوله (لا يصلي) بلفظ نهى الغائب وفي بعضها بلفظ النهي ومعناه النهي قوله (ليس على عاتقه شيء) جملة حالية بدون الواو وجاز في مثله الواو وتركه. فإن قلت هذا النهي للتحريم أم لا. قلت ظاهر النهي يقتضي التحريم لكن الإجماع على جواز تركه إذ المقصود ستر العورة فبأى وجه حصل جاز. الخطابي: هنا نهى استحباب وليس على سبيل الإيجاب فقد ثبت أنه صلى الله عليه وسلم صلى في ثوب كان أحد طرفيه على بعض نساءه وهي نائمة ومعلوم أن الطرف الذي هو لابس منه من الثوب غير متسع لأن يتز به ويفضل منه ما يكون لعاتقه إذ كان لا بد أن يبقى من الطرف الآخر منه القدر الذي يسترها وفي حديث جابر الذي يتلو هذا الحديث أيضا جواز الصلاة من غير شيء على العاتق. قوله (يحيى بن أبي كثير) بفتح الكاف وكسر الميم تقدم في باب كتابة العلم و (عكرمة) في باب قول النبي صلى الله عليه وسلم اللهم عليه الكتاب: قوله (سمعت) أي قال يحيى سمعت عكرمة والشك المستفاد من ثلثة أو إماما هو منه يعني سمعت منه إما بسؤال عنه أو بغير سؤال لا أحفظ كيفية الحاصل. قوله (أشهد) بلفظ المضارع الثلاثي لا بلفظ الأمر ولا من الأفعال وذكره تأكيداً للقصة وتحقيقاً لصدقه ومبالغة فيه. فإن قلت كيف دلالة على الترجمة

رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ صَلَّى فِي تَوْبٍ وَاحِدٍ فَلْيُخَالِفْ
بَيْنَ طَرَفَيْهِ

٣٥٦

إذا كان
التوب ضيقا

بَابُ إِذَا كَانَ التَّوْبُ ضَيْقًا حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ صَالِحٍ قَالَ حَدَّثَنَا فُلَيْحُ
ابْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْحَارِثِ قَالَ سَأَلْنَا جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ الصَّلَاةِ فِي
التَّوْبِ الْوَاحِدِ فَقَالَ خَرَجْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَعْضِ أَسْفَارِهِ
فَجِئْتُ لَيْلَةً لِبَعْضِ أَمْرٍ فَوَجَدْتُهُ يُصَلِّي وَعَلَى تَوْبٍ وَاحِدٍ فَأَشْتَمَلْتُ بِهِ

قلت من جهة أن المخالفة بين الطرفين لا تيسر إلا بجعل شيء من التوب على العائق . وقال العلماء
حكمت أنه إذا انزربه فلم يكن على عائقه شيء منه لم يؤمن أن تنكشف عورته بخلاف ما إذا جعل بعضه
عليه ولأنه قد يحتاج إلى إمساكه يده فيشتغل بذلك وتقوته سنة وضع اليمنى على اليسرى تحت صدره
ورفعها حيث شرع الرفع وغير ذلك ولأن فيه سترأعلى البدن وموضع الزينة . وقال تعالى « خذوا
زينتكم عند كل مسجد » النووي : الجمهور على أن هذا النهي للتنزيه لا للتحريم . وقال أحمد لا تصح
صلاته إذا قدر على وضع شيء على عائقه إلا بوضعه لظاهر الحديث وعن أحمد رواية أنه تصح
صلاته ولكن يأثم بتركه (باب إذا كان التوب ضيقا) بتشديد الياء . وجاز تخفيفها ومماها واحد
والفرق بينه وبين ضائق أنه صفة مشبهة تدل على ثبوت الضيق وضائق اسم فاعل يدل على حدوثه
قوله (يحيى بن صالح) أبو زكريا الوحاظي بضم الواو وخفة المهمله وبالطاء المعجمة المحصى الحافظ
الفتحية مات سنة اثنين وعشرين ومائتين و (فليح) بضم الفاء وفتح اللام وسكون التحتانية وبالمهمله
تقدم في أول كتاب العلم و (سعيد بن الحارث) بالثلثة الأنصاري قاضي المدينة . قوله (فجئت)
أى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم لأجل بعض حوائجي والأمر هو واحد الأمور لا واحد
الأوامر . قوله (إلى جانبه) فإن قلت ما معنى كلبة الانتهاء والمناسب أن يقال في جانبه . قلت إما
أن يكون إلى بمعنى في لأن حروف الجر يقوم بعضها مقام البعض وإما أن يقال فيه تضمين معنى

وَصَلَّيْتُ إِلَى جَانِبِهِ فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ مَا السُّرَى يَا جَابِرُ فَأَخْبَرْتُهُ بِحَاجَتِي فَلَبَّ
 فَرَعْتُ قَالَ مَا هَذَا الْاِسْتِهَالُ الَّذِي رَأَيْتُ قُلْتُ كَانَ ثَوْبٌ يَعْنِي ضَاقَ قَالَ فَإِنْ
 كَانَ وَاسِعًا فَلْتَحَفْ بِهِ وَإِنْ كَانَ ضَيْقًا فَاتَّزِرْ بِهِ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا

٣٥٧

الانضمام أى صليت منضما إلى جانبه أو معناه صليت منتبها الى جانبه . قوله (فلما انصرف) أى من
 الصلاة واستقبال القبلة و (السرى) مقصورا هو السير بالليل والسؤال ليس عن نفسه بل عن سبيه .
 قوله (كان ثوب) وفى بعضها ثوبا فكان على الأول تامة وعلى الثانى ناقصة يعنى ما كان لى إلا هذا
 الثوب الذى لا يستر لابسه إلا بهذا الوجه من الاشتمال والىاق يدل عليه وفى بعضها بعد لفظ
 كان ثوب يعنى ضاق . قوله (فاتزر) بادغام الهمزة المقلوبة تاء فى التاء فقول الصنفين : اتزر خطأ
 هو الخطأ . قال ابن بطلان : حديث جابر هذا تفسير حديث أبى هريرة الذى فى الباب المتقدم وهو
 لا يصلين أحدكم فى الثوب الواحد ليس على عاتقه منه شئ فى أنه أراد الثوب الواسع الذى يمكن أن
 يشتمله وأما إذا كان ضيقا فلم يمكنه أن يشتمل فليتز به . فان قيل الحديث السابق فيه نهى عن
 الصلاة فى الثوب الواحد متزرا به ظاهره يعارض وان كان ضيقا أفاتزر به . قلنا قال الطحاوى النبى
 عنه للواجد لغيره وأما من لم يجد غيره فلا بأس بالصلاة فيه كما لا بأس بالصلاة فى الثوب الضيق
 متزرا ويشهد له أن المذين كانوا يعقدون أزهم على أعناقهم لو كان لهم غيرها لبسوها فى الصلاة وما
 احتيج أن ينهى النساء عن رفع رؤوسهن حتى يستوى الرجال جلوسا وتختلف أحكامهم فى الصلاة
 وذلك مخالف لقوله صلى الله عليه وسلم فى الامام فلا تختلفوا عليه ولقوله عليه السلام فاذا رفع فارفعوا
 وفى الحديث أن الثوب إذا أمكن أن يشتمل به فالاشتمال به أولى من الاتزار لأن الاشتمال أسير
 للعودة منه ولذلك لم يؤمر الذين عقدوا بالاتزار . قال والاشتمال الذى أنكره الرسول صلى الله
 عليه وسلم هو اشتمال الصماء وهو أن يحمل نفسه بثوبه ولا يرفع شيئا من جوانبه ولا يمكنه
 إخراج يديه الا من أسفله فيخاف أن تبدو عورته عند ذلك قال وإنما سأله عن سراه إذ علم أنه
 لا يأتيه أحد ليلا إلا الحاجة وفيه طلب الحوائج بالليل من السلطان لحلا موضعه وسره . الخطاى :
 الاشتمال المنكر فيه هو أن يدير الثوب على بدنه كله لا يخرج منه يده والاتحاق فيه بمعنى الارتداء
 وهو أن يتزر بأحد طرفي الثوب ويرتهى بالطرف الآخر منه فان كان ضيقا لا يتسع لأن يرتدى بالطرف

يَحْيَى عَنْ سُفْيَانَ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ قَالَ كَانَ رِجَالٌ يُصَلُّونَ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَاقِدِي أَرْزِهِمْ عَلَى أَعْنَاقِهِمْ كَهَيْئَةِ الصِّبْيَانِ وَيُقَالُ لِلنِّسَاءِ لَا تَرْفَعْنَ رُؤُوسَكُمْ حَتَّى يَسْتَوِيَ الرِّجَالُ جُلُوسًا

بَابُ الصَّلَاةِ فِي الْجُبَّةِ الشَّامِيَّةِ وَقَالَ الْحَسَنُ فِي الثِّيَابِ يَنْسُجُهَا

الصلاة في
نسج الثياب

الْمَجُوسِيِّ لَمْ يَرِبْهَا بِأَسَا وَقَالَ مَعْمَرٌ رَأَيْتُ الزُّهْرِيَّ يَلْبَسُ مِنْ ثِيَابِ الْيَمَنِ

الآخر منه اتزر به وأجزأته الصلاة ولا أعلم خلافا في أنه إذا غطى ما بين سرته إلى ركبته كانت صلاته جائزة . قوله (يحيى) أي القطان و(سفيان) أي الثوري ويحتمل ابن عينة لأنهما يرويان عن أبي حازم بالمهملة وبالزاي سلة بن دينار و(سهل) أي ابن سعد الساعدي تقدم كلهم . قوله (رجال) التذكير فيه للتنويع أو للشمع أي بعض الرجال ولو عرفه لأفاد الاستفراق وهو خلاف المقصود (ويصلون) خبر كان (وعاقدي) حال ويحتمل العكس . قوله (ويقال) وفي بعضها وقال أي رسول الله صلى الله عليه وسلم (لا يرفعن) أي من السجود (والجلوس) جمع الجالس أو مصدر بمعنى جالسين وإنما نهين عن الرفع خشية أن يلحن شيئا من عورات الرجال عند الرفع (باب الصلاة في الجبة الشامية) والشام بالهمز والالف وبهما لغات وهو الاقليم المعروف دار الانبياء عليهم السلام . قوله (الحسن) أي البصري (والمجوس) جمع المجوس وهو معرفة سواء كان محلي بالالف واللام أم لا والاكثر على أنه يجرى مجرى القبيلة لا يجرى المحلى في باب الصرف وفي بعضها المجوسى بالياء والجلبة صفة للثياب . فان قلت الجلب نكرات فكيف توصف المعرفة بها قلت المسافة بين النكرة والمعرفة بلام الجنس قصيرة كما وصف التميم بقوله يسبني فيما قال الشاعر :

ولقد أمر على التميم يسبني

قوله (لم ير) بلفظ مجهول أي القوم أو بلفظ المعروف أي نفسه وكأنه جرد عن نفسه شخصا فأسند إليه . قوله (معمر) بفتح الميمين ابن راشد و(الزهري) بضم الزاي وسكون الهاء تقدما (واليمن) بلاد لأرب مشهورة (والبول) لما بول ما يؤكل لحمه ويكرن على مذهبه طاهرا وإما أن

مَا صَبَغَ بِالْبَوْلِ وَصَلَّى عَلَى فِي تَوْبٍ غَيْرِ مَقْصُورٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى قَالَ حَدَّثَنَا
 أَبُو معاويةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ مُسْلِمٍ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ مُغِيرَةَ بْنِ شُعْبَةَ قَالَ
 كُنْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ فَقَالَ يَا مُغِيرَةُ خُذِ الْأَدَاةَ
 فَاخْذُثْهَا فَانْطَلِقْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى تَوَارَى عَنِّي فَقَضَى حَاجَتَهُ
 وَعَلَيْهِ جَبَّةٌ شَامِيَةٌ فَذَهَبَ لِيُخْرِجَ يَدَهُ مِنْ كَهَا فَضَاقَتْ فَأَخْرَجَ يَدَهُ مِنْ أَسْفَلِهَا
 فَصَبَّتْ عَلَيْهِ قَرُوضًا وَضُوءَهُ لِلصَّلَاةِ وَمَسَحَ عَلَى خُفَيْهِ ثُمَّ صَلَّى

يراد بعد غسله وإزالة ما يمكن إزالته منه . قوله (يحيى) قال القسائى فى التقييد : قال البخارى فى باب
 الصلاة فى الجبة الشامية وفى الجنائز وفى تفسير سورة الدخان حدثنا يحيى حدثنا أبو معاوية فنسب
 ابن السكن الذى فى الجنائز بأنه يحيى بن موسى أى ابن عبد ربه أبو زكريا البلخى يعرف بفتح
 المنقطة وشدة المثناة فوقانية الكوفى وأهمل الموضعين الآخرين ولم أجدهما مذهبين لأحد من
 شيوخنا أقول وأنا وجدته فى بعض النسخ منسوبا الى جعفر أى أبو زكريا البخارى السيكندى ويحتمل
 أن يكون يحيى بن معين لأنه روى عن أبي معاوية والبخارى يروى عنه والله أعلم . قوله (أبو معاوية)
 هو محمد بن غازم بالمنقطة وبالزاي الضرير مرارا ويحتمل أن يراد به أبو معاوية شيبان النحوى
 ومرا أيضا (ومسلم) بلفظ الفاعل من الاسلام ابن عمران أبو عبد الله البطين بفتح الموحدة وكسر
 الطاء المهملة الكوفى أو مسلم بن صبيح بضم المهملة وفتح الموحدة وسكون التحتانية وبالمهملة أبو الضحى
 الططار وأمثال هذه الترددات لا تقدر فى صحة الحديث ولا فى إسناده لأن يأ كان منهم فهو عدل ضابط
 بشرط البخارى بدليل أنه قد روى فى الجامع عن كل منهم . قوله (مسروق) سى به لأنه سرق فى
 صفه (والمغيرة) بضم الميم وكسرهما وباللام وبدونه وبكسر الغين المعجمة وتقدم كلاهما . قوله
 (الاداة) بكسر الهمزة المطهرة و (فضاقت) أى الجبة وفى الحديث جواز أمر الرئيس غيره
 بالخدمة والتستر عن أعين الناس عند قضاء الحاجة والإعانة على الوضوء والمسح على الخف . قال ابن

بَابُ كَرَاهِيَةِ التَّعْرِى فِي الصَّلَاةِ وَغَيْرِهَا حَدَّثَنَا مَطَرُ بْنُ الْفَضْلِ
قَالَ حَدَّثَنَا رُوْحٌ قَالَ حَدَّثَنَا زَكْرِيَّا بْنُ اسْحَقَ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ دِينَارٍ قَالَ
سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يُحَدِّثُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَنْقُلُ
مَعَهُمُ الْحِجَارَةَ لِلْكَعْبَةِ وَعَلَيْهِ إِزَارُهُ فَقَالَ لَهُ الْعَبَّاسُ عَمُّهُ يَا ابْنَ أَخِي لَوْ حَلَلْتَ
إِزَارَكَ فَجَعَلْتَ عَلَى مَنْكِيكَ دُونَ الْحِجَارَةِ قَالَ لَحَلَّهُ فَجَعَلَهُ عَلَى مَنْكِيهِ
فَسَقَطَ مَغْشِيًّا عَلَيْهِ فَمَا رَوَى بَعْدَ ذَلِكَ عُرْيَانًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

بطل : اختلفوا في الصلاة في ثياب الكفار فأجاز الشافعي والكوفيون لباسها وإن لم تغسل حتى
تبين فيها النجاسة وفيه خدمة العالم في السفر وإخراج اليد من أسفل الثوب إذا احتجج إليه وفيه لباس
التياب الضيقة الأكمام والتياب القصار كالآقية وغيرها وأما صلاة الزهري، فيها صبغ بالبول فملوم
أنه لم يصل فيه إلا بعد غسله . قال التيمي فيه إباحة لبس ثياب المشركين لأن الشام كانت في ذلك
الوقت دار كفر وكان ذلك في غزوة تبوك سنة تسع وكانت ثيابهم ضيقة الأكمام (باب كراهية
التعري) قوله (مطر) بالميم والمهمل المفتوحين (ابن الفضل) بفتح الفاء وسكون المنقطة المروزي
(وروح) بفتح الراء وسكون الواو وبالمهمل ابن عباد القيسى مر في باب اتباع الجنائز من
الايان (وزكريا) بمصورا ومعدودا (ابن اسحق) المكي (وعمرو بن دينار) الجعي بضم الجيم وفتح
الميم وبالمهمل تقدم في باب كتابة العلم . قوله (معهم) أى مع قریش (والكعبة) أى لبناء الكعبة
وسميت كعبة لارتفاعها (وإزاره) وفي بعضها إزار (دون الحجارة) أى تحت الحجارة وجراب
لو محذوف أى لكان أسهل عليك ونحوه أو لو تكون بمعنى الثني فلا يحتاج الى الجواب
قوله (فسقط) أى رسول الله صلى الله عليه وسلم (مغشيا عليه) بفتح الميم أى مغنى عليه
وذلك لأن عورته انكشفت وتمت القصة سنأى في كتاب بنيان الكعبة وغيره وجاء في رواية غير
الصحيحين أن الملك نزل عليه فشد إزاره . فإن قلت كيف دل ذلك الحديث على كراهية التعري في

باب الصَّلَاةِ فِي الْقَمِيصِ وَالسَّرَاوِيلِ وَالتُّبَّانِ وَالْقَبَاءِ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَّأَلَهُ عَنْ الصَّلَاةِ فِي الثَّوْبِ الْوَاحِدِ فَقَالَ أَوْكَلَكُمْ يَحْدُثُونَ ثَوْبَيْنِ ثُمَّ سَأَلَ رَجُلٌ عُمَرَ فَقَالَ إِذَا وَسَّعَ اللَّهُ فَأَوْسِعُوا جَمَعَ رَجُلٌ عَلَيْهِ ثِيَابُهُ صَلَّى رَجُلٌ فِي إِزَارٍ وَرِدَاءٍ فِي إِزَارٍ وَقَمِيصٍ فِي إِزَارٍ وَقَبَاءٍ فِي سَرَاوِيلٍ وَرِدَاءٍ فِي سَرَاوِيلٍ وَقَمِيصٍ فِي سَرَاوِيلٍ وَقَبَاءٍ فِي تُبَّانٍ وَقَبَاءٍ فِي

الصلاة . قلت من جهة عموم لفظ مارؤى بمذكور وهذا الحديث مرسل صحابي واتفقوا على الاحتجاج بمراسيل الصحابة إلا ما انفرد به الأستاذ أبو اسحق الاسفرايني وفيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان في صفره مصونا محيا عن القبائح وأخلاق الجاهلية قال ابن بطال قبل كان بزيان الكعبة والذي صلى الله عليه وسلم غلام قبل المبعث بمدة خمس عشرة سنة وقد بعثه الله بالرسالة إلى خلقه وعلمه ما لم يكن يعلم وأنزل عليه أن يأمر أن لا يطوف بالبيت عريان ونسخ بذلك ما كانوا عليه من جاهلية من مساحتهم في النظر إلى العورات وكان قد جبله الله تعالى على جميل الأخلاق وشرى الطباع وفيه أنه لا ينبغي التعري للمرأة بحيث تبدو عورتها لعين الناظر إليها إلا ما رخص فيه من رؤية الحلائل لأزواجهن (باب الصلاة في القميص والسراويل والتبان) بضم المثناة فوقاينة وشدة الموحدة سر وال صغير مقدار شهر يستر العورة المغلظة فقط يكون مع الملاحين (والقباء) بمدود . قوله (سليمان بن حرب) بفتح المهملة وسكون الراء والموحدة (وحاد) باهمال المفتوحة وتقديد الميم (وأيوب) هو السخيتاني (ومحمد) أي ابن سيرين تقدموا في كتاب الايمان . قوله (أو كلكم) بهمة الاستفهام وواو العطف أي لا يحد كل واحد ثوبين فلهذا صح الصلاة في الثوب الواحد . قوله (ثم سأل) أي عن الصلاة في ثوب واحد (فقال) أي عمر (وجمع) هو من تمة كلام عمر وكذا صلى وضئير (عليه) عائد إلى رجل أي جمع رجل على نفسه ثيابه وجمع ماض بمعنى

تُبَّانٌ وَقَمِصٌ قَالَ وَأَحْسِبُهُ قَالَ فِي تُبَّانٍ وَرَدَاءَ حَدَّثَنَا عَاصِمٌ بْنُ عَلِيٍّ قَالَ ٣٦١
 حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي ذَنْبٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَالِمٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ سَأَلَ رَجُلٌ رَسُولَ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَا يَلْبَسُ الْمُحْرِمُ فَقَالَ لَا يَلْبَسُ الْقَمِصَ وَلَا
 السَّرَاوِيلَ وَلَا الْبُرْنُسَ وَلَا ثَوْبًا مَسَّهُ الزَّغْفَرَانُ وَلَا وَرْسٌ فَمَنْ لَمْ يَجِدِ النَّعْلَيْنِ

الأمر وكذا صلى (وأحسبه) هو مقول قال وقاعله أبو هريرة ودخل الواو بين قال ومقوله
 لأنه عطف على مقدر هو أيضا مقوله والضمير في أحسبه راجع الى عمر وكذا في قال الذي بعده
 والفرق بين الرداء والازار بحسب العرف أن الرداء للتصف الأعلى والازار للتصف الأسفل . فان
 قلت مقصود عمر رضي الله عنه أمر الرجل بالصلاة في حال لبسه ثوبين بأحد هذه الوجوه الخمسة أو
 التسعة على تقدير اضافة ما حاسبه اليها فكان المناسب أن يقول أو كذا أو كذا فلم ذكره بدون حرف
 العطف . قلت هو من باب الابدال أو هو مذكور على سبيل التعداد فلا حاجة الى أو ونحوها
 أو محمول على حذف حرف العطف على قول بعض النحاة في جوازه قال ابن بطال اللازم من
 الثياب في الصلاة ثوب واحد سائر للعورة وقول عمر إذا وسع الله يدل عليه وجمع الثياب فيها
 اختيار واستحسان وأما لفظ عمر رضي الله عنه جمع وصلى فهما وان كانا بلفظ الماضي لكن
 المراد بهما المستقبل أى ليجمع عليه ثيابه وليصل فيها ومثله كثير . قوله (عاصم) بالمهملتين
 ابن علي بن عاصم أبو الحسين الواسطي وقيل ليحيى بن معين أصبحت سيد الناس فقال أصبح سيد
 الناس عاصم بن علي ومجلسه ثلاثون ألف رجل ووجه المعتصم يوما من يحزر من في مجلس عاصم
 في جامع الرصافة وكان عاصم يجلس على سطح وينشر الناس في الرحبة وما يليها فحزروا المجلس
 عشرين ومائة ألف مات سنة إحدى وعشرين ومائتين بواسط . قوله (فقال) الغاء فيه تفسيرية
 إذ هو نفس سأل (ولا يلبس) يفتح الموحدة بلفظ النهي والنفي (والبرنس) بضم الموحدة والنون
 وسكون الراء ثوب خاص أو قلنسوة (والورس) نبت أصفر بالين (ولا ثوبا) روى بالنصب
 وبالرفع وتقدم في أواخر كتاب العلم بيانه وبقيّة المباحث التي في الحديث من الفقه وخواص
 التراكيب وغير ذلك من أحوال الرجال ونحوه . فان قلت ماوجه المناسبة للترجمة . قلت : هو ما يعلم

عاصم
ابن علي

فَلْيَلْبَسِ الْخَفَيْنِ وَلْيَقْطَعْهُمَا حَتَّى يَكُونَا أَسْفَلَ مِنَ السَّكْبَيْنِ. وَعَنْ نَافِعٍ عَنْ
ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلَهُ

٣٦٢

ما يستر
من الدورة

**بَابُ مَا يَسْتَرُ مِنَ الْعَوْرَةِ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا لَيْثٌ
عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّهُ
قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ اشْتِمَالِ الصَّهَاءِ وَأَنْ يَحْتَبِيَ الرَّجُلُ**

من جواز الصلاة بدون القميص والسر او بل . قوله (وعن نافع) تعاقب من البخارى ويحتمل
أن يكون عطفًا على سالم فيكون متصلًا والله أعلم (باب ما يستر من العورة) وهو سوءة الانسان
وكل ما يستحي منه . قل ابن بطال اختافوا في حد الدورة فقال أهل الظاهر لا عورة من الرجل
إلا القبل والذبر وقال الشافعى ومالك حدهما ما بين السرة والركبة وقال أبو حنيفة وأحد الركبة
أيضا عورة . قوله (الصهَاء) بفتح المهملة وشدة الميم وبالمد وذكر فى كتاب اللباس هو أن
يجعل ثوبه على أحد عاتقيه فيبدو أحد شقيه ليس عليه ثوب . الجوهري : اشتمال الصهَاء هو
أن تجلجل جسدك بثوبك نحو شملة الأعراب بأكتيتهم وهو أن يرد الكساء من قبل يمينه على يده
اليسرى وعاتقه الايسر ثم يردنه ثانية من خلفه على يده اليمنى وعاتقه الايمن فيغطيهما جميعا وذكر
أبو عبيد أن الفقهاء يقولون هو أن يشتمل بثوب واحد ليس عليه غيره ثم يرفعه من أحد
جانبيه فيضعه على منكبيه فيبدو منه فرجه فإذا قلت اشتمل فلان الصهَاء كأنك قلت اشتمل
الشملة التى تعرف بهذا الاسم لأن الصهَاء ضرب من الاشتمال . قوله (يحتبى) بالخاء
المهملة من الانفعال . النووى : أما اشتمال الصهَاء فقال الأصمعى هو أن يشتمل بالثوب
حتى يجمل به جسده لا يرفع منه جانبًا فلا يبقى ما يخرج منه يده وقال أبو قتية سميت صهَاء لأنها
تسد المنافذ كلها كالصخرة الصهَاء التى ليس فيها خرق وأما الفقهاء فقالوا هو أن يشتمل بثوب ليس
عليه غيره ثم يرفعه من أحد جانبيه فيضعه على أحد منكبيه قال العلماء فعلى تفسير أهل اللغة بكرة
الاشتمال المذكور لثلاث أسباب له حاجة من دفع بعض الهوام ونحوها أو غير ذلك فيعسر أو يعتذر
عليه . فليحقه الضرر وعلى تفسير الفقهاء يحرم الاشتمال المذكور ان انكشف به بعض العورة والا

٣٦٣ فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ لَيْسَ عَلَى فَرْجِهِ مِنْ شَيْءٍ **حَدَّثَنَا قَبِيصَةُ بْنُ عُقْبَةَ** قَالَ حَدَّثَنَا
 سُفْيَانُ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ نَهَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ يَبْعَتَيْنِ عَنِ اللَّمَّاسِ وَالنَّبَازِ وَأَنْ يَشْتَمَلَ الصَّامُ وَأَنْ يَحْتَبِيَ
 الرَّجُلُ فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ **حَدَّثَنَا اسْحَاقُ** قَالَ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ ٣٦٤

فكره . وأما الاحتباء فهو أن يقعد الانسان على اليه وينصب ساقيه ويحتوى عليها بثوب أو نحوه
 أو يديه وهذه القعدة يقال لها الحبوّة بضم الحاء وكسر ها وكان هذا الاحتباء عادة العرب في مجالسهم .
 وإن انكشف معه شيء من عورته فهو حرام . الخطابي : الاحتباء هو أن يحتبى الرجل بالثوب ورجلاه
 متجايفتان عن بطنه فيبقى هناك إذا لم يكن الثوب واسعا قد أسبل شيئا منه على فرجه فرجة تبدو منها
 عورته قال وهو منهى عنه إذا كان كاشفا عن فرجه وقال في موضع آخر الاحتباء أن يجمع ظهرة
 ورجليه بثوب . قوله (قبصة) بفتح القاف ابن عقبة بضم الملهة وسكون القاف تقدم في باب
 علامات المافق ورواة الباب تقدموا كلهم مرارا . قوله (يعبتين) بفتح الموحدة وجاز كسرهما
 (واللباس) بكسر اللام هو لمس الثوب لا ينظر اليه (والنباذ) بكسر النون وهو طرح الرجل
 ثوبه بالبيع إلى الرجل قبل أن يقبله أو ينظر اليه فسرهما في كتاب البيع بذلك وقال الزنوي
 إن لأصحابنا في الملامسة تأويلات أحدها أن يأتي ثوب مطوى فيلصقه المستام فيقول
 صاحبه بمتك بكذا بشرط أن يقوم لمسك مقام نظرك ولا خيار لك إذا رأيته الثاني أن يحمل
 نفس اللبس يما فيقول إذا لمسته فهو يبيع لك والثالث أن يبيعه شيئا على أنه متى لمسه
 انقطع خيار المجلس وفي المناينة أيضا ثلاثة أوجه أن يجعل نفس التبذيعا وأن يقول إذا
 نبذته إليك انقطع الخيار وأن يراد به نبذ الحصة وله أيضا تأويلات أن يقول بعتك من هذه الأثواب
 ما وقعت عليه الحصة التي أرى وأن يقول لك الخيار إلى أن أرى بهذه الحصة وأن يجعل نفس
 الرمي بالحصة يما فيقول إذا رميت هذا الثوب بالحصة فهو يبيع بكذا . قوله (اسحاق) أى ابن
 ابراهيم المشهور براهويه مر في آخر باب فضل من علم قال النسائي ذكر أبو نصر أى الكللاباذى أن
 اسحاق بن راهويه واسحاق بن منصور يرويان عن يعقوب المذكور ويعقوب هو سبط عبد الرحمن

حَدَّثَنَا ابْنُ أَخِي ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عَمِّهِ قَالَ أَخْبَرَنِي حُمَيْدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ بَعَثَنِي أَبُو بَكْرٍ فِي تِلْكَ الْحِجَّةِ فِي مُؤَذِّنِينَ يَوْمَ النَّحْرِ يُؤَذِّنُونَ بِنِي الْأَلَا لَا يَحْجُّ بَعْدَ الْعَامِ مُشْرِكٌ وَلَا يَطُوفُ بِالْبَيْتِ عُرْيَانٌ قَالَ حُمَيْدُ ابْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ثُمَّ أَرَدَفَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلِيًّا فَأَمَرَهُ أَنْ يُؤَذِّنَ بِرَأَةِ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ فَأَذَّنَ مَعَنَا عَلِيٌّ فِي أَهْلِ مَنَى يَوْمَ النَّحْرِ لَا يَحْجُّ

ابن عوف وتقدم في باب ما ذكر في ذهاب موسى في كتاب العلم (وابن أخي ابن شهاب) هو محمد بن عبد الله بن أخي الزهري قتله غلبانه بأمر ابنه فوثب غلبانه بعد سنين عليه فقتلوه أيضا مر في باب إذا لم يكن الإسلام على الحقيقة (وعمه) هو الزهري المشهور (وحميد) بضم الحاء وسكون التحتانية ابن عبد الرحمن بن عوف سبق في باب تطوع قيام رمضان من الإيمان . قوله (تلك الحجة) أي التي أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم الصديق رضي الله عنه على الحاج وهي قبل حجة الوداع بسنة . قوله (في مؤذنين) أي في رھط يؤذنون في الناس يوم النحر كأنه مقتبس مما قال تعالى « وأذان من الله ورسوله إلى الناس يوم الحج الأكبر » قوله (الايحج) بادغام النون في لا وهو موافق لقوله تعالى « إنما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا » فان قلت هل يكون ذلك العام داخلا في هذا الحكم أم لا . قلت لا إذ الظاهر أن المراد بعد خروج هذا العام لا بعد دخوله . قوله (ولا يطوف) هذا لإبطال لما كانت الجاهلية عليه من الطواف عراة واستدل به على أن الطواف يشترط له ستر العورة . قوله (براة) بالجر والتثنية أي بسورة براءة وفي بعضها بالرفع حكاية عما في القرآن وفي بعضها بالفتح بأنها علم السورة فلا ينصرف . قوله (معنا) يجوز فيه فتح العين واسكانها ولفظ. قال حميد وقال أبو هريرة يحتمل أن يكون كل منهما تعليقا من البخاري وأن يكونا داخليين تحت الإسناد لكن ظاهر أن مسألة الازداف لم يستند بها حميد وليس بصحاحي حتى يقال انه شاهده بنفسه فهو من قبيل مراسيل التابعي . فان قلت على رضي الله عنه كان مأمورا بتاذين براءة فكيف قال فاذن معنا بأنه لا يحج . قلت

بَعْدَ الْعَامِ مُشْرِكٌ وَلَا يَطُوفُ بِالْبَيْتِ عُرْيَانٌ

٣٦٥

الصلاة
بغير رداء

بَابُ الصَّلَاةِ بِغَيْرِ رَدَاءٍ **حَدَّثَنَا** عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي
ابْنُ أَبِي الْمَوَالِي عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدِرِ قَالَ دَخَلْتُ عَلَى جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ وَهُوَ
يُصَلِّي فِي ثَوْبٍ مُلْتَحِفًا بِهِ وَرِدَاؤُهُ مَوْضُوعٌ فَلَمَّا انْصَرَفَ قُلْنَا يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ
تُصَلِّي وَرِدَاؤُكَ مَوْضُوعٌ قَالَ نَعَمْ أَحَبُّتُ أَنْ يَرَانِي الْجُهَالُ مِثْلَكُمْ رَأَيْتُ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي هَكَذَا

ما يذكر
في الفخذ

بَابُ مَا يُذَكَّرُ فِي الْفَخْذِ وَيُرْوَى عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَجَرَاهِدٍ وَمُحَمَّدِ بْنِ

إِذَا لَانَ ذَلِكَ دَاخِلٌ فِي سُورَةِ بَرَاءَةٍ وَإِنَّمَا أَنْ مَعْنَاهُ أَنَّهُ أَذِنَ فِيهِ أَيْضًا مَعْنَاهُ بَعْدَ تَأْذِينِهِ بِبَرَاءَةِ اللَّهِ تَعَالَى
أَعْلَمُ (بَابُ الصَّلَاةِ بِغَيْرِ رَدَاءٍ) قَوْلُهُ (عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ) أَيْ الْأَوَّلِيُّ بِضَمِّ الْهَمْزَةِ وَفَتْحِ الرَّوِّ
وَسُكُونِ التَّحْتَانِيَةِ وَبِالْمُهْمَلَةِ مَرَّ فِي بَابِ الْحَرَصِ عَلَى الْحَدِيثِ (وَإِبْنُ أَبِي الْمَوَالِي) بِفَتْحِ الْمِيمِ هُوَ
عَبْدُ الرَّحْمَنِ ابْنُ زَيْدِ بْنِ أَبِي الْمَوَالِي (وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُنْكَدِرِ) بِضَمِّ الْمِيمِ وَسُكُونِ النُّونِ وَكُسْرِ الدَّالِ
الْمُهْمَلَةِ تَقْدِيمًا فِي بَابِ عَقْدِ الْأَزَارِ عَلَى الْقَفَا. قَوْلُهُ (مُلْتَحِفًا) وَفِي بَعْضِهَا مُلْتَحِفٌ أَيْ هُوَ مُلْتَحِفٌ
و (مَوْضُوعٌ) أَيْ عَلَى الْأَرْضِ أَوْ عَلَى الْمَشْجَبِ وَنَحْوِهِ وَ (انْصَرَفَ) أَيْ مِنَ الصَّلَاةِ
و (يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ) كُنْيَةُ جَابِرٍ وَحَذَفَ مِنَ الْهَمْزَةِ تَخْفِيفًا. قَوْلُهُ (مِثْلَكُمْ) بِالرَّفْعِ صِفَةُ لِلْجُهَالِ.
فَإِنْ قُلْتَ الْمَثَلُ لَا يَتَعَرَفُ بِالْإِضَافَةِ فَكَيْفَ وَقَعَ صِفَةُ لِلْمَرْقَةِ. قُلْتَ إِذَا أَضِيفَ إِلَى مَا هُوَ مَشْهُورٌ
بِالْمِثَالَةِ يَتَعَرَفُ وَهَبْنَا كَذَلِكَ أَنَّ التَّعْرِيفَ فِي الْجُهَالِ لِلْجِنْسِ فَهُوَ فِي حَكْمِ التَّنْكِهَةِ. فَإِنْ قُلْتَ
أَيْنَ الْمِطَابَقَةُ بَيْنَ الصِّفَةِ وَالْمَوْصُوفِ فِي الْإِفْرَادِ وَالْجَمْعِ. قُلْتَ الْمَثَلُ هُوَ بِمَعْنَى الْمَثِيلِ يَسْتَوِي فِيهِ
الْمَذْكُورُ وَالْمُؤَنَّثُ وَالْمَفْرَدُ وَالْجَمْعُ أَوْ أَكْتَسَى الْجَمْعِيَّةُ مِنَ الْمُضَافِ إِلَيْهِ أَوْ هُوَ جِنْسٌ يُطْلَقُ عَلَى
الْمَفْرَدِ وَالْجَمْعِ. فَإِنْ قُلْتَ لَمْ غَلِظَ الْقَوْلُ فِيهِ. قُلْتَ لِأَنَّهُ فُهِمَ مِنْ كَلَامِ السَّائِلِ انْكَارًا عَلَى فِعْلِهِ.

جَحَشَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْفَخْذُ عَوْرَةً وَقَالَ أَنَسٌ حَسَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ فَخْذِهِ وَحَدِيثُ أَنَسٍ أَسْنَدٌ وَحَدِيثُ جَرَهْدٍ أَحْوَطٌ حَتَّى يُخْرَجَ مِنْ اخْتِلَافِهِمْ وَقَالَ أَبُو مُوسَى غَطَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رُكْبَتَيْهِ حِينَ دَخَلَ عَثْمَانُ وَقَالَ زَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

فان قلت ما الغرض في محبة لرؤية الجبال ذلك . قلت يقع السؤال والجواب فيستفاد منه بيان الجواز (باب ما يذكر في الفخذ) قوله (جرهد) بفتح الجيم والماء وسكون الراء وبالذال المهملة هو أبو عبد الرحمن بن خويلد الأسلي المدني وكان من أهل الصفة مات سنة احدى وستين . قوله (محمد) هو ابن عبد الله بن جحش بفتح الجيم واسكان المهملة وبالمنقطة القرشي المسكني بأبي عبد الله الصحابي صاحب المهجرتين ابن أخى زينب أم المؤمنين ولفظ يروى تعليق بصيغة التريض . قوله (حسر) بالمهملات المفتوحات أى كشف و(أسند) أى أحسن سندا من حديث جرهد ولهذا علق ذلك بمرضا و(أحوط) أى أقرب الى التقوى وهكذا الأحوط في كل مسألة هي مثلها الأخذ فيها بالواجب . فان قلت حديث أنس حجة على الشافعية فاجوابك عنه . قلت ذلك عمول على غير اختيار الرسول فيه بسبب ازدحام الناس يدل عليه مس ركة أنس فخذه صلى الله عليه وسلم كما سيجيء أو أنهم أخذوا فيه بالأحوط . قوله (أبو موسى) أى الأشعري . فان قلت الترجمة في حكم الفخذ لا الركبة فما دخلها في الباب . قلت إذا كانت الركبة عورة فالفخذ بالطريق الأولي لأنه أقرب الى الفرج الذى هو عورة اجماعا . فان قلت الركبة لا تخلو إما أن تكون عورة أم لا فان كانت فلم يكشفها قبل دخول عثمان وان لم تكن فم غطاها عند دخوله . قلت الشق الثانى هو المختار وأما التغطية فكانت للدب والاستحياء منه قال ابن بطال . فان قلت لم غطى حين دخوله . قلت قد بين صلى الله عليه وسلم معناه بقوله ألا أستحي من رجل تستحي منه ملائكة السماء وإنما كان يصف كل واحد من أصحابه بما هو الغالب عليه من أخلاقه وهو مشهور فيه فلما كان الحياء الغالب على عثمان استحي منه وذكر أن الملك يستحي منه فكانت المجازاة له من جنس فعله . قوله (زيد بن ثابت) (أبو سعيد الانصارى كاتب الوحي أحد فقهاء الصحابة العالم بالفرائض أحد من نقل القرآن

جرهد
ابن خويلد

زيد بن
ثابت

وَفَخَذَهُ عَلَى فَخَذِي فَتَقَلَّتْ عَلَى حَتَّى خَفْتُ أَنْ تَرْضَ فَخَذَنِي حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ ٣٦٦
ابْنُ أَبِي هَرِيمٍ قَالَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَلِيٍّ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ صُهَيْبٍ
عَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَزَا خَيْبَرَ فَصَلَّيْنَا عَنْدهَا صَلَاةَ
الْغَدَاةِ بَعْلَسَ فَرَكَبَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَكِبَ أَبُو طَلْحَةَ وَأَنَا
رَدِيفُ أَبِي طَلْحَةَ فَأَجْرَى نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي زُقَاقٍ خَيْرٍ وَإِنَّ
رُكْبَتِي لَتَمَسُّ فَخَذَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ حَسَرَ الْأَزَارَ عَنْ فَخْذِهِ حَتَّى
إِنِّي أَنْظَرُ إِلَى يَبَاضِ فَخَذِ نَبِيِّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَبَّا دَخَلَ الْقَرْيَةَ قَالَ

من الصحف في زمن عثمان روى له اثنان وتسعون حديثا البخارى تسعة منها مات بالمدينة سنة
خمس وأربعين . قوله ﴿أزل الله﴾ أى قوله تعالى ولا يستوى القاعدون من المؤمنين « و(ترض) .
بضم الراء وتشديد المنقطة والرض النقي وكل شئ . كسرتة فقد رضضته . فان قلت ما مدلوله أن الفخذ
عورة أم لا . قلت إنه ليس عورة . فان قلت ما وجه دلالة عليه . قلت لما مس فخذ رسول الله
صلى الله عليه وسلم علم أنه ليس بعورة إذ مس العورة بدون الحائل كالنظر إليها حرام . قوله
﴿اسماعيل بن علي﴾ بضم الميملة وفتح اللام وهذا الاسناد بعينه تقدم في باب حب الرسول من
الايمان . قوله ﴿الغلس﴾ بفتح المعجمة واللام ظلمة آخر الليل و﴿أبو طلحة﴾ هو زيد بن سهل
الأنصارى شهد العقبة والمشاهد كلها وهو نقيب روى له اثنان وتسعون حديثا للبخارى منها
ثمانية مات سنة اثنتين أو أربع وثلاثين بالمدينة أو بالشام أو في البحر وكان أنس ربيه . قوله
﴿فأجرتي﴾ أى مركوبه و﴿الزقاق﴾ بضم الزاى وبالْقَافين السكدة يذكر ويؤنث والجمع أزقة وزقان
بالنون . قوله ﴿عن فخذ﴾ وفي بعضها على فخذ أى الأزار الكائن على فخذ فلا يتعلق بحسر إلا أن
يقال حروف الجز يقوم بعضها مقام الآخر و﴿القرية﴾ أى خيبر وهذا شعر بأذلك الزقاق كان عازج

اللَّهُ أَكْبَرُ خَرِبَتْ خَيْرُ إِنَّا إِذَا نَزَلْنَا بِسَاحَةِ قَوْمٍ فَسَاءَ صَبَاحُ الْمُنْذَرِينَ قَالَهَا
ثَلَاثًا قَالَ وَخَرَجَ الْقَوْمُ إِلَى أَعْمَالِهِمْ فَقَالُوا مُحَمَّدٌ قَالَ عَبْدُ الْعَزِيزِ وَقَالَ بَعْضُ
أَصْحَابِنَا وَالْحَيْسُ يَعْنِي الْجَيْشَ قَالَ فَأَصْبَنَاهَا عَنْوَةً فَجُمِعَ السَّبِيُّ فَجَاءَ دَحِيَّةُ
فَقَالَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ أَعْطِنِي جَارِيَةً مِنَ السَّبِيِّ قَالَ أَذْهَبَ فَخُذْ جَارِيَةً فَاخْذْ صَفِيَّةَ
بِنْتُ حَيٍّ فَجَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ أَعْطَيْتَ
دَحِيَّةَ صَفِيَّةَ بِنْتُ حَيٍّ سَيِّدَةَ قُرَيْظَةَ وَالنَّضِيرَ لَا تَصْلُحُ إِلَّا لَكَ قَالَ أَدْعُوهُ بِهَا
فَجَاءَ بِهَا فَلَبَّأَ نَظَرَ إِلَيْهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ خُذْ جَارِيَةً مِنَ السَّبِيِّ

القرية . قوله (إلى أعمالهم) أى مواضع أعمالهم و(محمد) أى جاء محمد أو هذا محمد
و(عبد العزيز) أى ابن صهيب و(الجيش) بفتح المعجمة أى قال بعض أصحابه هذا اللفظ
أيضا فقولهم على هذا التقدير محمد والجيش كلاهما وهذا رواية عن المجحول إذ بعض الأصحاب
غير معلوم وسمى الجيش خميسا لأنه خمسة أقسام قلب الجيش وميمته وميسرته ومقدمته وساقته .
قوله (عنوة) بفتح المهملة وسكون النون أى قهرا وإذلالا لا صلحا و(دحية) بفتح الدال
وكسر هاء تقدم فى قصة هرقل و(صفية) بفتح الصاد (بنت حبي) بضم المهملة وكسر هاء وفتح التحتانية
الأولى المخففة وتشديد الثانية من بنات هارون النبي عليه السلام كانت تحت كنانة بن أبي الحقيق
بضم المهملة وفتح القاف الأولى وخفة التحتانية فقتل يوم خيبر سنة سبع وروى لها عشرة أحاديث
البخارى واحد منها مانت سنة خمسين ودفنت بالقيع . قوله (قريظة) بضم القاف وفتح الراء وسكون
التحتانية وباء المنقطة و(النضير) بفتح النون وكسر المعجمة إشارة الى قبيلتين عظيمتين من يهود خيبر
وقد دخلوا فى العرب على نسبهم الى هرون عليه السلام . فان قلت كيف جاز للرسول صلى الله عليه وسلم
اعطاؤها لدحية قبل القسمة . قلت صنى المنعم لرسول الله صلى الله عليه وسلم فله أن يعطيه لمن يشاء . فان

صفية
بنت حبي

غَيْرَهَا قَالَ فَأَعْتَقَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَزَوَّجَهَا فَقَالَ لَهُ ثَابِتٌ يَا أَبَا حَمْزَةَ مَا أَصَدَقَهَا قَالَ نَفْسَهَا أَعْتَقَهَا وَتَزَوَّجَهَا حَتَّى إِذَا كَانَ بِالطَّرِيقِ جَهَظَتْهَا لَهُ أُمُّ سَلِيمٍ فَأَهْدَتْهَا لَهُ مِنَ اللَّيْلِ فَأَصْبَحَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَرُوسًا فَقَالَ مَنْ كَانَ عِنْدَهُ شَيْءٌ فَلْيَجِئْ بِهِ وَبَسَطَ نَظْعًا فَجَعَلَ الرَّجُلُ يَجِيءُ بِالْتَّمْرِ وَجَعَلَ الرَّجُلُ يَجِيءُ بِالسَّمْنِ قَالَ وَأَحْسِبُهُ قَدْ ذَكَرَ السُّوَيْقَ قَالَ فَحَاسُوا حَيْسًا فَكَانَتْ

قلت لما وهبها لحنيفة فكيف رجع فيها . قلت إما لأنه لم يتم عقد الحبة بعد وإما لأنه أبو المؤمنين وللولد أن يرجع عن هبة الولد وإما أنه اشتراها منه . قوله (ثابت) هو الثاني بضم الموحق والنون المخففة من أصحاب أنس (وأبو حمزة) بالمهمله وبالزاي كنية أنس . قوله (نفسها) بالنصب . فان قلت كيف صح التكاح بجعل نفسها صداقها . قلت إما أن يكون ذلك من خصائصه عليه السلام وإما أنه كناية عن الاعتراف ثم الزوج بلا مهر وبإيانه بقوله أعتقها وتزوجها يدل على أنه لا يريد به حقيقة جعل نفسها صداقها . وقال الإمام أحمد بظاهره فجوز أن يعتقها على أن تتزوج به ويكون عتقها صداقها . قوله (أم سليم) بضم السين وسكون التثنية الانتصارية أم أنس تقدمت في باب الحياء في العلم قوله (فأهدتها) أى أهدت أم سليم صفة لرسول الله صلى الله عليه وسلم ومعناه زفها وفي بعضها فهيأتها له قيل وهذا هو الصواب . الجوهري : الهدى كفتى - مصدر قولك هديت أنا المرأة إلى زوجها . والعروس يستوى فيه الرجل والمرأة ما دام في إعراسها يقال رجل عروس وامرأة عروس (والنطع) فيه أربع لغات فتح النون وكسرهما وسكون الطاء وفتحها والجمع نطوع وأنطاع . فان قلت كيف قال فأعتقها وتزوجها ولا تعقيب فيه إذ لابد من الاستبراء . قلت الذى دخل عليه الفاء هو الاعتراف فقط وهو لا يحتاج إلى الاستبراء أو المراد به التعقيب الذى جوزة الشرع . قوله (قال) أى عبد العزيز وأحسب أنسا ذكر السويق أيضا أى قال وجعل الرجل يجيء بالسويق ويحتمل أن يكون فاعل قال هو البخارى ويكون مقولا للقربرى ومفعول أحسب يعقوب والاول هو الظاهر . قوله (حيسا) بفتح المهملة والحيس الخلط ومنه سمي الخيس وهو نمر

وَلِيَّةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

باب فِي كَيْفِ تَصَلِّيِ الْمَرْأَةِ فِي الثِّيَابِ وَقَالَ عِكْرِمَةُ لَوْ وَارَتْ جَسَدَهَا باب المرأة في الصلاة

٣٦٧ فِي تَوْبِ لَاجِرَتِهِ حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ

يُحْتَاطُ بِسَمَنِ وَأَنْقُطٍ تَقُولُ حُلَسُ الْحَيْسِ يَحْيَسُ أَيْ أَخْذُهُ. قَوْلُهُ ﴿وَلِيَّةٌ﴾ بِالنَّصَبِ وَاسْمُ كَانَتْ الْمَذْكُورَاتُ الثَّلَاثُ الَّتِي أَخْذَ مِنْهَا الْحَيْسُ أَوْ أَنْتَ بِاعْتِبَارِ الْخَبَرِ كَمَا ذَكَرَ بِاعْتِبَارِهِ فِي قَوْلِهِ هَذَا رُبِّي وَ﴿الْوَلِيَّةُ﴾ عِبَارَةٌ عَنِ الطَّعَامِ الْمَتَّخَذِ لِلْمَرْسِ مُشْتَقَّةٌ مِنَ الْوَلْمِ وَهُوَ الْجَمْعُ لِأَنَّ الزَّوْجَيْنِ يَجْتَمِعَانِ. النَّوْصِيُّ: فِي الْحَدِيثِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّهُ لَا كِرَاهَةَ فِي تَسْمِيَّتِهَا صَلَاةَ الْغَدَاةِ وَعَلَى جَوَازِ الْإِرْدَافِ إِذَا كَانَتْ الدَّابَّةُ مُطْلِقَةً وَاسْتِحْبَابِ التَّكْبِيرِ عِنْدَ الْحَرْبِ وَذَكَرُوا فِي حَدِيثٍ خَيْرَ وَجْهَيْنِ أَحَدُهُمَا أَنَّهُ دَعَا تَقْدِيرُهُ أَسْأَلَ اللَّهَ خَرَابِهَا وَالثَّانِي أَنَّهُ إِخْبَارُ بِخَرَابِهَا عَلَى الْكُفَّارِ وَفَتْحُهَا لِلْسَّلِينِ وَأَمَّا صَفِيَّةٌ فَالصَّحِيحُ أَنَّهُ كَانَ اسْمُهَا قَبْلَ السَّيِّ وَقِيلَ كَانَ اسْمُهَا زَيْنَبُ فَسُمِّيَتْ بَعْدَ السَّيِّ لِلْإِصْطِفَاءِ صَفِيَّةً وَأَمَّا مَا جَرَى مَعَ دَحِيَّةَ فَلَهُ وَجْهَانِ إِمَّا أَنَّهُ رَدَّ الْجَارِيَةَ بِرِضَاهُ وَإِمَّا أَنَّهُ أَذْنُ لَهُ فِي جَارِيَةٍ مِنْ خَشْوِ السَّيِّ لَا أَفْضَلُنَ فَلَمَّا رَأَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ أَخَذَ أَنْفُسَهُنَّ وَأَجُودَهُنَّ نَسَبًا وَشُرْفًا فِي قَوْمِهَا وَجَاهِلًا اسْتَرْجَعَهَا لِأَنَّهُ لَمْ يَأْذِنْ فِيهَا وَرَأَى فِي إِقْبَانِهَا لَهُ مَفْسَدَةٌ لِيَمِيزَهُ بِمَثَلِهَا عَلَى بَاقِي الْجَيْشِ وَلَمَّا فِيهِ مِنْ أَنْتَاهَا كَمَا مَعَ مَرْثَبَتِهَا وَرِمَا تَرْتَبَ عَلَى ذَلِكَ شَقَاقٌ أَوْ غَيْرُهُ فَكَانَ أَخْذُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِيَّاهَا لِنَفْسِهِ الشَّرِيفَةِ قَاطِعًا لِهَذَا الْمَفَاسِدِ الْمُتَخَوِّفَةِ وَأَمَّا إِعْطَاؤُهَا لِدَحِيَّةَ فَجُمُوعٌ عَلَى التَّنْفِيلِ فَعَلِيَ قَوْلُ مَنْ يَقُولُ إِنَّ التَّنْفِيلَ مِنْ أَصْلِ الْغَنِيمَةِ فَلَا إِشْكَالَ وَعَلَى قَوْلِ أَنَّهُ مِنْ خَمْسِ الْخَسْفِ فَهُوَ كَانَ بَعْدَ أَنْ مِيزَ أَوْ قَبْلَهُ وَبِحَسَبِ مَنْهُ وَأَمَّا إِصْدَاقُهَا نَفْسَهَا فَمَعْنَاهُ أَنَّهُ اعْتَقَبَهَا تَبَرُّعًا ثُمَّ تَزَوَّجَهَا بِرِضَاهَا بِلَا صَدَاقٍ لَا فِي الْحَالِ وَلَا فِيمَا بَعْدَ أَوْ أَنَّهُ شَرَطَ عَلَيْهَا أَنْ يَتَّعِقَهَا وَيَتَزَوَّجَهَا قَبْلَ تَزَوُّجِهَا فَلَزِمَ الْوَفَاءُ بِهِ أَوْ أَنَّهُ اعْتَقَبَهَا وَتَزَوَّجَهَا عَلَى قِيمَتِهَا وَكَانَتْ بِجَهْلَةٍ وَهُوَ مِنْ خَصَائِصِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَفِيهِ أَنَّ الْوَلِيَّةَ مُسْتَحَبَّةٌ بَعْدَ الدَّخُولِ وَفِيهِ أَدْلَالُ الْكَبِيرِ عَلَى اصْحَابِهِ وَطَلَبُ طَعَامِهِمْ فِي نَحْوَةِ وَأَنَّهُ يَسْتَحَبُّ لِاصْحَابِهِ مَسَاعِدَتُهُ فِي وَلِيَّتِهِ وَأَنَّ السَّنَةَ فِيهَا تَقُومُ بِغَيْرِ الْلَحْمِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ ﴿بَابُ فِي كَيْفِ تَصَلِّيِ الْمَرْأَةِ مِنَ الثِّيَابِ﴾. فَإِنْ قُلْتَ لَفْظُكُمْ اسْتِفْهَامِيَّةٌ أَوْ خَبَرِيَّةٌ لَهُ صَدْرُ الْكَلَامِ فَإِنَّ صَدْرَتَهُ. قُلْتَ الْجَارُ وَالْمَجْرُورُ فِي حَكْمِ كَلِمَةٍ وَاحِدَةٍ. فَإِنْ قُلْتَ أَيْ يَمِيزُهُ وَمَا هُوَ قُلْتَ عَذُوقٌ وَتَقْدِيرُهُ كَمْ تَوْبًا. قَوْلُهُ ﴿عِكْرِمَةُ﴾ بِكسر الميملة والراء وولى ابن عباسٍ أحدُ فقهاء مكة

أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ أَنَّ عَائِشَةَ قَالَتْ لَقَدْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي
 الْفَجْرَ فَيَشْهَدُ مَعَهُ نِسَاءٌ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ مُتَلَفَعَاتٍ فِي مَرْوِطِهِنَّ ثُمَّ يَرْجِعْنَ إِلَى
 بُيُوتِهِنَّ مَا يَعْرِفُهُنَّ أَحَدٌ

٣٦٨

ثوبه
 الصلاة في
 أعلام

بَابُ إِذَا صَلَّى فِي ثَوْبٍ لَهُ أَعْلَامٌ وَنَظَرَ إِلَى عَلَيَّهَا حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ
 يُونُسَ قَالَ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ
 عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى فِي خِمِيصَةٍ لَهَا أَعْلَامٌ فَنَظَرَ إِلَى أَعْلَامِهَا
 نَظْرَةً فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ أَذْهَبُوا بِخِمِيصَتِي هَذِهِ إِلَى أَبِي جَهْمٍ وَأَتُونِي بِأَنْعِجَانِيَّةٍ

تقدم في باب قول النبي صلى الله عليه وسلم اللهم علي الكتاب . قوله (لقد كان) اللام جواب قسم
 محذوف (ومتلفعات) بالرفع والنصب والتلفع الاشتغال والتغطية والمروط أكسية من
 صوف أو خز كان يؤتز بها واحد المرط بكسر الميم وقبل هي أردية واسعة . فان قلت ما المستفاد منه
 قلت صلاتهن في ثوب واحد وفيه جواز حضور النساء الجماعة وأداء الصلاة مع الرجال والتركيب
 يدل على ذلك . فان قلت عدم معرفتهن أكان لبقاء ظلمة من الليل حتى يعلم منه استحباب الصلاة قبل
 الاسفار وإدائها أول الوقت أو لتلفعهن وتغطيتهن بالمروط غاية التغطية . قلت الكلام يحتمل الأمرين
 قال ابن بطال : اختلفوا في عدد ما تصلي فيه المرأة من الثياب فقال مالك وأبو حنيفة والشافعي تصلي
 في درع وخمار . وقال عطاء في ثلاثة دروع وإزار وخمار وابن سيرين في أربعة . الثلاثة المذكورة
 وملحفة . وقال ابن المنذر : عليها أن تستر جمع بدنها إلا وجهها وكفيها سواء سترته ثوب واحد
 أو أكثر وقولهم فيه من الأمر بثلاثة أو أربعة من طريق الاستحباب والمرأة كلها عورة إلا ما يجوز لها
 كشفه في الصلاة والحج وذلك كفاها ووجهها . وقال أبو حنيفة : قدمها أيضا ليست بعورة وروى
 عن الامام أحمد أن كل شيء منها عورة حتى ظفرها (باب إذا صلى في ثوب له أعلام ونظر إلى عليه)
 وفي بعضها إلى عليها والثاني في باعتبار الخميصة . قوله (خميصة) بفتح المقتطع وكسر الميم والصاد

أَبِي جَهْمٍ فَأَنهَا أَهْتَنِي أَنَا عَنْ صَلَاتِي . وَقَالَ هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ
عَائِشَةَ قَالَتِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُنْتُ أَنْظُرُ إِلَى عَلَيْهَا وَأَنَا فِي الصَّلَاةِ
فَأَخَافُ أَنْ تَفْتِنَنِي

المهملة كساء أسود مربع له علان و (أبو جهم) بفتح الجيم وسكون الهاء عامر بن حذيفة العدوي
القرشي المدني الصحابي والانجانية بسكون النون التي بعد الهمزة وبكسر النون التي بعد الألف وبخفة
الجيم . وقال ثعلب بفتح الهمزة وكسرها ويفتح الباء وكسرها أيضا . وقال هو كل ما كثف . وقال
غيره هو كساء غليظ لا علم له فإذا كان للكساء علم فهو خبيصة وإن لم يكن فهو انجانية . وقال القاضى
عياض : رويانه بتشديد الياء في آخره وتخفيفها . قاله الأصمعي يقال كساء منبجاني منسوب الى منبج
بكسر الباء اسم موضع بالشام ولا يقال انجاني . قال أبو حاتم : قلت لم فتحت الباء . قال خرج
مخرج الغالب محبر الى الأثرى أن الزيادة فيه والنسب مما يتغير له البناء . قوله (أهتني) أى شغلتنى
ويقال لمى الرجل بكسر الهاء عن الشيء . يلبى عنه إذا غفل عنه ولما يلبو من اللهو إذا لعب . قوله
(عن صلاتي) أى عن كمال الحضور فيها وتدبر أذكارها والاستقصاء في التوجه الى جناب
الجبوت . قوله (وقال هشام) هو عطف على قال ابن شهاب وهو من جملة شيوخ إبراهيم ويحتمل
أن يكون تعليقا و (يفتنني) بفتح الياء وذلك بأن يشتغل قلبه بها فيفوت منه ما هو المقصود من
الصلاة . قال النووي فيه الحث على حضور القلب في الصلاة ومنع النظر من الامتداد الى ما يشغل وازالة
ما يخاف اشتغاله به كراهة نزويق محراب المسجد وحائطه ونقشه وغير ذلك من الشاغلات وفيه أن الصلاة
تصح وإن حصل فيها فكر مما ليس متعلقا بالصلاة وأما بعثه صلى الله عليه وسلم بالخبيصة الى أبي جهم مع
أنه كان أهداها صلى الله عليه وسلم وطلب انجانيته هو من باب الإدلال عليه بعله أنه يفرح به . وقال ابن
بطال: النظر في الصلاة الى الشيء لا يفسد الصلاة وإن كان مكروها لأن ذلك يلبى عن الخشوع . وقال ابن عينة
إنما رد الخبيصة الى أبي جهم لأنها كانت سبب غفلة وشغله عن ذكر الله تعالى كما قال أخرجا عن هذا
الوادي الذي أصابكم فيه الغفلة فانه واد به شيطان ولم يكن عليه السلام يبعث الى غيره بشئ يكرهه
لنفسه . ألا ترى قوله صلى الله عليه وسلم لعائشة في الضرب إنا لا تصدق بما لا نأكل وكان هو
أقوى خلق الله تعالى على دفع الوسوسة ولكن كرها لدفع الوسوسة وفي رده عليه السلام الخبيصة .

الصلاة في
التصاوير
والصلبان

بَابُ إِنْ صَلَّى فِي ثَوْبٍ مُصَلَّبٍ أَوْ تَصَاوِيرٍ هَلْ تَفْسُدُ صَلَاتُهُ وَمَا

يُنْهَى عَنْ ذَلِكَ **حَدَّثَنَا** أَبُو مَعْمَرٍ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ
قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ صُهَيْبٍ عَنْ أَنَسٍ كَانَ قَرَأَ لِعَائِشَةَ سَرَّتْ بِهِ جَانِبَ
يَتَيْهَا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمِيطِي عَنَّا قِرَامَكَ هَذَا فَإِنَّهُ لَا تَزَالُ
تَصَاوِيرُهُ تُعْرِضُ فِي صَلَاتِي

تنبه منه أنه يجب على أبي جهم من اجتنابها في الصلاة مثل ما وجب عليه صلى الله عليه وسلم لأن
أباجهم أخرى أن يعرض له بها من الشغل أكثر مما خشي النبي صلى الله عليه وسلم ولم يردده الخيصة
عليه منه من تملكها لباسها في غير الصلاة وإنما معناها معنى الحلة التي أهداها لعمر وحرّم عليه
لباسها وأباح له الاتّفاع بها وبمعها وفيه دليل على أن الواهب إذا ردت عليه عطيته من غير أن يكون
هو الراجع فيها فله أن يقبلها إذا عار عليه في قبولها وفيه أن الرسول صلى الله عليه وسلم جبردها
عليه بأن سأله ثوبا مكانها لعله أنه لم يرد عليه هديته استخفافا به ولا كراهة لكتبه وفيه تكتية
العالم لمن هو دونه (باب إن صلى في ثوب مصلب) بفتح اللام المشددة أى ثوب عليه نقش
كالصلب . قوله (أو تصاوير) عطف على ثوب لا على مصلب والمصدر بمعنى المفعول أو على
مصلب بتقدير أنه في معنى ثوب مصور بالصلب فكانه قال مصور بالصلب أو تصاوير غيره وفي
بعضها أو فيه تصاوير وهو ظاهر . قوله (أبو معمر) بفتح الميمين وسكون المهملة بينهما عبد الله
ابن عمرو بالواو و (عبد الوارث) أى الثوري تقدما في قول النبي صلى الله عليه وسلم اللهم علّمه
الكتاب و (عبد العزيز) في أوائل كتاب الإيمان والرجال بصريون . قوله (قراّم) بكسر القاف
وخفة الراء ستر فيه رقم ونقوش وتصاوير جمع التصوير بمعنى الصورة وفي بعضها تصاويره بالإضافة
وعلى النسخة الأولى الضمير في فانه للسان . الخطابي: القرام سترقيق وفيه دليل على أن الصور كلها منهي
عنه سواء كانت أشخاصا ماثلة أو غير ماثلة كانت في ستر أو بساط وفي وجه جدار أو غير ذلك قال
ابن بطال: القرام ثوب صوف ملون . قال وعلم من الحديث النهي عن اللباس الذي فيه التصاوير بالطريق

بَابُ مَنْ صَلَّى فِي فُرُوجٍ حَرِيرٍ ثُمَّ نَزَعَهُ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ
قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ يَزِيدَ عَنْ أَبِي الْخَيْرِ عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ أَهْدَى إِلَيَّ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فُرُوجَ حَرِيرٍ فَلَبِسَهُ فَصَلَّى فِيهِ ثُمَّ انْصَرَفَ فَتَزَعَهُ
نَزْعًا شَدِيدًا كَالْكَاكِهَةِ لَهُ وَقَالَ لَا يَنْبَغِي هَذَا لِلْمُتَّقِينَ

الأولى وهذا كله على الكراهة وأن من صلى فيه فصلاته مجزئة لأنه صلى الله عليه وسلم لم يعد الصلاة
 ﴿باب من صلى في فروج الحرير﴾ الفروج بفتح الفاء وتشديد الراء المضمومة وبالجمم هو القباء الذي
 فيه فرج أى شق من خلفه . قوله ﴿الليث﴾ أى ابن سعد عرض عليه المنصور ولاية مصر فاستغفاه
 تقدم أول الكتاب و﴿يزيد﴾ من الزيادة هو ابن أبي حبيب بفتح الحاء المهملة و﴿أبو الخير﴾
 بالخاء المنقطعة المفتوحة وسكون التختانية هو مرثد بفتح الميم وبالمثلثة تقدما فى باب اطعام الطعام
 من الاسلام و﴿عقبة﴾ بضم المهملة وسكون القاف أبو حماد روى له خمسة وخمسون حديثا
 للبخارى منها ثمانية كان واليا على مصر لمعاوية ومات بها سنة ثمان وخمسين . قوله ﴿أهدى﴾ بلفظه
 مجهول ماضى الأفعال و﴿للمتقين﴾ عن الكفر أى المؤمنين أو عن المخاصمى كلها أى الصالحين ومنه يستفاد
 الجريمة . فان قلت القاعدة الأصولية تقتضى اشتراك المتقيات لهم فى هذا الحكم لكن الحرير حلال
 لمن . قلت المسئلة مختلف فيها والأصح أن جمع المذكر السالم لا تدخل فيه النساء فلا يقتضى الاشتراك
 ولئن سلمنا فذلك علم من دليل آخر . فان قلت كيف لبس رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو حرام
 على الرجال . قلت كان ذلك قبل التحريم . فان قلت فثله يقال نسخ حيث جوز رسول الله صلى الله
 عليه وسلم لبسه ثم حرمه . قلت لا لأن الإباحة كانت بالأصل وشرط النسخ أن يكون المنسوخ حكما
 صحيحا شرعيا ولئن سلم أنه شرعى فالنسخ هو رفع الحكم عن كل المكلفين وهذا عن البعض فهو
 تخصيص . قال ابن بطال : الفروج القباء الذى فيه شق من خلفه وهو من لباس الأعاجم واختلفوا
 فيمن صلى فى ثوب حرير فقال الشافعى تجزئه . وقال مالك يعيد فى الوقت إن وجد ثوبا غيره
 واستحب ابن الماجشون لبسه فى الصلاة للباهة به واحتج بأنه لم يرد عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه
 أعاد الصلاة التي صلى فيه ومن لم يجوز الصلاة فيه أخذ بغيره عليه السلام لبسه على الرجال

٢٤٩
الصلوة في
الثوب
الاحمر

بَابُ الصَّلَاةِ فِي الثَّوْبِ الْأَحْمَرِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ غُرَيْرَةَ قَالَ حَدَّثَنِي
عُمَرُ بْنُ أَبِي زَائِدَةَ عَنْ عَوْنِ بْنِ أَبِي جُحَيْفَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي قُبَّةٍ حُمْرَاءَ مِنْ أَدَمَ وَرَأَيْتُ بِلَالًا أَخَذَ وَضُوءَ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَأَيْتُ النَّاسَ يَتَدَرُونَ ذَلِكَ الْوَضُوءَ فَمَنْ أَصَابَ
مِنْهُ شَيْئًا تَمَسَّحَ بِهِ وَمَنْ لَمْ يُصِبْ مِنْهُ شَيْئًا أَخَذَ مِنْ بَلَلِ يَدِ صَاحِبِهِ ثُمَّ رَأَيْتُ
بِلَالًا أَخَذَ عَنَازَةً فَرَكَّرَهَا وَخَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حُلَّةٍ حُمْرَاءَ
مُشْمَرًا صَلَّى إِلَى الْعَنَزَةِ بِالنَّاسِ رَكَعَتَيْنِ وَرَأَيْتُ النَّاسَ وَالتَّوَابَ يَمْرُونَ مِنْ
يَدَيِ الْعَنَزَةِ

والله سبحانه وتعالى أعلم (باب الصلاة في الثوب الأحمر) قوله (محمد بن غريرة) بالمهملةين المفتوحين
وسكون الزاء الأولى مر في باب خوف المؤمن أن يحبط عمله و(عمر) بدون الواو ابن أبي زائدة فاعلة
من الزيادة أخو زكريا بن أبي زائدة المحدث الكوفي و(عون) بفتح المهملة وسكون الواو وبالتون
(وأبو جحيفة) بضم الجيم وفتح المهملة وسكون التحتانية وبالفاء هو وهب بن عبد الله السوائي بضم
المهملة وتخفيف الواو وبالحمزة بعد الألف تقدم في كتاب العلم . قوله (أدم) بفتح المهملة والدال
جمع الأديم و(بلال) هو ابن رباح بفتح الزاء وخفة الموحدة سبق في باب عظة الإمام النساء
و(الوضوء) بفتح الواو على اللغة المشهورة وكانت الصحابة يتبركون بوضوئه صلى الله عليه وسلم وتقدم
في باب استعمال فضل الوضوء أنهم كانوا يقتتلون على وضوئه و(العنزة) بالمهملة وبالتون وبالزاي
المفتوحات أطول من الغضا وأقصر من الرمح و(الحلة) بضم المهملة إزار ورداء ولا تسمى حلة
حتى تكون ثوبين والحلل برود الثياب . قوله (مشمرًا) بكسر الميم الثانية يقال شمر إزاره تشميرًا
أي رفعه وشمر عن ساقه وشمر في أمره أي خف وفيه جواز ضرب الخيشام والقباب والتبرك بالأنار

بَابُ الصَّلَاةِ فِي السُّطُوحِ وَالْمَنَابِرِ وَالْخَشَبِ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ وَلَمْ يَرِ
 الْحَسَنُ بَأْسًا أَنْ يُصَلِّيَ عَلَى الْجِدِّ وَالْقَنَاظِرِ وَإِنْ جَرَى تَحْتَهَا بَوْلٌ أَوْ فَوْقَهَا أَوْ
 أَمَامَهَا إِذَا كَانَ بَيْنَهُمَا سِتْرَةٌ وَصَلَّى أَبُو هُرَيْرَةَ عَلَى سَقْفِ الْمَسْجِدِ بِصَلَاةِ
 ٣٧٢ الْإِمَامِ وَصَلَّى ابْنُ عُمَرَ عَلَى الثَّلَجِ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ
 قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو حَازِمٍ قَالَ سَأَلُوا سَهْلَ بْنَ سَعْدٍ مِنْ أَى شَيْءٍ الْمَنْبَرُ فَقَالَ مَا بَقِيَ
 بِالنَّاسِ أَعْلَمُ مِنِّي هُوَ مِنْ أَثْلِ الْغَابَةِ عَمَلَهُ فَلَانَ مَوْلَى فَلَانَةَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

الصالحين وطهارة الماء المستعمل ونصب علامة بين يدي المصلي وخدمة السادات وجواز قصر الصلاة
 في السفر لما ثبت أن المراد بها الظاهر وجواز المرور وراء سترة المصلي وعلامته . قال ابن بطال
 فيه أنه يجوز لبس الثياب الملونة للسيد الكبير والزاهد في الدنيا والحرة أشهر الملونات وأجل الزينة
 في الدنيا (باب الصلاة في المنبر) وهو بكسر الميم مفعول من نبرت الشيء إذا رفعتة و (الخشب)
 بفتح الخاء والشين وبضمهما و (الحسن) أى البصرى و (الجد) بفتح الجيم . قال الجوهري : الجد
 بالتسكين ما جمد من الماء وهو مصدر رسمى به و (القناظير) أى الجسور وفى بعضها القناظر نحو
 المساجد ولفظ (وان جرى) يتعلق بالقناظر فقط ظاهرها و (بينهما) أى بين القناظر والبول وأبين المصلي
 والبول وهذا القيد يختص بلفظ أمامها دون أخواتها . قوله (على ظهر المسجد) وفى بعضها سقف
 المسجد . قوله (على) أى ابن المدينى و (سفيان) أى ابن عيينة و (أبو حازم) بالمهملة والزأى
 سلمة بن دينار و (سهل) أى الساعدى آخر من مات من الصحابة بالمدينة (ومن أى شيء) أى من
 أى عود واللام فى المنبر للعهد عن منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم . قوله (فى الناس) وفى بعضها
 بالفتحين والباء بمعنى فى و (الأثل) بفتح الهمزة وتسكون المثناة شجر وهو نوع من الطراو (الغابة)
 بفتح اللام والوحدة الأجمة وهى أيضا اسم موضع بالحجاز . الزوى : هو وضع معروف من عوالى المدينة .
 قوله (فلان) منصرف وقيل اسم هذا التجار باقوم بالوحدة والقاف المضمومة الروى فلانة غير

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَامَ عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ عُمِلَ وَوُضِعَ
 فَاسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ كَبَّرَ وَقَامَ النَّاسُ خَلْفَهُ فَقَرَأَ وَرَكَعَ وَرَكَعَ النَّاسُ خَلْفَهُ ثُمَّ رَفَعَ
 رَأْسَهُ ثُمَّ رَجَعَ الْقَهْقَرَى فَسَجَدَ عَلَى الْأَرْضِ ثُمَّ عَادَ إِلَى الْمُنْبَرِ ثُمَّ رَكَعَ ثُمَّ رَفَعَ
 رَأْسَهُ ثُمَّ رَجَعَ الْقَهْقَرَى حَتَّى سَجَدَ بِالْأَرْضِ فَهَذَا شَأْنُهُ . قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ
 قَالَ عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ سَأَلَنِي أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ رَحِمَهُ اللَّهُ عَنْ هَذَا الْحَدِيثِ قَالَ
 فَأَمَّا أَرَدْتُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ أَعْلَى مِنَ النَّاسِ فَلَا بَأْسَ أَنْ
 يَكُونَ الْإِمَامُ أَعْلَى مِنَ النَّاسِ بِهَذَا الْحَدِيثِ قَالَ فَقُلْتُ إِنَّ سُفْيَانَ بْنَ عُيَيْنَةَ
 كَانَ يُسْأَلُ عَنْ هَذَا كَثِيرًا فَلَمْ تَسْمَعْهُ مِنْهُ قَالَ لَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحِيمِ

٣٧٣

منصرف لأنه كناية عن علم الاناث وهي في حكم العلم قيل اسمها عائشة الأنصارية وقيل مينا بكسر
 الميم وبالتحتانية الساكنة وبالتون (وقام عليه) وفي بعضها رقى عليه (كبر) بدون الواو لأنه
 جواب عن سؤال كانه قبل ما عمل بعد الاستقبال قال كبر وفي بعضها بالواو وفي بعضها بالقاف (والقهقري)
 منصوب بانه مفعول لمطابق وهو الرجوع الى الخاف فاذا قلت رجعت القهقري فكانك قلت رجعت الرجوع
 الذي يعرف بهذا الاسم لأن القهقري ضرب من الرجوع . قوله (بالأرض) فان قلت ما الفرق بين ما قال
 أولا سجد على الأرض وقال ثانيا سجد بالأرض . قلت ملاحظة معنى الاستعلاء في الأول ومعنى
 الالتصاق في الثاني . قوله (أحمد) هو الامام الجليل المشهور آثاره في الاسلام المذكور مقاماته في
 الدين . قال ابن راهويه هو حجة بين الله وبين عباده في أرضه مات بغداد سنة إحدى وأربعين ومائتين
 قوله (بهذا الحديث) أي بدلالة هذا الحديث وجوز الملو بقدر درجات المنبر وقال بعض الشافعية لو
 كان الامام على رأس منارة المسجد والمأموم في قعر بئر صح الاقتداء . قوله (يسأل) بلفظ المجهر
 (ولم يسمعه) متضمن للاستفهام بدليل الجواب بكاه لا ، الخطابي : فيه أن العمل باليسير لا يفسد الصلاة

قَالَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ قَالَ أَخْبَرَنَا حُمَيْدُ الطَّوِيلُ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَقَطَ عَنْ فَرَسِهِ فَجَحِشَتْ سَاقُهُ أَوْ كَتَفَهُ وَآلَى مِنْ نِسَائِهِ شَهْرًا فَجَلَسَ فِي مَشْرَبَةٍ لَهُ ذَرَجَتَهَا مِنْ جُدُوعِ قَاتَاهُ أَصْحَابُهُ يَعُودُونَهُ فَصَلَّى بِهِمْ جَالِسًا وَهُمْ قِيَامٌ فَلَمَّا سَلَّمَ قَالَ إِنَّمَا جُعِلَ الْإِمَامُ لِيُؤْتَمَّ بِهِ فَإِذَا كَبَّرَ

وكان المنبر ثلاث مراقق ولعله إنما قام على الثانية منها فليس في صعوده ونزوله إلا خطوران وفيه أن الإمام إذا كان أرفع مقاماً من القوم لم تفسد إمامته وكان اتِّباع القوم جائزاً وإن كان ذلك مكروهاً وإنما صلى النبي صلى الله عليه وسلم على المنبر تعاليماً لهم ليحفظوا عنه سنتها وآدابها وقد رويت الكراهية في صلاة الإمام على مكان أرفع من مقام المأموم وإنما كان رجوعه القهقري للثلاث بولي ظهره القبلة - النووي : فيه استحباب اتخاذ المنبر وكون الخطيب ونحوه على مرتفع كمنبر وغيره وجواز الفعل اليسير في الصلاة وأن الخطوتين في الصلاة لا تبطلها وأن الفعل الكثير كالخطوات وغيرها إذا تفرق لا يبطل لأن النزول عن المنبر والصعود تكرر وجملته كثيرة ولكن أفرادها المنفردة كل واحد منها قليل وفيه تعلیم الإمام المأموم أفعال الصلاة وأنه لا يقدح ذلك في صلاته وليس من باب التشريك في العبادة بل هو كرفع صوته بالتكبير ليعلمهم . قوله (محمد بن عبد الرحيم) البغدادي المعروف بصاحفة مر في باب غسل الوجه واليدين و(يزيد) من الزيادة ابن هارون الواسطي في باب التبرز في البيوت و(حميد) مصفر و(الطويل) مكبر في باب خوف المؤمن أن يمحط عمله . قوله (الجحشت) بعن الجهم وكسر الهمزة والجحش شجيع الجلد وهو الخدش و(كتفه) يجوز فيه تسكين التاء مع فتح الكاف وكسرها وفي بعضها أو كتفه بأو الفاصلة مكان الواو الواصلة . قوله (آلى) أى حالف وليس المراد الإيلاء الاصطلاحي الفقهي . فان قلت كيف عدى بمن وهو معدى بعلى قلت قد ضمن في هذا القسم المخصوص معنى البعد وكأنه قال يبعدون من نسايتهم مؤلین ويجوز أن تكون من الابتداء أى بسبب نسايتهم ومن أجلها . قوله (مشربة) بفتح الميم وسكون المعجمة وفتح الراء وضمة النقرة و(قيام) إما جمع قائم وأما صدر بمعنى اسم الفاعل و(ليؤتم) أى ليقفدى به وتتبع

فَكَبِّرُوا وَإِذَا رَكِعَ فَارْكَعُوا وَإِذَا سَجَدَ فَاسْجُدُوا وَإِنْ صَلَّى قَائِمًا فَصَلُّوا قِيَامًا
وَنَزَلَ لِسَعٍ وَعَشْرِينَ فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّكَ آلَيْتَ شَهْرًا فَقَالَ إِنَّ الشَّهْرَ
تِسْعٌ وَعَشْرُونَ

أفعاله . قوله (إن صلى قائما) فإن قلت مفهوما يدل على أنه ان صلى قاعدا يصلى المأموم أيضا قاعدا وهو غير جائز وفي بعض الروايات فإن صلى قاعدا فصلوا قعودا . قلت معناه فصلوا قعودا إذا كنتم عاجزين عن القيام مثل الامام فهو من باب التخصيص وهو منسوخ بما ثبت أنه في آخر عمره صلى قاعدا وصلى القوم قائمين . قوله (الشهر) اللام فيه للمهد عن ذلك الشهر المدين إذ كل الشهر لا يلزم أن تكون تسعا وعشرين . الخطابي : الجحش الشق أو أكثر منه والمشربة شبه الغرفة المرتفعة عن وجه الأرض وأما قوله عليه السلام وإن صلى قاعدا فصلوا قعودا فهذا أمر قد اختلفوا فيه فذهب الأكثرون إلى أنه منسوخ بإمامة رسول الله صلى الله عليه وسلم في آخر صلاة صلاها في مرضه أم بهم فيها قاعدا والناس من ورائه قيام وذهب غير واحد من أصحاب الحديث إلى أن هذا الحكم ثابت غير منسوخ منهم أحمد بن حنبل وزعموا أن حديث إمامته صلى الله عليه وسلم في مرضه مختلف فيه هل كان الامام رسول الله صلى الله عليه وسلم أو أبو بكر . قال والنسخ أصح والأصول تشهد أن كل من أطاق عبادة بالصفة التي وجبت عليه في الأصل لم يحزله تركها إلا أن يعجز عنها قال والشهر إشارة منه إلى الشهر الذي آلى فيه وإذا نذر الانسان صوم شهر بعينه لحاء الشهر تسعة وعشرين يوما لم يلزمه أكثر من ذلك وإذا قال لله علي أن أصوم شهرا من غير تعيين كان عليه اكمال عدد ثلاثين . قال ابن بطال : وذكر حديث المشربة في هذا الباب لأنه صلى الله عليه وسلم صلى لم على ألواحها وخشبها وترجم الباب بالصلاة على الخشب واختلفوا فيه فكره قوم السجود على الود أقول وليس في الحديث ما يدل على أنه صلى على الخشب إذ المعلوم أنه من درجتها من المنزوع لا نفسها فيحتمل أنه ذكره لغرض بيان الصلاة على السطح إذ يطلق السطح على أرض الغرفة وأمثالها وفيه جواز الحلف على البعد من النساء واستحباب العبادة عند الخدشة ونحوها وجواز الصلاة جالسا عند العجز وجوب متابعة الامام وامتناع التراخي عنه بدليل الفاء التعيينية . فإن قلت فلم يجوز في الفقه التخلف بركن فعل ونحوه . قلت إما لأن المراد به التعقيب العرفي والتخلف بأمثاله

٣٧٤

إصابة ثوب
المصلي للمرأة

باب إذا أصاب ثوب المصلي امرأته إذا سجد **حديثنا** مسدد عن

خالد قال حدثنا سليمان الشيباني عن عبد الله بن شداد عن ميمونة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي وأنا حذاه وأنا حائض وربما أصابني ثوبه إذا سجد قالت وكان يصلي على الخمرة

الصلاة على
المصير

باب الصلاة على الحصير وصلى جابر وأبو سعيد في السفينة قائما

٣٧٥

وقال الحسن قائما ما لم تشق على أصحابك تدور معها وألا فقايدا **حديثنا**

لا يبطل ذلك إما لأنه قد ثبت جوازه بدليل خارجي (باب إذا أصاب ثوب المصلي امرأته) قوله (خالد) هو ابن عبد الله أبو الهيثم الطحان مرفى باب من مضمض و (سليمان) هو أبو إسحق التميمي و (عبد الله بن شداد) بفتح المعجمة وشدة المهمل الأولى ابن الهاد قدما في باب مباشرة الحائض . قوله (حذاه) بكسر المهمل أى إزاه وهو منصوب على الظرفية وهذه الجملة وما بعدها حالتان مترادفتان متداخلتان الأولى بالواو والضمير والثانية بالواو فقط وفي بعضها حذاه بالرفع أى محاذيه . قوله (ربما) يحتمل التقليل حقيقة والتكثير مجازا و (الخمرة) بضم المنقطة وسكون الميم سجادة صغيرة تعمل من سعف النخل وتزمل بالخيوط قبل سميت خمرة لأنها تستر وجه المصلي عن الأرض ومنه سمي الخمار الذي يستر الرأس وفيه أن بدن الحائض وثوبها طاهران ووه أن الصلاة لا تبطل بمحاذة المصلي المرأة . قال ابن بطال : الخمرة مصلى صغير ينسج من السعف فان كان كبيرا قدر طول الرجل أو أكبر فانه يقال له حبتن حصير ولا يقال له خمرة وجمعها خمر ولا خلاف بين فقهاء الأمصار في جواز الصلاة عليها إلا ما روى عن عمر بن عبد العزيز أنه كان لا يصلي عليها ويؤتى بتراب فيوضع على الخمرة في موضع سجوده ويسجد عليه ولعله منه على جهة المبالغة في الخشوع (باب الصلاة على الحصير) . قوله (أبو سعيد) أى الحدرى و (قائما) يتعلق بكل واحد منهما وفي بعضها قايما و (تشق) بضم الشين و (تدور) جملة حالية من أصحابك والضمير في معها راجع إليها

عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ أَنَسٍ
ابْنِ مَالِكٍ أَنَّ جَدَّهُ مُلَيْكَةَ دَعَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَطْعَامٍ
صَنَعْتَهُ لَهُ فَأَكَلَ مِنْهُ ثُمَّ قَالَ قَوْمُوا فَلَا صَلَ لَكُمْ قَالَ أَنَسٌ فَقُمْتُ إِلَى حَصِيرٍ أَنَا
قَدْ اسْوَدَّ مِنْ طُولِ مَا لَبَسَ فَضَضْتُهُ بِمَاءِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

قال ابن بطال : أجاز قوم من السلف، أن يصلوا في السفينة جلوسا وهو قول أبي حنيفة . وقال صاحب
شرح تراجيم الأبواب أما حديث أنس فظاهر الموافقة للترجمة وأما الصلاة في السفينة فلفقه الباب
وهو أن الصلاة لا يشترط فيها مباشرة الأرض لجوازها في السفينة وعلى الحصر كيلا يتخيل
ذلك من قوله صلى الله عليه وسلم لمعاذ عفر وجهك في الأرض . قوله (إسحق بن عبد الله بن أبي
طلحة) الانصاري وكان مالك لا يقدم عليه أحدا في الحديث مرفى باب من فعد حديث ينهى به المجلس
قوله (مليكه) بضم الميم وفتح اللام وسكون التختانية هي أم سليم ، صغر سالم بنت ملحان بكسر
الميم وسكون اللام وبالمهمله الانصارية . فان قلت هي الأم لأنس لا الجدة . قلت الضمير راجع
الى إسحق لا الى أنس فانها أم عبد الله أبي إسحق لأنها كانت أولا زوجة مالك أبي أنس ثم تزوجها
أبو طلحة فولدت له عبد الله وقيل أيضا انها جدة أنس . قوله (فلا صل) قال المالكي في الشواهد
روى فلا صل بحذف الياء وثبوتها مفتوحة وساكنة ووجهه أن اللام عند ثبوت الياء مفتوحة لام
كى والفعل بعدها منصوب بأن مضمره وأن والفعل في تأويل مصدر مجرور واللام ومصحوبها
خبر مبتدأ محذوف والتقدير قوموا فقيامكم لأصلي لكم ويجوز على مذهب الأخفش أن تكون الفاء
زائدة واللام متعاقبة بقوموا واللام عند حذف الياء لام الأمر ويجوز فتحها على لغة سايم وتسكينها
بعد الفاء والواو وثم على لغة قریش وأمر المتكلم نفسه بفعل مقرون باللام فصيح قليل في الاستعمال ومنه
قوله تعالى « واتحمل خطاياكم » وأما رواية من أثبت الياء ساكنة فيحتمل أن تكون لام كي وسكنت الياء
تخفيفا وهي لغة مشهورة أعني تسكين الياء المفتوحة وأن تكون لام الأمر وثبتت الياء في الجزم إجراء للمثل
مجرى الصحيح كقراءة « من يتقى ويصبر » أقول جاء فتح اللام أيضا في بعض الروايات وتوجيهها أنها لام
الأمر فيجب على من جوز فتحها وأما أنها لام الابتداء وأما أنه جواب قسم محذوف والفاء جواب بشرط

وَصَفَفْتُ وَالْيَتِيمَ وَرَأَاهُ وَالْعَجُوزُ مِنْ وَرَائِنَا فَصَلَّى لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ أَنْصَرَفَ

٢٧٦ **بَابُ الصَّلَاةِ عَلَى الْخُمْرَةِ حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ الشَّيْبَانِيُّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَدَادٍ عَنْ مَيْمُونَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ**

الصلوة على
الخمر

محذوف أى ان قتم فوالله لاصلى لكم على مذهب بعض النحاة . قوله (واليتيم) بالنصب ولو صح رواية الرفع فهو مبتدأ ووراءه خبر والجملة حال وهو ضميرة بضم المعجمة وسكون التحتانية وبالراء ابن سعد الحميرى والعجوز هى أم سليم أم أنس جدة إسحق على الصحيح . قوله (ثم انصرف) أى من الصلاة أو من دارهم يحتمل الأمرين وفيه اجابة الدعوة وان لم تكن وليمة عرس والاكل من طعامها وجواز التافلة جماعة وفي البيوت والصلاة في دار الداعى والتبرك بها قال بعضهم ولعله صلى الله عليه وسلم أراد تعليمهم أفعال الصلاة مشاهدة مع تبركهم فان المرأة قلما تشاهد أفعالها صلى الله عليه وسلم في المسجد فأراد أن تشاهدها وتعلمها وتعلمها غيرها وفيه تنظيف مكان المصلى وتبريده وقيام الطفل مع الرجل في صف واحد وتأخر النساء عن الرجال وإنما إذا لم تكن معها امرأة أخرى تقف وحدها متأخرة وفيه أن الأفضل في نوافل النهار أن تكون ركعتين كنوافل الليل وصحة صلاة الصبي المميز . النووي : احتج بقوله طول ما لبس أصحاب مالك في المسئلة المشهورة بالخلاف وهى ما إذا حلف لا يلبس ثوبا فخرشه فعندهم يحث وأجاب أصحابنا بأن لبس كل شيء يحسبه فخلنا اللبس في الحصر على الافتراض للقرينة ولأنه المفهوم منه بخلاف من حلف لا يلبس ثوبا فان أهل العرف لا يفهمون من لبسه الافتراض . قال وإنما نضحه ليلين فانه كان من جريد وليذهب عنه الثبار ونحوه . قال القاضي عياض : الاظهر أنه كان للشك في نجاسته . قال وهذا على مذهبه في أن النجاسة المشكوك فيها تطهر بنضحها من غير غسل ومذهبنا أن الطهارة لا تحصل الا بالفسل (باب الصلاة على الخمر) قوله (أبو الوليد) بفتح الواو الطيالىسى و(سليمان) أى الشيباني و(عبدالله بن شداد) ابن أخت ميمونة فان قلت هذا الحديث بعينه تقدم في باب إذا أصاب ثوب المصلى امرأته فما فائدة ذكره . قلت . بعض رجال الاسناد مختلف ثم ان لم يكن مختلفا ففرض البخارى في أمثاله بيان مقاصد شيوخته عند

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي عَلَى الْخُمُرَةِ

بابُ الصَّلَاةِ عَلَى الْفِرَاشِ وَصَلَّى أَنَسٌ عَلَى فِرَاشِهِ وَقَالَ أَنَسٌ كُنَّا عَلَى الْفِرَاشِ

نُصَلِّي مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَسْجُدُ أَحَدُنَا عَلَى ثَوْبِهِ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ ٣٧
قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ أَبِي النَّضْرِ مَوْلَى عُمَرَ بْنِ عُيَيْدٍ اللَّهِ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ
عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهَا قَالَتْ كُنْتُ أَنَامُ
بَيْنَ يَدَيْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَجُلَايَ فِي قُبْلَتِهِ فَإِذَا سَجَدَ غَمَزَنِي
فَقَبَضْتُ رِجْلِي فَإِذَا قَامَ بَسَطْتُهُمَا قَالَتْ وَالْيَبُوتُ يَوْمَئِذٍ لَيْسَ فِيهَا مَصَابِيحُ

فَقُلْتُ الْحَدِيثُ وَاخْتِلَافُ اسْتِغْرَاجَتِهِمُ الْأَحْكَامَ مِنْهُ وَذَكَرَ كُلُّ مِنْهُمْ الْحَدِيثَ فِي مَعْرَضٍ مَقْصُودٍ غَيْرِ
مَقْصُودٍ الْآخِرِ (بَابُ الصَّلَاةِ عَلَى الْفِرَاشِ) قَوْلُهُ (أَحَدُنَا) أَيْ بَعْضُنَا (عَلَى ثَوْبِهِ) أَيْ الثَّوْبُ الَّذِي
لَمْ يَتَحَرَّكَ بِحَرَكَتِهِ مِنْ مَحْمُولِهِ وَالْإِحْتِجَاجُ فِيهِ بِفَعْلِهِمْ وَتَقْرِيرُ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَحْمَدُ بَابُنَا
الشَّافِعِيَةُ الْفَرْقَ بَيْنَ مَا تَحَرَّكَ بِحَرَكَتِهِ مِنَ الْمَحْمُولِ وَبَيْنَ مَا لَيْسَ كَذَلِكَ أَنَّهُ كَالْجُزْءِ مِنَ الْمَصْلِيِّ . قَوْلُهُ (أَبُو
النَّضْرِ) بَفَتْحِ النُّونِ وَسُكُونِ الضَّادِ الْمَعْجَمَةُ اسْمُهُ سَالِمٌ (مَوْلَى عُمَرَ) بِدُونِ الْوَاوِ (ابْنُ عِيْدٍ اللَّهِ) التَّبَعِيُّ
(وَأَبُو سَلَمَةَ) بَفَتْحِ اللَّامِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ . قَوْلُهُ (رَجُلِي) بِتَشْدِيدِ الْيَاءِ . فَإِنْ قُلْتُ هَلْ
هُوَ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ لِمَسَ النِّسَاءِ لَا يَنْقُضُ . قُلْتُ لَا لِإِحْتِمَالِ أَنْ يَكُونَ بَيْنَهُمَا حَائِلٌ مِنْ ثَوْبٍ وَغَوَاهُ بَلْ هُوَ
الظَّاهِرُ مِنْ حَالِ النَّائِمِ وَفِيهِ جَوَازُ صَلَاةِ الرَّجُلِ إِلَى الْمَرْأَةِ وَأَنَّهَا لَا تَقْطَعُ صَلَاتَهُ وَكَرِهَ جَمَاعَةُ الصَّلَاةِ
إِلَيْهَا لِغَيْرِ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِحُؤُوفِ الْفَتْنَةِ بِهَا وَاشْتِغَالِ الْقَلْبِ بِالنَّظَرِ إِلَيْهَا وَأَمَّا النَّبِيُّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَفَزَعَهُ عَنْ هَذَا كُلِّهِ مَعَ أَنَّهُ كَانَ فِي اللَّيْلِ وَلَا مَصَابِيحَ وَفِيهِ اسْتِجَابُ إِيقَاطِ النَّائِمِ لِلصَّلَاةِ
وَلِغَيْرِهَا . قَوْلُهُ (وَالْيَبُوتُ) أَرَادَتْ عَائِشَةُ بِهِ الْإِعْتِدَارَ أَيْ لَوْ كَانَ الْمَصَابِيحُ لَقَبَضْتُ رِجْلِي عِنْدَ ارِدَاتِهِ
السُّجُودِ وَلِمَا أَحْوَجْتُهُ إِلَى غَمَزِي . فَإِنْ قُلْتُ الْمُنَاسِبُ بَدَلُ يَوْمَئِذٍ لِيَلْتَمِذَ إِذِ الْمَصَابِيحُ لِنَمَاهُ مِنْ
وُظَائِفِ اللَّيْلِ . قُلْتُ الْمُرَادُ مِنَ الْيَوْمِ الْوَقْتُ أَيْ هِيَ وَقْتُ إِذْ كَانَ الرَّسُولُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَيًّا

٣٧٨ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ

أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ أَنَّ عَائِشَةَ أَخْبَرَتْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّي

٣٧٩ وَهِيَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْقِبْلَةِ عَلَى فِرَاشٍ أَهْلُهُ اعْتَرَضَ الْجَنَازَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ

يُوسُفَ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ يَزِيدَ عَنْ عِرَاكٍ عَنْ عُرْوَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّي وَعَائِشَةُ مُعْتَرِضَةٌ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْقِبْلَةِ عَلَى الْفِرَاشِ الَّذِي

يَنَامَانِ عَلَيْهِ

بَابُ السُّجُودِ عَلَى الثَّوْبِ فِي شِدَّةِ الْحَرِّ وَقَالَ الْحَسَنُ كَانَ الْقَوْمُ

السُّجُودِ
عَلَى الثَّوْبِ

فان قلت أين موضع الدلالة على الترجمة . قلت لفظ أنام بمساعدة سياق الحديث . قال ابن بطال :
لفظها يدل على أنها إذا حدثت بهذا الحديث كانت في بيوتهم المصاييح لأن الله تعالى فتح عليهم الدنيا
بمده عليه السلام فوسعوا على أنفسهم حين وسع الله عليهم . قوله (يحيى بن بكير) بضم الموحدة
وفتح الكاف وسكون الباء وكذا عقيل . قوله (وهى) أى عائشة بين رسول الله صلى الله عليه وسلم
وبين جدار القبلة (واعتراض) منصوب بأنه مفعول مطلق لفعل مقدر عامل في الظرف أى هى معترضة
بينه وبين القبلة اعتراضا كاعتراض الجنائز وفيه نوع لف ونشر اذ على فراش متعلق يصلى
واعترضها بامل بينه . قوله (الجنائز) بكسر الجيم وفتحها والكسر أفصح ويقال بالفتح للبيف
وبالكسر للنعش عليه ميت ويقال عكسه . قوله (يزيد) من الزيادة ابن أبى حبيب بفتح المهملة
المصرى و (عراق) بكسر المهملة وخفة الراء ابن مالك الغفارى مات بالمدينة في زمان يزيد بن
عبد الملك كان يصوم الدهر و (عروة) هو ابن الزبير . فان قلت هو تابعى فكيف روى فعل النبي
صلى الله عليه وسلم . قلت هو من مراسيل التابعى . قوله (على الفراش) يحتمل تعلقه بقوله يصلى وقوله
معترضة (باب السجود على الثوب في شدة الحر) قوله (يدها في كه) فان قلت المقام يقتضى أن

يَسْجُدُونَ عَلَى الْعِمَامَةِ وَالْقَلَنْسُوءِ وَيَدَاهُ فِي كُمِهِ حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ هِشَامُ بْنُ
 ٣٨٠ عَبْدِ الْمَلِكِ قَالَ حَدَّثَنَا بَشَرُ بْنُ الْمَفْضَلِ قَالَ حَدَّثَنِي غَالِبُ الْقَطَّانُ عَنْ بَكْرِ بْنِ
 عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كُنَّا نَصَلِّي مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَضَعُ
 أَحَدُنَا طَرَفَ الثُّوبِ مِنْ شِدَّةِ الْحَرِّ فِي مَكَانِ السُّجُودِ

يقال وأبيهم في أحكامهم قلت المراد يد كل واحد منهم ولعله إنما غير الأسلوب عما قبله لأن كل واحد من القوم ما كان يسجد على العمامة والقَلَنْسُوءِ كليهما وقد كان يد الجميع في الكُم . قوله (بشر) بكسر الموحدة وسكون المعجمة ابن المفضل بتشديد الضاد المعجمة المفتوحة الرقائشي يفتح الرامد العائني كان يصلي كل يوم أربعين ركعة مر في باب رب مبلغ و(غالب) بالمعجمة وكسر اللام وبالمرحدة ابن خطاب بضم المنقطة وفتحها وشدة المهملة وبالفاء القطان بالقاف كان من خيار الناس و(بكبر) بن عبد الله المزني الثقة الحجة الفقيه مر في باب عرق الجنب والرواة كلهم بصريون . قوله (فيضع أحدنا) فان قلت هذا حجة على الشافعي حيث لم يجوز ذلك . قلت لا دليل فيه لأن طرف الثوب الذي وضع في مكان السجود لا يعرف أكان محمولا للمصلي أو كان متحركاً بحر كنهه فلا يرد عليه والفرق بين المحمول المتحرك وغيره أنه كالجزء من المصلي ثم إن الأصل أن لا يجوز السجود إلا على الأرض لقوله عليه السلام ترب وجهك وجوز في غير المحمول له دليل يدل عليه بقى في المحمول المتحرك على أصله ثم إنه كان عند الضرر ولا ضرر في الإسلام والضرورات تبيح المحظورات . قال ابن بطال : اختلفوا في السجود على الثوب من شدة الحر والبرد فرخص في ذلك مالك والكوفيون وأحمد لهذا الحديث وقال الشافعي لا تجزئه إلا إذا كان جريحاً واختلفوا في السجود على كور العمامة فجوزوه أبو حنيفة وكرهه مالك . وقال ابن حبيب هذا فيما خف من طاقاتها فاما ما كثر فهو كن لم يسجد . وقال الشافعية لا يجوز السجود عليها محتجين بأنه لما لم يتم المسح على العمامة مقام مسح الرأس وجب أن يكون السجود كذلك . أقول : فان قاس الخصم على سائر الاعضاء التي أمر المصلي بالسجود عليها كاليدين مثلاً فانها جائز السجود قلنا ذلك جائز باجماع ولولا له لما جاز وأن الحديث الدال على ترتيب الوجه يقابله والقياس في مقابلة النص مهذوم ساقط عن وجه الاعتبار بالكلية أو لما ثبت أنه صلى الله عليه وسلم

٣٨١

في الصلاة
في النعال

باب الصلاة في النعال **حدثنا** آدم بن أبي إياس قال حدثنا

شعبة قال أخبرنا أبو مسلمة سعيد بن يزيد الأزدي قال سألت أنس بن مالك
أكان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي في نعليه قال نعم

٣٨٢

في الصلاة
في الخفاف

باب الصلاة في الخفاف **حدثنا** آدم قال حدثنا شعبة عن الأعمش

قال سمعت إبراهيم يحدث عن همام بن الحارث قال رأيت جرير بن عبد
الله بال ثم توضأ ومسح على خفيه ثم قام فصلى فسئل فقال رأيت النبي صلى
الله عليه وسلم صنع مثل هذا . قال إبراهيم فكان يعجبهم لأن جريرا كان

كان يباشر الأرض بوجهه في سجوده وسائر الأعضاء كانت مستورة أو الفرق قائم بينه وبين سائر
الأعضاء بأن المقصود من السجود الذي هو التذلل والخضوع والخشوع إنما هو في كشف الجهة
أظهر من سترها بخلافها في سائرهما إذ لا تفاوت بينهما بل في الستر أظهر ولا قياس مع الفارق
(باب الصلاة في النعال) . قوله (آدم بن أبي إياس) بكسر الهمزة وخفة التحتانية و (أبو مسلمة)
بفتح الميم وسكون المهملة وفتح اللام (سعيد بن يزيد) من الزيادة (الأزدي) بفتح الهمزة البصري
ويقال الطائي القصير . قوله (في نعليه) أي على نعليه أو نعليه إذ الظرفية غير مستقيمة . قال ابن بطال
معنى هذا الحديث عند العلماء إذا لم يكن في النعلين نجاسة فلا بأس بالصلاة فيهما وإن كان فيهما نجاسة
فلمسحهما ويصلى فيهما واختلفوا في تطهير النعال من النجاسات فقالت طائفة إذا وطئ القدر
الرطب يجرمه أن يمسحه بالتراب ويصلي فيه وقال مالك وأبو حنيفة لا يجرمه أن يطهر الرطب إلا
بالماء وإن كان يابساً أجزأه حكه وقال الشافعي لا يطهر النجاسات إلا الماء سواء في الخف والنعل
وغيرهما (باب الصلاة في الخفاف) . قوله (الأعمش) هو سليمان و (إبراهيم) هو ابن زيد النخعي
الفقيه تقدمنا في باب ظم دون ظم و (همام) بفتح الهاء وشدة الميم ابن الحارث بالمثلثة وقد يكتب بدون
الألف تخفيفاً وهو مخفى أيضاً وكان من العبادة مات في زمان الحجاج و (جرير) بفتح الجيم البجلي

٣٨٣ مِنْ آخِرِ مَنْ أَسْلَمَ حَدَّثَنَا إِسْحَقُ بْنُ نَصْرِ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ مُسْلِمٍ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنِ الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ قَالَ وَضَّأْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَسَحَ عَلَى خَفَيْهِ وَصَلَّى

٣٨٤ **بَابُ** إِذَا لَمْ يَتِمَّ السُّجُودُ . أَخْبَرَنَا الصَّلْتُ بْنُ مُحَمَّدٍ أَخْبَرَنَا مَهْدِي عَنْ
 إِذَا لَمْ يَتِمَّ السُّجُودُ
 وَأَصْلُ عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ حُذَيْفَةَ رَأَى رَجُلًا لَا يَتِمُّ رُكُوعَهُ وَلَا سُجُودَهُ فَلَبَّ

الضحاقي تقدم في آخر كتاب الإيمان . قوله ﴿فصل﴾ بضم السين و﴿مثل هذا﴾ أي من المسح على خفيه والصلاة فهما و﴿إبراهيم﴾ أي المذكور آنفاً و﴿وكان﴾ أي حديث جرير يعجب القوم لأنه من جملة الذين أسلموا في آخر حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو قد أسلم في السنة التي توفي فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم وسبب الإعجاب أنه يدل على بقاء حكمه وعدم نسخه وفيه جواز البول بمشهد الرجال وإن كان السنة الاستتار عنه والمسح على الخفين ولا يكفي على خف واحد . قال ابن بطال : وهذا الباب كالذي قبله في أن الخف لو كان فيه قدر حكمه حكم النعل وأما إجماعهم فلأن بعض الناس يزعم أن المسح على الخف منسوخ بالفصل في آية الوضوء التي في المائدة وقد روى أنه أسلم بعد نزول المائدة فيدل على أنه غير منسوخ بل هو سنة . قوله ﴿إسحاق﴾ هو ابن إبراهيم بن نصر بالنون وسكون المهملة السعدي وقد نسب هنا إلى جده تخفيفاً و﴿أبو أسامة﴾ هو حماد القرشي تقدم في باب فضل من علم و﴿مسلم﴾ بلفظ الفاعل من الإسلام إما المشهور بالطين وإما ابن صبيح مصنف الصحيح المكنى بأبي الضحى لكن الظاهر الأول وتقدم في باب الصلاة في الجبة الشامية . قوله ﴿وضأت﴾ أي صببت الماء عليه وقد صرح به في الباب المذكور ﴿باب إذا لم يتم السجود﴾ . قوله ﴿الصلت﴾ بفتح المهملة وسكون اللام وبالفوقانية ابن محمد بن عبد الرحمن الحاركي البصري وغازك بالحاء المنقطة وبالراء وبالكاف هو من سواحل البصرة و﴿مهدي﴾ بلفظ المفعول من الهداية ابن يميون أبو يحيى الأزدي مات سنة اثنين وسبعين ومائة و﴿واصل﴾ هو ابن حيان بفتح المهملة وشدة التحتية الاحدب تقدم في كتاب الإيمان وكذا ﴿أبو وائل﴾ وهو شقيق بن سلية المخضرمي وهو بالهمزة بعد الالف وقال في

قَضَى صَلَاتَهُ قَالَ لَهُ حَذِيفَةُ مَاصِلَيْتَ قَالَ وَأَحْسِبُهُ قَالَ لَوْ مِتُّ مِتُّ عَلَى غَيْرِ
سَنَةِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

٣٨٥

إليفاة
في السجود

بَابُ يَدَى ضَبْعِيَّ وَيَجَافِي فِي السُّجُودِ . أَخْبَرَ نَائِحِي بْنُ بُكَيْرٍ حَدَّثَنَا
بُكَيْرُ بْنُ مُضَرَ عَنْ جَعْفَرٍ عَنْ ابْنِ هُرْمَزٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَالِكِ ابْنِ بَحِيَّةٍ أَنَّ

جامع الأصول هو بالتحانية بعد الألف و (حذيفة) بن اليان صاحب سر رسول الله صلى الله عليه وسلم في أول كتاب العلم . قوله (قضى) أى أدى وليس المراد به المعنى الاصطلاحي (وماصليت) نفي الصلاة عنه لأن الكل يتنفي بانتفاء الجزء فانتفاء أتمام الركوع مستلزم لانتهاء الركوع المستلزم لانتهاء الصلاة وكذا حكم السجود . قوله (وأحسبه) أى قال أبو وائل وأحسب حذيفة قال أيضا لومت وروى فيه كسر الميم من مات يمات وضما من مات يموت والمراد بالسنة الطريقة المتأولة للغرض والنفل . قال ابن بطال : ماصليت يعنى صلاة كاملة ونفي عنه العمل لقله التجويد فيه كاتقول للصانع إذا لم يجد ما صنعت شيئا يريدون الكمال قال وهو يدل على أن الطمأنينة سنة والله أعلم (باب يدي ضبعيه) (الابداء) الاظهار و (الضبع) بسكون المرحدة العضد والغرض منه أنه لا يلمص عضديه بجنبه (ويجافى) أى يبعد عضديه عن جنبه ويرفعهما عنهما . قوله (بكر) ابن مضر (بضم الميم) وقع المعجمة وروى غير منصرف فذلك إما باعتبار العلية والعدل لأنه مثل عمرو وإما باعتبار المعجمة المصرى أبو محمد مات يوم عرفة سنة أربع وسبعين ومائة و (جعفر) هو ابن ربيعة بفتح الراء ابن حرييل بضم المعجمة وفتح الراء المصرى توفى سنة خمس وثلاثين ومائة و (ابن هرمز) بضم الهاء والميم هو عبد الرحمن الأعرج المشهور بالرواية عز أبى هريرة تقدم مرارا . قوله (عبد الله) هو ابن مالك بن القشب بكسر القاف وسكون المعجمة وبالموحدة الأزدي و (بحية) بضم المرحدة وفتح الهملة وسكون التحانية وبالنون اسم أم عبد الله فهو منسوب إلى الوالدتين أسلم قديماً ومحبة النبي صلى الله عليه وسلم وكان ناسكا فاضلا يصوم الدهر مات زمن معاوية . النووي : الصواب فيه أن ينون مالك ويكتب ابن بالالف لأن ابن بحية ليس صفة لمالك بل صفة لعبد الله لأن عبد الله اسم أبيه مالك واسم أمه بحية فبحية امرأة مالك وأم عبد الله فليس الابن واقعا بين

عبد الله
ابن مالك

النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا صَلَّى فَرَجَ بَيْنَ يَدَيْهِ حَتَّى يَدُوَّ يَبَاضُ إِبْطَيْهِ .
وَقَالَ اللَّيْثُ حَدَّثَنِي جَعْفَرُ بْنُ رَيْعَةَ نَحْوَهُ

بَابُ فَضْلِ اسْتِقْبَالِ الْقِبْلَةِ يَسْتَقْبِلُ بِأَطْرَافِ رِجْلَيْهِ قَالَ أَبُو حُمَيْدٍ عَنْ فَضْلِ الْقِبْلَةِ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَبَّاسٍ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ الْمُهْدِيِّ قَالَ ٣٨٦
حَدَّثَنَا مَنْصُورُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ مَيْمُونِ بْنِ سِيَاهٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ

عليه متساخين وقال (فرج بين يديه) معناه فرج بين يديه وجنبيه والحكمة فيه أنه أشبه بالتواضع وأبلغ في تمكين الجهة من الأرض وأبعد من هيئات الكسالى . أقول يحتمل أن يراد بقوله بين يديه ماهو الظاهر منه يعنى قدامه . فوله (إبطه) لا يجوز فيه كسر الموحدة بل يجب إسكانها وفيه التذكير والتأنيث وفي بعضها إبطيه . فان قلت ما المراد به . قلت إما حقيقة وذلك على تقدير كون الإبط غير مستور وإما أن يقصد فيه إضمار نحو يباض ثوب إبطه . قوله (وقال الليث) أى ابن سعد المصرى وهو عطف على بكر أى حدثنا يحيى قال الليث حدثني جعفر بلفظ التحديث وماروى بكر عنه كان بطريق العناية . فان قلت كيف دل على الترجمة . قلت أراد بقوله صلى سجد إطلاقا للكل وإرادة للجزء وإذا فرج بين يديه لا بد من إبداء ضميمه والمحافظة والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله وصحبه أجمعين

بسم الله الرحمن الرحيم (باب فضل استقبال القبلة) قوله (بأطراف رجليه) أى بروس أصابعهما رواه عن النبي صلى الله عليه وسلم (أبو حميد) بضم المهملة وفتح الميم وسكون التحتانية وهو عبد الرحمن بن سعد الساعدي الأنصاري المدني وقيل اسمه المنذر بسكون النون وكسر المعجمة غلبت عليه كنيته . قوله (عمرو) بالواو (ابن عباس) بالموحدة الشديدة أبو عثمان الأهوازي البصرى توفي سنة خمس وثلاثين ومائتين . قوله (المهدي) بفتح الميم هو عبد الرحمن بن مهدي بن حسان أبو سعيد البصرى الثؤلوى (ومنصور بن سعد) هو صاحب الثؤلوى البصرى و (ميمون بن سياه) بكسر المهملة وخفة التحتانية وبالحاء روى منصرفا وغير منصرف والظاهر الصرف وهو فارسي معناه

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ صَلَاتِنَا وَاسْتَقْبَلْ قِبَلَنَا وَأَكَلْ ذَيْحَتَنَا
 ٣٨٧ فَذَلِكَ الْمُسْلِمُ الَّذِي لَهُ ذِمَّةُ اللَّهِ وَذِمَّةُ رَسُولِهِ فَلَا تُخْفَرُوا اللَّهَ فِي ذِمَّتِهِ حَدَّثَنَا
 نَعِيمٌ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ الْمُبَارَكِ عَنْ حُمَيْدِ الطَّوِيلِ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُمِرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوا لَا إِلَهَ
 إِلَّا اللَّهُ فَإِذَا قَالُوهَا وَصَلُوا صَلَاتِنَا وَاسْتَقْبَلُوا قِبَلَنَا وَذَبَحُوا ذَيْحَتَنَا فَقَدْ

بالريسة الأسود وكان ورعا صدوقا . قوله فذلك مبتدأ خبره المسلم أو الموصول مع صلته وذمة
 الله أى أمان الله وضمانه ويجوز أن يراد بها الذمام وهو الحرمه . فان قلت فلم اكنى في النهي بذمة
 الله وحده ولم يذكر الرسول كما ذكر أولا . قلت ذكر الاصل لحصول المقصود به واستلزامه عدم
 إخفاء ذمة الرسول وأما ذكره أولا فلأن كيد وتحقيق عصمته مطلقا والضمير راجع إلى المسلم أو
 إلى الله والاختصار نقض العهد . الخطاى : فلا تخفروا الله أى فلا تخفروا الله في تضعيع من هذا سبيله
 يقال خفرت الرجل إذا خفيت وأخفرت إذا غدرت به ولم تف بما ضمنته من حفظه وحمايته وفيه أن
 أمور الناس في معاملة بعضهم بعضا إنما تجرى على ظاهر من أحوالهم دون باطنها وأن من أظهر
 شعار الدين وتشكل بشائله أهله أجرى عليه أحكامهم ولم يكشف عن باطن أمره فلو لم يعرف
 رجل غريب في بلد من بلدان أهل الاسلام بدين ومذهب غير أنه يرى عليه زى المسلمين حمل ظاهر
 أمره على أنه مسلم حتى يظهر خلاف ذلك قال ابن بطال هذا يدل على تعظيم شأن القبلة وهي من
 فرائض الصلاة والصلاة أعظم قربات الدين ومن ترك القبلة متمعدا فلا صلاة له ومن لا صلاة له
 فلا دين له . قوله (نعيم) بضم النون وقح للمهمله وسكون التحتانية ابن حاد المروزي الخزاعى
 الرقا بتشديد الفاء الأعور ذو التصانيف الفارض كان من أعلم الناس بالفرائض سكن مصر ولم يزل
 بها حتى شغص في خلافة اسحاق بن هارون وسئل عن القرآن فأبى أن يجيب بشئ مما أرادوه عليه فحبسوه
 بسامرا حتى مات سنة ثمان وعشرين ومائتين و (ابن المبارك) أى عبد الله . قوله (لا إله إلا
 الله) فان قلت لا يكفي ذلك بل لابد من انضمام محمد رسول الله . قلت غير على طريق التكنية عن

نعيم
ابن حاد

حَرَّمَ عَلَيْنَا دِمَاؤَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ إِلَّا بِحَقِّهَا وَحِسَابُهُمْ عَلَى اللَّهِ . قَالَ ابْنُ أَبِي مَرْيَمَ
أَخْبَرَنَا يَحْيَى حَدَّثَنَا حَمِيدٌ حَدَّثَنَا أَنَسٌ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ عَلِيُّ
ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ الْحَارِثِ قَالَ حَدَّثَنَا حَمِيدٌ قَالَ سَأَلَ مِيمُونُ بْنُ
سِيَاهٍ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ قَالَ يَا أَبَا حَمْزَةَ مَا يُحَرِّمُ دَمَ الْعَبْدِ وَمَالَهُ فَقَالَ مَنْ شَهِدَ أَنْ

الإقرار برسالة بالصلاة والاستقبال والذبح إذ هذه الثلاثة من خواص دينه لأن القائلين بلا إله إلا
الله كاليهود والنصارى صلاتهم بدون الركوع وقبلتهم غير الكعبة وذبيحتهم ليست كذبيحتنا أو
يقال هذا الجزء الأول من كلمة الشهادة شعار لمحذوغيها كما يقال قرأت الم ذلك الكتاب والمراد كل
السورة . فإن قلت فليفتد لا يحتاج إلى الأمور الثلاث لأن مجرد هذه الكلمة التي هي شعار الإسلام
محرمه للدماء والأموال . قلت الغرض منه بيان تحقيق القول بالفعل وتأكيده أمره فكانه قال إذا
قالوها وحققوا معناها بموافقة الفعل لها فتكون محرمة . فإن قلت لم يخص هذه الثلاثة من بين
سائر الأركان واجبات الدين . قلت لأنها أظهرها وأعظمها وأسرعها علما به إذ في اليوم الأول من
الملاقاة مع الشخص تعلم صلاته وطعامه غالباً بخلاف نحو الصوم فإنه لا يظهر الامتياز بيننا وبينهم
به ونحو الحج فإنه قد يتأخر إلى شهور وسنين وقد لا يجب عليه أصلاً . فإن قلت القتل ساقط عن
أهل الجزية مع أنهم لا يأتون بهذه الأمور . قلت تقدم جوابه مع ما يتعلق بالجديت من إعرابه
وجوازه وفوائده وأحكامه في باب فإن تابوا وأقاموا الصلاة في كتاب الإيمان . قوله ﴿ ذبحوا ﴾
ذبيحتنا . فإن قلت ما معناها إذ السياق يقتضي أن يقال أكلوا ذبيحتنا . قلت المراد ذبحوا المذبح مثل
مذبحنا والذبيحة فاعلة بمعنى المذبح . فإن قلت الفاعل بمعنى المفعول يستوي فيه المذكور والمؤنث
فلم يلحقه التأني . قلت لغاية الإسمية عليه ولا ضمحلال معنى الوصفية عنه وأن الاستواء فيه عند ذكر
الموصوف معهما وأما عند انفراذه عن الموصوف فلا . قوله ﴿ على ﴾ أي ابن المديني و﴿ خالد بن الحارث ﴾
بالثلثة الهجيمي بضم الهاء وفتح الجيم وسكون التثنية أبو عثمان البصري كان يقال له خالد
الغضيق مات بالبصرة سنة ست وثمانين ومائة و﴿ حميد ﴾ هو الطويل و﴿ أبو حمزة ﴾ بالخاء المعجمة

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاسْتَقْبَلَ قِبَلَتَنَا وَصَلَّى صَلَاتَنَا وَأَكَلَ ذَيْحَتَنَا فَهُوَ الْمُسْلِمُ لَهُ
مَالِ الْمُسْلِمِ وَعَلَيْهِ مَا عَلَى الْمُسْلِمِ

باب قِبْلَةُ أَهْلِ الْمَدِينَةِ وَأَهْلِ الشَّامِ وَالْمَشْرِقِ لَيْسَ فِي الْمَشْرِقِ وَلَا فِي الْقِبْلَةِ

وبالزاي كنية أنس وحذف الهمزة من الألف تخفيفاً و﴿ما﴾ في ما يحرم استغماية ﴿وصلاتنا﴾ مفعول به وجاز أن يكون مفعولاً مطلقاً ﴿وله﴾ أي من النفع و﴿عليه﴾ أي من المضرة والتقديم يفيد المحصر أي له ذلك لا لغيره . فان قلت السؤال هو عن سبب التحريم فما وجه مطابقة الجواب له : قلت المطابق له أن يقول هو الشهادة وكذا وكذا مما عطف عليها فلما علم منه ذلك اكتفى به فهو الجواب وزيادة قوله ﴿ابن أبي مريم﴾ هو سعيد بن الحكم بفتح الكاف ابن أبي مريم المصري مر في كتاب العلم و﴿يحيى بن أيوب﴾ النافق بالمعجمة وبالفاء ثم القاف أبو العباس المصري مر في باب البزاق والخارى لم يذكره في هذا الباب الا استشهاداً وتقوية قال أحمد بن حنبل هو سيء الحفظ وفائدة هذا الاستاديان أن ما رواه ابن المديني وإن كان موقوفاً على الصحابي في روايته مرفوع إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بهذا الطريق وفي بعضها هذا مقدم على الموقوف ففائدته التقوية . الخطابي : الحديث الأول من الباب انما جاء في الكف عن أظهر شعار الدين وأن لا يتعرض له في دم أو مال حتى يظهر منه خلاف ذلك والثاني جاء في ترك الكف عن لم يظهر شعار الدين حتى تستوفي منه هذه الشرائط وقد ورد هذا الحديث في رواية أبي هريرة : أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله فإذا قالوها عصموا مني دماءهم وأموالهم الا بحقها ومن رواية ابن عمر : أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله وسيقبوا الصلاة ويؤتوا الزكاة فإذا قالوها عصموا مني دماءهم وأموالهم وانما اختلفت الألفاظ فزادت ونقصت لاختلاف الأحوال والأوقات التي وقعت هذه الأقوال فيها وكانت أمور الدين تشرع شيئاً فشيئاً فخرج كل قول منها على شرط المفروض في حينه فصار كل منها في زمانه شرطاً لحقن الدم وحرمة المال فلا منافاة بين الروايات والاختلاف ﴿باب قِبْلَةُ أَهْلِ الْمَدِينَةِ﴾ أي مدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ اللام للعهد و﴿الشَّامُ﴾ بالهمزة وبالألف وبهما لغات ولفظ الباب مضاف إلى القبلة والجملة المصدرية بليس جملة استثنائية . فان قلت ما قولك على النسخة التي لم يوجد بعد لفظ المغرب لفظ قِبْلَةُ هَلْ يَجُوزُ تَوْرِينُ الْبَابِ وَجَعَلَ الْقِبْلَةَ مَبْتَدَأً وَلَيْسَ مَعَ مَا فِي

الْمَغْرِبِ قِبْلَةً لِقَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَسْتَقْبِلُوا الْقِبْلَةَ بِغَائِطٍ أَوْ بَوْلٍ
 وَلَكِنْ شَرِقُوا أَوْ غَرَبُوا **حَدَّثَنَا** عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ ٣٨٨
 حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَزِيدَ عَنْ أَبِي أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيِّ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا أَتَيْتُمُ الْغَائِطَ فَلَا تَسْتَقْبِلُوا الْقِبْلَةَ وَلَا تَسْتَدْبِرُوهَا
 وَلَكِنْ شَرِقُوا أَوْ غَرَبُوا قَالَ أَبُو أَيُّوبَ فَقَدِمْنَا الشَّامَ فَوَجَدْنَا مَرَّاحِيضَ
 بُنِيَتْ قَبْلَ الْقِبْلَةِ فَتَنَحَّرَفُ وَنَسْتَغْفِرُ اللَّهَ تَعَالَى . وَعَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عَطَاءٍ قَالَ

حيزه خبرا له . قلت نعم بل يجب لكن يؤول تذكر اسم ليس بأن المراد بالقبة المستقبل كأنه قال
 مستقبل أهل المدينة ليس في جهة المشرق والمغرب . قوله (لقول النبي صلى الله عليه وسلم) تعليق
 من البخاري والتشريق هو الأخذ في ناحية المشرق والتغريب هو الأخذ في ناحية المغرب . قوله
 (عطاء) أي ابن يزيد من الزيادة (وأبو أيوب) أي الصحابي المشهور تقمعا في باب لا يستقبل القبة
 أوائل كتاب الطهارة . قوله (الغائط) أي الأرض المغطاة لقضاء الحاجة وإنما فسرناه بالأرض
 ليتناول حكم الخارج من السيلين ولا يختص بالدبر (والمراحيض) جمع المراض بالحاء المهملة وبالضاد
 المعجمة وهو المغتسل والرحض الغسل . قوله (قبل) بكسر القاف . الجوهرى : رأيت قبلا بالقاف
 المكسور وقد فتح الموحدة وبضمها أي مقابله . قوله (فتتنحرف) أي عن جهة القبة (ونستغفر الله) هذا
 بناء على مذهب أبي أيوب في أن الحكم لا يختلف في الصحراء أو البناء وأن استقبال القبة حرام فيما وسبق
 القول فيه مع مباحث أخر شريفة فليأملها في كتاب الوضوء . قوله (عطاء) أي المذكور آنفا . فإن
 قلت ما الفائدة في تكرار هذا الاسناد وهو يعينه عن الزهري عن عطاء عن أبي أيوب عن النبي صلى الله عليه
 وسلم . قلت الأول بلفظ عن أبي أيوب وأن النبي صلى الله عليه وسلم وهذا بلفظ سمعت أبا أيوب
 وعن النبي صلى الله عليه وسلم والسماع أقوى من التبعة وعن أقوى من أن لكن فيه ضعف من جهة
 التعليق عن الزهري . قال ابن بطال : يعني بقوله باب قبة كذا وكذا قبة الأرض كلها إلا ما قابل

سَمِعْتُ أَبَا أَيُّوبَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَثَلَهُ

٣٨٩

الطوائف بين
الصفاء
والرؤى

بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى (وَاتَّخِذُوا مِنْ مَقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى) حَدِيثُ الْحَيْدِي

قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ دِينَارٍ قَالَ سَأَلْنَا ابْنَ عَمْرٍو عَنْ رَجُلٍ طَافَ بِالْبَيْتِ الْعُمْرَةَ وَلَمْ يَطُفْ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ أَيَأْتِي أَمْرَآتَهُ فَقَالَ قَدِمَ

مشرق مكة من البلاد التي تكون تحت الخط المار عليها من المشرق الى المغرب فحكم مشرق الأرض كلها بحكم مشرق أهل المدينة والشام في الأمر بالانحراف لأنهم إذا شرقوا أو غربوا لم يستقبلوا القبلة ولم يستدبروها وهؤلاء أمروا بالتشريق والتغريب وأما ما قابل مشرق مكة من البلاد التي تكون تحت الخط المار عليها في مشرقها إلى مغربها فلا يصح لهم أن يشرقوا أو يغربوا لأنهم إذا شرقوا استدبروا القبلة وإذا غربوا استقبلوها ولذلك من كان موازيا بالمغرب مكة أن غرب استدبرها وإن شرق استقبلها وإنما ينحرف إلى الجنوب أو الشمال ولم يذكر البخاري مغرب الأرض كلها إذ العلة فيها مشتركة بين المشرق والمغرب فاكتمى بذكر المشرق عن المغرب لأن المشرق أكثر الأرض المعمورة وبلاد الإسلام في جهة مغرب الشمس قليل وتقدير الترجمة باب قبلة أهل المدينة والشام والمشرق والمغرب ليس في التشريق ولا في التغريب يعني أنهم عند الانحراف للتشريق والتغريب ليسوا مواجعين القبلة ولا مستدبرين لها واستعمال المشرق والمغرب بمعنى التشريق والتغريب صحيح في لغتهم معروف وعدم حمل أبو أيوب الحديث على العموم في الصحاري وغيرها . الخطابي : ولما كان مذهبه العموم قال فنحرف عنها ونستغفر الله وكان ابن عمر يرى استقبالها في الأبنية جازا وكان يخص خبر النبي بفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم حين رآه قاعدا لحاجته على ظهر بيت حفصة مستقبل بيت المقدس (باب قول الله عز وجل واتخذوا من مقام إبراهيم مصلى) قوله (واتخذوا) القراءة المشهورة بلفظ الأمر أي وقلنا اتخذوا وقرئ بلفظ الماضي عطفًا على جعلنا (مقام إبراهيم) الحجر الذي فيه أثر قدميه والموضع الذي كان فيه الحجر حين وضع عليه القدمين وعن عطاء هو عرفة والمردلة وأنجار وعن النخعي الحرم كله (مصلى) موضع صلاة وقيل مدعى . وقال الحسن قبلة . قوله (الحيدى) بضم المهملة وفتح الهميم وسكون التحتانية و (سفيان) أي ابن غيبة بقدا في أول حديث من الكتاب و (عمرو) بالواو ابن دينار الجمحي مر في باب كتابة العلم . قوله (للعمره) وفي بعضها بدون اللام

الَّتِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَطَافَ بِالْبَيْتِ سَبْعًا وَصَلَّى خَلْفَ الْمَقَامِ رَكْعَتَيْنِ وَطَافَ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ وَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ وَسَأَلْنَا

جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ فَقَالَ لَا يَقْرُبْنَهَا حَتَّى يَطُوفَ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ حَدَّثَنَا ٣٩٠

مُسْلِمٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ سَيْفٍ قَالَ سَمِعْتُ مُجَاهِدًا قَالَ أَنَّى ابْنُ عُمَرَ فَقِيلَ لَهُ هَذَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ الْكَعْبَةَ فَقَالَ ابْنُ عُمَرَ فَأَقْبَلْتُ وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ خَرَجَ وَاجِدٌ بِلَا قَائِمٍ بَيْنَ الْبَابَيْنِ فَسَأَلْتُ بِلَا فَقُلْتُ أَصَلَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْكَعْبَةِ قَالَ نَعَمْ رَكْعَتَيْنِ بَيْنَ

وَلَا يَدُ مِنْ تَقْدِيرِهِ إِذِ الْمَعْنَى لَا يَصِحُّ بَدْوُهُ وَ﴿لَمْ يَطُفْ﴾ أَيْ لَمْ يَسْعَ فَأُطْلِقَ الطَّوُافُ عَلَيْهِ إِمَّا لِأَنَّهُ نَوْعٌ مِنَ الطَّوُافِ وَإِمَّا لِلْمَشَاكَلَةِ وَلَوْ قَوَّعَهُ فِي مَصَاحِبَةِ طَوَافِ الْبَيْتِ . قَوْلُهُ ﴿أَبَانِي﴾ أَيْ أَمْجُوزُهَا بِإِسْعَاقٍ يَعْنِي أَيْحَصِلُ لَهُ التَّحُلُّلُ مِنَ الْأَحْرَامِ قَبْلَ السَّعْيِ أَمْ لَا ﴿وَأُسْوَةٌ﴾ بِضَمِّ الْهَمْزَةِ وَالْكَسْرِ أَيْ قُدْوَةٌ وَلَا سِيَّاقٌ قَدْ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خُذُوا عَنِّي مَنَاسِكَكُمْ فِيهِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ السَّعْيَ وَاجِبٌ فِي الْعِمْرَةِ وَأَنَّ الطَّوُافَ لَا يَدْفِيهِ مِنْ أَشْرَاطِ سَبْعَةٍ وَأَمَّا الصَّلَاةُ خَلْفَ الْمَقَامِ فَقِيلَ إِنَّهَا سَنَةٌ وَقِيلَ تَائِبَةٌ لِلطَّوُافِ أَنَّ سَنَةً فَسَنَةٌ وَإِنْ وَاجِبًا فَوَاجِبٌ . قَوْلُهُ ﴿يَحْيَى﴾ أَيْ الْقَطَّانُ وَ﴿سَيْفٌ﴾ بِفَتْحِ الْمِيمَةِ وَسُكُونِ التَّحَاتِيَةِ ابْنُ سُلَيْمَانَ الْغَزَوِيُّ الْمَكِّي ثَبَتَ صَدُوقٌ مَاتَ سَنَةً إِحْدَى وَخَمْسِينَ وَمِائَةً ﴿وَمُجَاهِدٌ﴾ بِلَفْظِ الْفَاعِلِ الْإِمَامُ الْمَفْسَرُ تَقْدِيمٌ فِي أَوَّلِ كِتَابِ الْإِيمَانِ . قَوْلُهُ ﴿خَرَجَ﴾ أَيْ مِنَ الْكَعْبَةِ وَ﴿بَيْنَ الْبَابَيْنِ﴾ أَيْ مَصْرَاعِي الْبَابِ إِذِ الْكَعْبَةُ لَمْ يَكُنْ لَهَا حَيْثُ إِلَّا بَابٌ وَاحِدٌ أَوْ أُطْلِقَ ذَلِكَ بِاعْتِبَارِ مَا كَانَ مِنَ الْبَابَيْنِ لَهَا فِي زَمَنِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَوْ أَنَّهُ كَانَ فِي زَمَانٍ رَوَايَةُ الرَّائِي لَهَا بِأَبَانٍ لِأَنَّ ابْنَ الزُّبَيْرِ جَعَلَ لَهَا بَابَيْنِ وَفِي بَعْضِهَا بَدَلَ الْبَابَيْنِ النَّاسُ . فَإِنْ قُلْتَ كَانَ السِّيَاقُ يَقْتَضِي أَنْ يُقَالَ وَوَجَدْتُ . قُلْتَ عَدِلَ عَنْهُ إِلَى الْبُضَارِ حِكَايَةً عَنِ الْحَالِ الْمَاضِيَةِ وَاسْتَحْضَارًا لِتِلْكَ الصُّورَةِ ﴿وَالْبَابِيَّةُ﴾ هِيَ الْأَسْطُوَانَةُ

السَّارِيتَيْنِ اللَّتَيْنِ عَلَى يَسَارِهِ إِذَا دَخَلَتْ ثُمَّ خَرَجَ فَصَلَّى فِي وَجْهِ الْكَعْبَةِ
 ٣٩١ رُكْعَتَيْنِ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ نَصْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ
 عَنْ عَطَاءٍ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ قَالَ لَمَّا دَخَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْبَيْتَ
 دَعَا فِي نَوَاحِيهِ كُلِّهَا وَلَمْ يُصَلِّ حَتَّى خَرَجَ مِنْهُ فَلَمَّا خَرَجَ رَكَعَ رُكْعَتَيْنِ فِي قُبْلِ
 الْكَعْبَةِ وَقَالَ هَذِهِ الْقِبْلَةُ

والضمير في ﴿يساره﴾ راجع الى الداخل بقرينة إذا دخلت . فان قلت المناسب أن يقال يسارك
 بالخطاب أو دخل بالنية . قلت أريد بالخطاب العموم نحو « ولترى إذ المجرمون ناكسو
 رؤوسهم » كأنه قال إذا دخلت أيها الداخل وهو متناول لكل أحد فهما متوافقان من جهة المعنى
 أو هو من باب الالتفات أو الضمير عائد الى البيت وفيه جواز الصلاة داخل الكعبة . قوله
 ﴿في وجه الكعبة﴾ أي مواجهة باب الكعبة وهو مقام إبراهيم وهو الظاهر ومنه الاستدلال على
 الترجمة أو في جهة الكعبة فيكون أعم من جهة الباب . قوله ﴿إسحاق﴾ أي ابن إبراهيم
 ابن نصر تقدم في باب فضل من علم و ﴿عبد الرزاق بن همام﴾ بشدة الميم الصنعاني في باب حسن
 اسلام المرء و ﴿ابن جريج﴾ بضم الجيم الأولى وفتح الراء وسكون الياء عبد الملك ابن عبد العزيز
 جريج وكان جريج عبدا لبعض بني أمية وأصله رومي قال أحد وهو أول من صنف الكتب وقال
 لم يحدث بشئ إلا أفتنه . قال عطاء هو سيد أهل الحجاز مات سنة إحدى وخمسين ومائة والظاهر
 أن الحديث من مراسيل ابن عباس لانه لم يثبت أنه دخل الكعبة مع النبي صلى الله عليه وسلم
 تخديث بلال . رجح عليه ويحكم بأن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد صلى فيها . قوله ﴿ركع﴾
 أي صلى أطلق الجزم وأراد الكل وفيه أن تطوع النهار يستحب أن يكون مثنو و ﴿قيل﴾ روى بضم القاف
 والموحدة كليهما ويجوز اسكان الموحدة ومعناه مقابلها أو ما استقبلك منها والمراد منه مقام إبراهيم
 ليدل على الترجمة . قوله ﴿هذه القبلة﴾ الخطأ : معناه أن أمر القبلة قد استقر على استقبال هذا
 البيت فلا ينسخ بعد اليوم فصلوا اليه أبدا ويحتمل أنه عليهم سنة موقف الإمام وأنه يقف في

بَابُ التَّوَجُّهِ نَحْوَ الْقِبْلَةِ حَيْثُ كَانَ وَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَوَجُّهُ نَحْوَ الْكِبَةِ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ وَكَبَّرَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ رَجَاءٍ قَالَ حَدَّثَنَا إِسْرَائِيلُ ٣٩٢
عَنْ أَبِي إِسْحَقَ عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى نَحْوَ بَيْتِ الْمَقْدِسِ سِتَّةَ عَشَرَ أَوْ سَبْعَةَ عَشَرَ شَهْرًا وَكَانَ

وجها دون أركانها وجوانبها الثلاثة وإن كانت الصلاة في جميع جهاتها مجزئة ويحتمل أنه دل بهذا القول على أن من شاهد البيت وعابنه خلاف حكم الغائب عنه فيما يلزمه من مواجهته عيانا دون الاختصار على الاجتهاد وذلك فائدة ما قال هذه القبلة وإن كانوا قد عرفوها قديما وأحاطوا بها علما. النووي : ويحتمل معنى آخر وهو أن معناه أن هذه الكعبة هي المسجد الحرام الذي أمرتم باستقباله لا كل الحرم ولا مكة ولا كل المسجد الذي هو حول الكعبة بل هي الكعبة بعينها فقط قال وأجمع أهل الحديث على الأخذ برواية بلال لأنه مثبت فمعه زيادة علم فوجب ترجيحه وأما نفي من نفي كإسامة فسيبه أنهم لما دخلوا الكعبة أغلقوا الباب واشتغلوا بالدعاء فرأى أسامة النبي صلى الله عليه وسلم يدعو فاشتغل هو أيضا بالدعاء في ناحية من نواحي البيت والرسول صلى الله عليه وسلم في ناحية أخرى وبلال قريب منه ثم صلى النبي صلى الله عليه وسلم فرآه بلال لقربه ولم يره أسامة لبعده مع خفة الصلاة وإغلاق الباب واشتغاله بالدعاء وجاز له فيها عملا بظنه وقال بعض العلماء يحتمل أنه صلى الله عليه وسلم دخل البيت مرتين مرة صلى فيه ومرة دعا ولم يصل فلم تتضاد الأخبار والله أعلم (باب التوجه نحو القبلة) أي ناحيتها وجهها (وكان) تامة أي حيث وجد الشخص قال الله تعالى «وحيث ما كنتم فولوا وجوهكم شطره» وقال أبو هريرة هو تعليق وإطلاق لفظ (استقبل) أيضا يقتضي التوجه نحوها حيث كان. قوله (عبد الله ابن رجاء) بخفة الجيم الغداني بضم المعجمة وفتح المهملة الخفيفة والنون تقدم في باب وجوب الصلاة في الثياب و(إسرائيل) هو ابن يونس بن أبي إسحاق في باب من ترك بعض الاختيار (وأبو إسحاق) هو السبيعي جده و(البراء) بتخفيف الراء وبالمد ابن عازب في باب الصلاة من الإيمان. قوله (بيت المقدس) بفتح الميم وكسر الدال وبضم الميم وفتح الدال الشديدة و(ستة عشر)

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَحِبُّ أَنْ يُوجَّهَ إِلَى الْكَعْبَةِ فَأَنْزَلَ اللَّهُ (قَدْ بَرَى) تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ) فَتَوَجَّهَ نَحْوَ الْكَعْبَةِ وَقَالَ السُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ وَهُمْ الْيَهُودُ (مَا وَلَّاكُمْ عَنْ قِبَلَتِهِمُ الَّتِي كَانُوا عَلَيْهَا قُلْ لِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ) فَصَلَّى مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلٌ ثُمَّ خَرَجَ بَعْدَ مَا صَلَّى قَوْمٌ عَلَى قَوْمٍ مِنَ الْأَنْصَارِ فِي صَلَاةِ الْعَصْرِ نَحْوَ بَيْتِ الْمَقْدِسِ فَقَالَ هُوَ يَشْهَدُ أَنَّهُ صَلَّى مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَّهُ تَوَجَّهَ نَحْوَ

أَيُّ بَعْدَ الْهَجْرَةِ إِلَى الْمَدِينَةِ لِأَنَّهُ فِي مَكَّةَ كَانَ مُسْتَقْبِلًا إِلَى بَيْتِ الْمَقْدِسِ وَسَبَقَ تَحْقِيقَ مَعْنَاهُ أَيْضًا عَلَى الْأَصَحِّ وَالشَّكَّ الْمُسْتَفَادَ مِنْ أَوَّلِ الظَّاهِرِ أَنَّهُ مِنَ الْبَرَاءِ . قَوْلُهُ (يُوجَّهُ) يَفْتَحُ الْجَيْمُ أَيْ يُؤَدُّ بِالتَّوَجُّهِ وَ(تَوَجَّهَ) أَيْ بَعْدَ نَزُولِ الْآيَةِ لِأَنَّ تَمَامَهَا « قَوْلٌ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ » وَالْمُرَادُ مِنَ الْمَسْجِدِ الْكَعْبَةِ قَوْلُهُ (رَجُلٌ) وَفِي بَعْضِهَا رِجَالٌ . فَإِنْ قُلْتَ فَعَلَى هَذِهِ النُّسخةِ إِلَّا مَا يَرْجِعُ الضَّمِيرُ فِي خُرُوجٍ . قُلْتَ إِلَى مَا دَلَّ عَلَيْهِ رِجَالٌ وَهُوَ مُفْرَدٌ أَوْ مَعْنَاهُ ثُمَّ خَرَجَ خَارِجٌ وَ(مَا) فِي مَا صَلَّى إِمَّا مُصَدَّرَةٌ أَوْ مُوَصُولَةٌ قَوْلُهُ (صَلَاةُ الْعَصْرِ) لَا يَنَافِي مَا ثَبَتَ فِي بَعْضِ الرِّوَايَاتِ أَنَّهُ كَانَ فِي صَلَاةِ الصُّبْحِ بَقَاءً لِأَنَّهُ هَذَا الْخَبَرُ وَصَلَ إِلَى قَوْمٍ كَانُوا يَصَلُّونَ فِي نَفْسِ الْمَدِينَةِ فِي صَلَاةِ الْعَصْرِ ثُمَّ وَصَلَ إِلَى أَهْلِ قَبَاءَ فِي صَبْحِ الْيَوْمِ الثَّانِي لِأَنَّهُمْ كَانُوا خَارِجِينَ عَنِ الْمَدِينَةِ لِأَنَّ قَبَاءَ مِنْ جَمَلَةِ سُوَادِهَا وَفِي حُكْمِ رِسَالَتِهَا . قَوْلُهُ (فَقَالَ) أَيْ الرِّجُلُ يَعْنِي بِهِ نَفْسَهُ وَتَعْبِيرُ الْمُتَكَلِّمِ عَنْ نَفْسِهِ بِلَفْظِ الْغَيْبَةِ جَائِزٌ جَوَازًا مَطْرُودًا وَذَلِكَ إِمَّا بِأَنَّهُ يَجْرَدُ عَنْ نَفْسِهِ شَخْصًا فَيُعْبَرُ عَنْهُ بِلَفْظِ الْغَائِبِ وَإِمَّا عَلَى طَرِيقَةِ الْإِلْتِفَاتِ وَإِمَّا بِاعْتِبَارِ الْقَائِلِ أَوِ الرِّجُلِ أَوْ نَحْوِ ذَلِكَ كَمَا يَقُولُ عَنْ نَفْسِكَ الْعَبْدُ يَحْبُكَ وَيَشْتَاكِ إِلَيْكَ وَيَحْتَمِلُ أَنَّ الرَّوْىَ نَقَلَ كَلَامَهُ بِالْمَعْنَى وَكَانَ عِبَارَةَ الرِّجُلِ أَنَا أَشْهَدُ . الْخَطَاطِيُّ : فِيهِ مِنَ الْفَقْهِ وَجُوبُ قَبُولِ أَخْبَارِ الْأَحَادِ فِيهِ أَنَّ مَا مَضَى مِنْ صَلَاتِهِمْ نَحْوَ بَيْتِ الْمَقْدِسِ قَبْلَ أَنْ يَعْلَمُوا بِنُسْخِهَا وَبَنَاءَ الْبَاقِي مِنْهَا نَحْوَ الْكَعْبَةِ صَحِيحٌ وَهَذَا أَصْلُ فِي كُلِّ أَمْرٍ مَا دُونُ فِيهِ قَدْ جَرَى الْعَمَلُ بِهِ ثُمَّ رَفَعَ أَوْ لَحَقَهُ نُسْخٌ فَإِنَّ الْمُبَاحِثَ مِنْهُ

- ٣٩٣ الكعبة فتحرّف القوم حتى توجّهوا نحو الكعبة **حدثنا** مسلم قال **حدثنا** هشام قال **حدثنا** يحيى بن أبي كثير عن محمد بن عبد الرحمن عن جابر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي على راحلته حيث توجهت فإذا أراد الفريضة نزل فاستقبل القبلة **حدثنا** عثمان قال **حدثنا** جرير عن منصور ٣٩٤ عن إبراهيم عن علقمة قال قال عبد الله صلى الله عليه وسلم قال

صحيح إلى أن يعلم رفعه أو نسخه وقد يستدل به في الوكالات وفيما يتصرف فيه الوكيل من أمر مأذون له فيه يأتيه الخبر بعزله وقد باع وقد اشترى فانه ماض على الموكل وفيه حجة لقول من أجاز تأخير البيان عن وقت مورده في الحالة الراهنة إلى الحالة الثانية. التوى: هو دليل على جواز النسخ ووقوعه وفيه قبول خبر الواحد وفيه جواز الصلاة الواحدة إلى جهتين وفيه أن النسخ لا يثبت في حق المكلف حتى يبلغ. أقول وأما أنه نسخ بالمقطوع لا بالمظنون وأن استقبال بيت المقدس كان ثابتاً بالقرآن أو بالسنة فقد سبق في باب الصلاة من الإيمان مع مباحث أخرى قوله (مسلم) بلفظ الفاعل من الإسلام أي القصاب و (هشام) أي الدستوائي تقدماً في باب زيادة الإيمان ونقصانه و (يحيى بن أبي كثير) بالكاف المفتوحة وبالمثناة في باب كتابة العلم و (محمد بن عبد الرحمن) هو ابن ثوبان بفتح المثناة وسكون الواو وبالموحدة أبو عبد الله العامري المدني. قوله (حيث توجهت) فانقلت صوب سفر من له مقصد معين وتوجهه يدل على القبلة في غير الفريضة لا توجه الراحلة. قلت توجه الراحلة انما هو تابع لتوجه صاحبها عادة وفيه جواز النقل على الراحلة. فان قلت مقتضى الحديث عدم التوجه نحو القبلة حيث كان فيناقى الترجمة. قلت المراد من الترجمة التوجه في الفريضة. قوله (عثمان) أي ابن أبي شيبة و (جرير) بفتح الجيم وكسر الراء الأولى ابن عبد الحميد و (منصور) هو ابن المعتز تقدموا في باب من جعل لأهل العلم أيماناً. قوله (إبراهيم) أي ابن يزيد النخعي وقال بعضهم المراد إبراهيم هنا هو ابن سويد النخعي لا ابن يزيد و (علقمة) أي ابن قيس النخعي و (عبد الله) أي ابن مسعود سبقوا في باب ظلم دون ظلم ولفظ قال إبراهيم إلى لفظ أو نقص ادراج من منصور ومعناه لا أدرى زاد النبي

إِبْرَاهِيمُ لَا أَدْرِي زَادَ أَوْ نَقَصَ فَلَبَّاسٌ قِيلَ لَهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَحَدَتْ فِي
 الصَّلَاةِ شَيْءٌ قَالَ وَمَا ذَاكَ قَالُوا صَلَّيْتَ كَذَا وَكَذَا فَتَنَى رَجُلِيهِ وَاسْتَقْبَلَ
 الْقِبْلَةَ وَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ ثُمَّ سَلَّمَ فَلَبَّاسٌ أَقْبَلَ عَلَيْنَا بِوَجْهِهِ قَالَ أَنَّهُ لَوْ حَدَّثَ فِي
 الصَّلَاةِ شَيْءٌ لَنَبَّأْتُكُمْ بِهِ وَلَكِنْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ أَنَسَى كَمَا تَنْسَوْنَ فَإِذَا
 نَسِيتُ فَذَكِّرُونِي وَإِذَا شَكَّ أَحَدُكُمْ فِي صَلَاتِهِ فَلْيَتَحَرَّى الصَّوَابَ فَلْيَتِمَّ عَلَيْهِ
 ثُمَّ لِيَسْلَمْ ثُمَّ يَسْجُدُ سَجْدَتَيْنِ

صلى الله عليه وسلم في صلاته أو نقص وهو مشتق من النقص المتمدى لا من النقصان اللازم
 قوله (أحدث) المهمة للاستفهام ومعناه السؤال عن حدوث شيء من الوحي يوجب تغيير حكم
 الصلاة بالزيادة على ما كانت معبودة أو بالنقصان عنه وكذا وكذا كناية عما وقع إما زائداً على المعهود
 أو ناقصاً . قوله (فتنى) مشتق من التنى أو من التثنية وهو العطف والمقصود منه مجلس كما هو
 هيئة القعود للشهد و (لنبأتكم) أى لأخبرتكم به وفيه أنه كان واجبا عليه صلى الله عليه وسلم
 تبليغ الأحكام إلى الأمة . فان قلت أين مفعولاه الثانى والثالث . قلت محذوفان ومن خصائصهما أنهما
 لا يتفارقان حذفاً وإثباتاً . قوله (فذكرونى) أى فى الصلاة بالتسبيح ونحوه و (فليتحري) أى فليجتهد
 (وليتم عليه) معناه وليتم بآبائيه عليه ولولا تضمين الإتمام معنى البناء لما جاز استعاله بكلمة الاستعلاء
 قال الشافعى التحرى هو القصد ومعناه فليقصد الصواب فيعمل به وقصد (الصواب) هو الأخذ
 باليقين والبناء على الأقل وقال أبو حنيفة معناه البناء على غالب الظن ولا يلزمه الاقتصار على الأقل
 قوله (سجدين) أى للسهو وفيه أن سجود السهو ثنتان لا واحدة كسجدة التلاوة . فان قلت هذا
 دليل على أنه لم ينقص شيئا من الركعات ولا من السجديات وإلا لندار كما فكيف صح أن يقول
 إبراهيم لا أدري بل تعين أنه زاد إذ النقصان لا ينجر بالسجدين بل لا بد من الاتيان بالمتروك
 أيضا . قلت كل نقصان لا يستلزم الاتيان به بل كثيرا منها ينجر بمجرد السجدين كترك الأبعاض

وغيرها ولفظ نقص لا يوجب النقص في الركعة ونحوها . فان قلت الضواب غير معلوم والا لما كان ثمة شك فكيف يتحرى الصواب . قلت المراد منه المتحقق الثيقن أى فليأخذ باليقين . فان قلت كيف رجع إلى الصلاة بانبا عليها وقد تكلم بقوله وما ذاك . قلت انه كان قبل تحريم الكلام في الصلاة أو أنه كان خطابا للنبي صلى الله عليه وسلم وجوابا وذلك لا يبطل الصلاة أو كان قليلا وهو صلى الله عليه وسلم في حكم الساهي أو التامس لأنه كان يظن أنه ليس فيها . فان قيل فكيف رجع النبي صلى الله عليه وسلم إلى قول غيره ولا يجوز للبصلي الرجوع في حال صلاته إلا على علمه ويقين نفسه لجوابه أن النبي صلى الله عليه وسلم سلم ليتذكر فلما ذكره تذكر فلم السهو فبنى عليه لا أنه رجع إلى مجرد قول الغير أو أن قول السائل أحدث شكاً عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فسجد بسبب حصول الشك له فلا يكون رجوعاً إلا إلى حال نفسه . فان قلت آخر الحديث يدل على أن سجود السهو بعد السلام وأوله على عكسه فما الحكم فيه . قلت مذهب الشافعي أنه يسن قبل السلام فتأول آخر الحديث بأنه قول والاول فعل والفعل مقدم على القول لانه أدل على المقصود أو أنه صلى الله عليه وسلم أمر بأن يسجد بعد السلام بياناً للجواز وفعل نفسه قبل السلام لانه أفضل . النووي : لا خلاف بينهم أنه لو سجد قبل السلام أو بعده للزيادة أو النقص أنه يجوز ولا تفسد صلاته وإنما اختلافهم في الأفضل ثم اختلفوا فقال بعضهم هو غير في كل سهو وإن شاء قبل السلام وإن شاء بعده في الزيادة والنقص وقال أبو حنيفة الأفضل هو السجود بعد السلام وقال الشافعي الأفضل السجود قبله وقال مالك إن كان السهو زيادة سجد بعد السلام وإن كان نقصاً قبله قال وفيه جواز النسيان في الأفعال على الإنبياء عليهم السلام واتفقوا على أنهم لا يقرءون عليه بل يعلمهم الله تعالى به ثم قال الأكثرون شرطه تنبيهه صلى الله عليه وسلم على الفور متصلاً بالحادثة وجوز طائفة تأخيرها مدة حياته ومنع طائفة السهو عليه في الأفعال البلاغية كما أجمعا على منعه في الأقوال البلاغية وفيه أن سجود السهو على هيئة السجود للصلاة لأنه أطلق السجود فلو خالف المعتاد لبنه وفيه أنه لا يتشهد له وفيه أن كلام الذي يظن أنه ليس فيها لا يظلمها وفيه أمر التابع بتذكير المتبرع لما ينسأه وفيه أنه لا يؤخر البيان عن وقت الحاجة أقول وفيه أن من تحول عن القبلة ساهياً لا إعادة عليه وإقبال الإمام على الجماعة بعد الصلاة . فان قلت لم عدل عن لفظ الأمر إلى الخبر وغير أسلوب الكلام قلت لعل السلام والسجود كانا ثابتين يومئذ فلماذا أخبر عنهما وجاء بلفظ الخبر بخلاف التحري والاتمام فانهما ثبتا بهذا الأمر أو للاشعار بأنهما ليسا بواجبين كالتحري والاتمام . فان قلت السجدة مسلم أنها ليست بواجبة لكن السلام واجب . قلت وجوبه بوصف كونه قبل السجدة .

باب مَا جَاءَ فِي الْقِبْلَةِ وَمَنْ لَا يَرَى الْإِعَادَةَ عَلَى مَنْ سَهَا فَصَلَّى

إِلَى غَيْرِ الْقِبْلَةِ وَقَدْ سَلَّمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي رُكْعَتَيْ الظُّنْرِ وَأَقْبَلَ عَلَى

النَّاسِ بَوَجهِهِ ثُمَّ أَتَمَّ مَا بَقِيَ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَوْنٍ قَالَ حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ عَنْ

حُمَيْدٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ عُمَرُ وَأَقْبَضْتُ رَبِّي فِي ثَلَاثٍ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَوْ اتَّخَفْتُ

مَنْعُوعٌ وَأَمَّا نَفْسٌ وَجُوبُهُ فَمَعْلُومٌ مِنْ مَوْضِعٍ آخَرَ . فَإِنْ قُلْتَ هَلْ يَجُوزُ مِنْ جِهَةِ النُّحُوصِ جُزْمُ لَفْظِ يَسْلُمُ وَيَسْجُدُ . قُلْتَ نَعَمْ عَطْفًا عَلَى الْأَمْرِ أَوْ تَقْدِيرًا لِلَامِ الْجَازِمَةِ بَعْدَ حَرْفِ الْعَطْفِ وَفِي بَعْضِهَا ثُمَّ لَيْسَ بِاللَّامِ (بَابُ مَا جَاءَ فِي الْقِبْلَةِ) قَوْلُهُ (فَصَلَّى) تَفْسِيرٌ لِقَوْلِهِ سَهَاوَالْفَاءُ تَفْسِيرِيَّةٌ (وَمَا بَقِيَ) أَيُّ الرُّكْعَتَيْنِ الْآخِرَتَيْنِ وَمُنَاسِبَةٌ هَذَا التَّعْلِيلُ لِلتَّرْجُمَةِ مِنْ جِهَةٍ أَنَّهُ جَعَلَ زَمَانَ الْإِقْبَالِ عَلَى النَّاسِ دَاخِلًا فِي حُكْمِ الصَّلَاةِ وَلَا شَكَّ أَنَّهُ كَانَ بِالسَّهْوِ فَهُوَ فِي ذَلِكَ الزَّمَانِ سَاهٍ مَصِلٌ إِلَى غَيْرِ الْقِبْلَةِ . قَوْلُهُ (عَمْرُو) بِالْوَاوِ (ابْنُ عَوْنٍ) يَفْتَحُ الْمَهْلَةَ وَسَكُونُ الْوَاوِ . وَبِالنُّونِ أَبُو عَثْمَانَ الْوَاسِطِيُّ الْبَزْزِيُّ بِالزَّيِّ الْمَكْرُورَةُ زَيْلُ الْبَصْرَةِ . مَاتَ سَنَةَ خَمْسٍ وَعِشْرِينَ وَمِائَتَيْنِ وَ (هُشَيْمٌ) مَصْغَرًا مَخْفَفُ التَّحْنَانِيَةِ ابْنُ بَشِيرٍ بِفَتْحِ الْمُوَحَّدَةِ مَرَّ فِي أَوَّلِ كِتَابِ التَّيَمُّمِ وَ (حُمَيْدٌ) بِضَمِّ الْمَهْلَةِ وَسَكُونِ التَّحْنَانِيَةِ فِي بَابِ خَوْفِ الْمُؤْمِنِ أَنْ يُحِيطَ عَمَلُهُ قَوْلُهُ (فِي ثَلَاثٍ) أَيُّ ثَلَاثٍ أَدْوَرُ . فَإِنْ قُلْتَ الْأَمْرُ مَذْكُورٌ فَيَجِبُ تَأْنِيثُ الثَّلَاثِ . قُلْتَ إِذَا لَمْ يَكُنِ الْمَذْكُورُ مَذْكُورًا جَازٍ لِفِظِ الْعِدَدِ التَّذْكِيرِ وَالتَّأْنِيثِ . فَإِنْ قُلْتَ هُوَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَانَ مُوَافِقًا لِرَبِّهِ فِي جَمِيعِ أَوَامِرِهِ وَنَوَاهِيهِ فَالْتَّخِصِصُ بِالثَّلَاثِ . قُلْتَ ذَلِكَ مُوَافَقَةٌ أَمْرُ الرَّبِّ وَهَذَا مُوَافَقَةُ الرَّبِّ فِي الْأَمْرِ أَوْ الْمُرَادِ وَافَقْتُ رَبِّي فِي أَنْزَالِ الْآيَةِ عَلَى وَفْقِ قَوْلِي لَكِنْ لِرِغَايَةِ الْإِدْبَارِ أَسْنَدُ الْمُوَافَقَةِ إِلَى نَفْسِهِ لَا إِلَى الرَّبِّ تَعَالَى . فَإِنْ قُلْتَ قَدْ ثَبِتَ الْمُرَافَقَةُ أَيْضًا فِي مَنَعَ الصَّلَاةِ عَلَى الْمُنَاقِقِينَ وَنَزُولِ الْآيَةِ بِذَلِكَ قَالَ تَعَالَى «وَلَا تَهْلُ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا» وَفِي أَسَاوِيْ بَدْرٍ حَيْثُ كَانَ يُرَاهُ أَنْ لَا يُؤْذَنُ لَهُمْ قَوْلُ (مَا كَانَ لَنَبِيِّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرَى) وَفِي تَحْرِيمِ الْخُرُوفِ وَفِي غَيْرِ ذَلِكَ . قُلْتَ التَّخْصِصُ بِالْعِدَدِ لَا يَدُلُّ عَلَى نَفْيِ الزَّائِدِ أَوْ كَانَ هَذَا الْقَوْلُ قَبْلَ مُوَافَقَةِ غَيْرِ هَذِهِ الثَّلَاثِ . قَوْلُهُ (لَوْ اتَّخَذْنَا) جَوَابٌ لَوْ مَحْذُوفٌ أَوْ هُوَ لَتَمَنَّى وَآيَةُ الْحِجَابِ هِيَ قَوْلُهُ تَعَالَى «يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّأَزْوَاجِكَ وَبَنَاتِكَ وَنِسَاءِ الْمُؤْمِنِينَ يُدْنِينَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلَابِيبٍ» فَإِنْ قُلْتَ عَلَامٌ يَطْلُقُ لَفْظُ الْآيَةِ . قُلْتَ عَلَى مَقَرٍّ وَهُوَ اتِّخَاذُ الْمُصَلِّي فِي مَقَامٍ

مِنْ مَقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى فَزَلْتُمْ (وَاتَّخَذُوا مِنْ مَقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى) وَآيَةُ الْحِجَابِ
قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَوْ أَمَرْتَ نِسَاءَكَ أَنْ يَحْتَجِبْنَ فَأَنَّهُ يَكْلِمُنَ الْبَرَّ وَالْفَاسِقَ
فَزَلْتُمْ آيَةَ الْحِجَابِ وَاجْتَمَعَ نِسَاءُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْغَيْرَةِ عَلَيْهِ
فَقُلْتُ لَهُنَّ عَسَى رَبُّهُ إِنْ طَلَّقَكُنَّ أَنْ يُبَدِّلَهُ أَزْوَاجًا خَيْرًا مِنْكُنَّ فَزَلْتُمْ هَذِهِ

الآيَةُ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي مَرْيَمَ قَالَ أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ قَالَ حَدَّثَنِي حَمِيدٌ قَالَ ٣٩٦

سَمِعْتُ أَنَسًا بِهَذَا حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ عَنْ ٣٩٧

إِبْرَاهِيمَ وَالسِّيَاقُ يَدُلُّ عَلَى هَذَا الْمَقْدَرِ وَالظَّاهِرُ الْجَرِّ فِي لَفْظِ آيَةِ لَانَهَا بَدَلٌ مِنْ ثَلَاثٍ وَيَحْتَمِلُ أَنْ رَفَعَهُ
بِالِابْتِدَاءِ وَنَصَبَهُ بِالِاخْتِصَاصِ فِي الْمَعْطُوفِ عَلَيْهِ الْمَقْدَرِ وَالْمَعْطُوفُ وَ (إِبْرَاهِيمَ) بِنْفِخِ الْمَوْحِدَةِ صِفَةً مُشَبَّهَةً
وَ (الْغَيْرَةِ) بِالْمَنْقُطَةِ الْمُنْفُوحَةِ وَقَصَبَتْهَا تَجْمُودٌ فِي كِتَابِ التَّفْسِيرِ فِي سُورَةِ التَّحْرِيمِ نِ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى
فَإِنْ قُلْتُ كَيْفَ دَلَالَةُ هَذَا الْحَدِيثِ عَلَى التَّرْجُمَةِ . قُلْتُ دَلَّ عَلَى الْجُزْءِ الْأَوَّلِ مِنْهُمَا كَمَا أَنَّ الْحَدِيثَ
الَّذِي يَأْتِي آخِرًا يَدُلُّ عَلَى الْجُزْءِ الْآخِرِ فَأُولَ مَا فِي الْبَابِ وَآخِرُهُ يَدُلُّ عَلَى كُلِّ التَّرْجُمَةِ عَلَى سَبِيلِ
التَّوْزِيْعِ . وَأَمَّا كَيْفِيَّةُ الدَّلَالَةِ فَعَمَلِي قَوْلٌ مِنْ فَرَسِ مَقَامِ إِبْرَاهِيمَ بِالْكُتْبَةِ فَظَاهِرٌ وَأَمَّا عَلَى قَوْلِ
مَنْ قَالَ هُوَ الْحَرَمُ كُلُّهُ فَيَقَالُ إِنَّهُ مِنَ اللَّتَبْيِضِ وَ (مُصَلًّى) أَيْ قِبْلَةً أَوْ مَوْضِعَ الصَّلَاةِ إِلَيْهِ أَوْ
الْمَرَادُ مِنَ التَّرْجُمَةِ مَا جَاءَ فِي الْقِبْلَةِ وَمَا يَتَعَلَّقُ بِهَا وَهَذَا أَظْهَرَ لِأَنَّ الْمُبَادَرَ إِلَى الْفَهْمِ مِنَ الْمَقَامِ الْحَجَرِ
الَّذِي يُوقِفُ عَلَيْهِ إِبْرَاهِيمَ وَمَوْضِعُهُ مَشْهُورٌ . الْخَطَّابِيُّ : سَأَلَ عُمَرَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ
يَجْعَلَ ذَلِكَ الْحَجَرَ الَّذِي فِيهِ أَثَرُ مَقَامِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ مُصَلًّى بَيْنَ يَدَيِ الْقِبْلَةِ يَقُومُ الْإِمَامُ عِنْدَهُ فَزَلَّتْ آيَةُ
قَوْلِهِ (ابْنُ أَبِي مَرْيَمَ) أَيْ سَعِيدٌ تَقْدِيمٌ فِي كِتَابِ الْعِلْمِ وَ (يَحْيَى) هُوَ الْعَافِيُّ رَقْرَقِيًّا فِي فَضْلِ اسْتِقْبَالِ
الْقِبْلَةِ وَإِنَّمَا اسْتَشْهَدَ بِهَذَا الطَّرِيقَ لِلنَّقْوَةِ دَفْعًا لِمَا فِي الْأَسْنَادِ السَّابِقِ مِنْ ضَعْفِ عُنْتَةِ هَشِيمٍ إِذْ قِيلَ
أَنَّهُ مُدْلَسٌ مَعَ أَنْ مَعْنَعَاتِ الصَّحِيحِينَ كُلُّهَا مَقْبُولَةٌ مَحْمُولَةٌ عَلَى السَّمْعِ وَالِاتِّصَالِ مِنْ طَرُقٍ أُخْرَى سِوَاهُ
اسْتَشْهَدُ وَتَوْبِيعُ عَلَيْهَا أَمْ لَا . فَإِنْ قُلْتُ لَمْ يَعْكَسْ أَنَّ يَجْعَلَ هَذَا الْإِسْنَادُ وَاصِلًا . قُلْتُ لِمَا فِي يَحْيَى مِنْ

عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دِينَارٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ بَيْنَا النَّاسُ بَقْبَاءَ فِي صَلَاةِ الصُّبْحِ إِذْ جَاءَهُمْ آتٍ فَقَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ أَنْزَلَ عَلَيْهِ اللَّيْلَةَ قُرْآنًا وَقَدْ أُمِرَ أَنْ يَسْتَقْبِلَ الْكَعْبَةَ فَاسْتَقْبَلُوهَا وَكَانَتْ وَجُوهُهُمْ إِلَى الشَّامِ فَاسْتَدَارُوا إِلَى الْكَعْبَةِ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ شُعْبَةَ عَنْ الْحَكَمِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَلْقَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ صَلَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الظُّهْرَ خَمْسًا فَقَالُوا أَزِيدُ فِي الصَّلَاةِ قَالَ وَمَا ذَاكَ قَالُوا صَلَّيْتَ خَمْسًا فَتَنَى رَجُلِيهِ وَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ

٣٩٨

سواء الحفظ ولأن ابن أبي مريم ما نقله بالفظ النقل والتحديث بل ذكره على سبيل المذاكرة ولهذا قال البخاري : قال ابن أبي مريم . قوله (عبد الله بن دينار) هو مولى بن عمر سبق في باب أمور الإيمان (وقبائه) الصحيح المشهور فيه المد والتذكير والصرف وفي لغة مقصور وفي لغة مؤنث غير مصروف وهو قريب من المدينة عن عواليها ولم يحىء فيه تشديد الباء . قوله (في صلاة الصبح) فان قلت تقدم في باب التوجه نحو القبلة أنه كان في صلاة العصر . قلت لا مزية بين أن يصل الخبر وقت العصر الى من هو داخل المدينة ووقت صبح اليوم الثاني الى من هو خارجها وأما الآتي فقليل انه عباد بفتح المهمله وشدة الموحدة ابن أبي بشر بكسر الموحدة وسكون المعجمة . قوله (قرآن) لعل التكثير فيه لا ارادة البعضية ولفظ القرآن يطلق على الكل وعلى الجزء . قوله (فاستقبلوها) بلفظ الامر خطابا لهم ولفظ الماضي إخبارا عن الرسول صلى الله عليه وسلم وأصحابه . قوله (وكانت) الى آخره كلام ابن عمر لا كلام الرجل الآتي المخير بتخيير القبلة . فان قلت كيف وجه دلالة على الترجمة . قلت دلالة اما على الجزء الاول منها فن لفظ أمر أن يستقبل الكعبة وأما على الجزء الثاني فن جهة أنهم صلوا في أول تلك الصلاة الى القبلة المنسوخة التي هي غير القبلة الواجب استقبالها جاهلين بوجوبه والجاهل كالناسي مصدق أنهم سبوا فاصلوا الى غير القبلة الحق . ولم يؤمروا باعادة صلاتهم . قوله (يحيى) أى القطان (والحكم) بفتح الكاف هو ابن عتبة بضم المهمله وفتح القوافية وسكون التحتانية وبالمرحدة تقدم في باب السمر بالعلم و (إبراهيم) ابن أبي يزيد النخعي و (علقمة) أى ابن قيس النخعي

بَابُ حَكِّ الْبُرَاقِ بِالْيَدِ مِنَ الْمَسْجِدِ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ

و(عبد الله) أي ابن مسعود . قوله (وإذ ذلك) أي وما سبب هذا السؤال ومنه علم الترجمة لأنه صلى الله عليه وسلم زمان هذه المكالمة كان غير مستقبل القبلة لما جاء في الروايات أنه أقبل على الناس وقيل له ذلك ولأن العادة أن الامام لا يتكلم مع القوم حتى يستقبلهم وهو في ذلك الزمان في حكم المصلى لأنه رجع إلى الصلاة ولهذا لو أحدث ساجد السهو في سجدة بطلت صلاته وكل ذلك كان وظنه أنه ليس في الصلاة فهو ساء مصل إلى غير القبلة في زمان التكلم وما أعاد الصلاة فثبت الجزء الآخر من الترجمة . قال ابن بطلال : اختلفوا فيمن اجتهد في القبلة وأخطأ فقال أبو حنيفة لا يعيد وقال النخعي أن عرف الخطأ قبل الفراغ لا يعيد ذلك البعض بل يبني عليه ويتم كما فعلوا بقباء وقال مالك يعيد استحباباً . وقال الشافعي أن فرغ من الصلاة ثم بان له الخطأ استأنف وإن لم يبن له إلا باجتهاد فلا إعادة عليه والذي ذهب إليه البخاري أنه لا يعيد . وقال ابن القصار لأن المجتهد في القبلة إنما أمر بالطلب ولم يكلف الإصابة وإنما أمر الله بإصابة عين القبلة من نظر إليها وأما من غاب عنها فلا سبيل له إلى علم حقيقتها لأنه إنما يعلمها بغلبة الظن من مهب الرياح وسير النجوم وإذا كان كذلك فأنما يرجع من اجتهاد إلى اجتهاد فلا يرتفع حكم الاجتهاد الأول كالحاكم يحكم باجتهاد ثم يدين له اجتهاد آخر فلا يجوز له فسخ الأول وليس للشافعي أن يقول قد رجع من اجتهاد اليقين لأنه لا يتيقن أصلاً بل يغلب على ظنه . أقول وللشافعي أن احتمال حصول اليقين في بعض الأمكنة والأزمنة ممكن فلا وجه لقوله لا يتيقن أصلاً على أن القياس على الحكم غير صحيح لأن محل الاجتهاد في الحكم واحد وأما في الصلاة فتغاير لأن ما صلى بالاجتهاد الأول غير ما صلى بالثاني وقال المذهب وجه احتجاج البخاري بحديث ابن عمر هو انحرفهم إلى القبلة التي فرضت عليهم وهم في انحرفهم مصلون لغير القبلة ولم يؤمروا بالإعادة بل بنوا على ما كانوا صلوا حال الانحراف وقوله فكذلك المجتهد في القبلة لا تازمه الإعادة وقد أشار البخاري في التعليقات الذي في ترجمته إليه وذلك أن انصرافه صلى الله عليه وسلم وإقباله على الناس كان وهو عند نفسه أنه في غير صلاة فلما بني على صلاته ظهر أنه كان في وقت الإقبال عليهم في حكم المصلى لأنه لو خرج من الصلاة لم يجزه أن يبني على ما مضى منها فوجب بهذا أن من أخطأ القبلة أنه لا يعيد . وقال الطحاوي : في قصة أهل قباء دليل أنه من لم يعلم بفرض الله ولم تبلغه الدعوة ولم يمكنه استسلام ذلك من غيره فالفرض في ذلك غير لازم له (باب حَكِّ الْبُرَاقِ بِالْيَدِ) والبراق بالزاي والصاد لغتان مشهورتان والسين لغة أيضاً و(حميد) هو الطويل

ابن جعفر عن حميد عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى نخامة في القبلة
فشق ذلك عليه حتى رؤى في وجهه فقام فحكه بيده فقال إن أحدكم إذا قام
في صلاته فإنه يناجي ربه أو إن ربه بينه وبين القبلة فلا يزف أحدكم قبل قبلته
ولكن عن يساره أو تحت قدميه ثم أخذ طرف رداءه فبصق فيه ثم رديعه
على بعض فقال أو يفعل هكذا **حدثنا** عبد الله بن يوسف قال أخبرنا
مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى
بصاقاً في جدار القبلة فحكه ثم أقبل على الناس فقال إذا كان أحدكم يصلي فلا

والاستناد بعينه تقدم في باب خوف المؤمن أن يحبط عمله . قوله (في القبلة) أى في حائط من جهة
قبلة المسجد (و زوى) أى شهود أثر المشقة في وجهه . قوله (قام في صلاته) فإن قلت ما الفرق بين
قام في الصلاة وقام إلى الصلاة . قلت الأول يكون بعد الشروع والثاني عند الشروع والفاء في فانه
جواب إذا والجملة الشرطية قائمة مقام خبر الحروف المشبهة . فإن قلت المناجاة والنجوى هو السر
بين اثنين يقال نجوته نجوى أى ساررته وكذلك ناجيته فتأجاة الرب حقيقة أم مجاز . قلت مجاز لأن
القرينة صارفة عن ارادة الحقيقة إذ لا كلام محسوس إلا من طرف العبد فالمراد لازمها نحو إرادة
الخبر أو هو تشبيه أى كأنه يناجي ربه . النوى: المناجاة إشارة إلى إخلاص القلب وحضوره وتقريبه
لذكر الله . قوله (وإن ربه) وفي بعضها أو أن ربه . فإن قلت ما معنى كون الرب بينه وبين القبلة
إذ لا يصح على ظاهره لأن الله تعالى منزّه عن الحلول في المكان تعالى عنه . قلت معناه التشبيه أى
كأنه بينه وبين القبلة . الخطاين : معناه أن توجهه إلى القبلة مفض بالقصد منه إلى ربه فصار في التقدير
كانه مقصوده بينه وبين قبلته فأمر أن تصان تلك الجهة عن البراق ونحوه من أفعال البدن . قوله (قبل)
بكسر القاف وفتح الواحدة هو الجهة و (أو يفعل) عطوف على المقدر . بعد حرف الاستدراك أى

يُصْطَقُّ قَبْلَ وَجْهِهِ فَإِنَّ اللَّهَ قَبْلَ وَجْهِهِ إِذَا صَلَّى حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ (٤٠١)

قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى فِي جِدَارِ الْقِبْلَةِ مَخَاطَا أَوْ بُصَافًا أَوْ نُخَامَةً فَحَكَهُ

بَابُ حَكِّ الْمَخَاطِ بِالْحَصَى مِنَ الْمَسْجِدِ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ (٤٠٢) حَكَّ الْمَخَاطِ بِالْحَصَى

قَالَ أَخْبَرَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ شِهَابٍ عَنْ حُمَيْدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ وَأَبَا سَعِيدٍ حَدَّثَاهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى نُخَامَةً فِي جِدَارِ الْمَسْجِدِ فَتَنَاولَ حَصَاةً فَحَكَهَا فَقَالَ إِذَا تَنَخَّمَ أَحَدُكُمْ فَلَا يَتَنَخَّمَنَّ

قَبْلَ وَجْهِهِ وَلَا عَنْ يَمِينِهِ وَلْيَصُقْ عَنْ يَسَارِهِ أَوْ تَحْتَ قَدَمِهِ الْيُسْرَى

ولكن يبرق عن يساره أو يفعل هكذا . قوله (فإن الله) قبل وجهه هذا أيضا على سبيل التشبيه أى كأن الله في مقابل وجهه . النووي : معناه فإن الله قبل الجهة التى عظمها وقيل فإن قبله الله قبله ثوابه ونحو ذلك فلا تقابل هذه الجهة بالزقاق الذى هو للاستخفاف بمن يبرق اليه وتحقيره . فإن قلت هذا يدل على بعض الترجمة إذا لا يعلم منه أن حكمه كان بيده ومن المسجد . قلت المتبادر الى الفهم من اسناد الحاكم اليه أنه كان بيده والمعهود من جدار القبلة جدار قبلة مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم . قوله (مخاطا) بضم الميم وبخفة المعجمة وباهمال الطاء هو ما يسيل من الأنف والبصاق ما يخرج من الفم و(النخامة) بالنخم ما يخرج من الصدر (باب حك المخاط والقذر) بفتح الذال والقذارة ضد النظافة و(إبراهيم) هو ابن أسباط عبد الرحمن بن عوف مر في باب تفاضل أهل الإيمان و(حميد) مصغرا مخففا ابن عبد الرحمن بن عوف في باب تطوع قيام رمضان . قوله (فحكما) أى حك النخامة بالحصى و(تنخم) أى رمى بالنخامة . فإن قلت عقد الباب على حك المخاط والحديث يدل على حك

٤٠٣

لا يصق
في الصلاة
عن يمينه

باب لَا يَصُقُّ عَنْ يَمِينِهِ فِي الصَّلَاةِ **حَدَّثَنَا** بَحْيُ بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا

الْلَيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ حُمَيْدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ

وَأَبَا سَعِيدٍ أَخْبَرَاهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى نُخَامَةً فِي حَائِطِ

الْمَسْجِدِ فَتَنَّاوَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَصَاةً فَحَثَّاهَا ثُمَّ قَالَ إِذَا تَنَخَّمَ

أَحَدُكُمْ فَلَا يَتَنَخَّمْ قَبْلَ وَجْهِهِ وَلَا عَنْ يَمِينِهِ وَلْيَصُقُّ عَنْ يَسَارِهِ أَوْ تَحْتَ قَدَمِهِ

الْيُسْرَى **حَدَّثَنَا** حَفْصُ بْنُ عُمَرَ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ أَخْبَرَنِي قَتَادَةُ قَالَ سَمِعْتُ

أَنَسًا قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَتَفَلَّنُ أَحَدُكُمْ بَيْنَ يَدَيْهِ وَلَا عَنْ

يَمِينِهِ وَلَكِنْ عَنْ يَسَارِهِ أَوْ تَحْتَ رِجْلِهِ

٤٠٥

البزق عن
اليسار

باب لِيَبْزُقَ عَنْ يَسَارِهِ أَوْ تَحْتَ قَدَمِهِ الْيُسْرَى **حَدَّثَنَا** آدَمُ قَالَ

حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا قَتَادَةُ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى

النخامة . قلت لما كانا فاضلتين طاهرتين لم يفرق بينهما اشعارا بأن حكمهما واحد والله أعلم (باب
لا يصق عن يمينه) قوله (فحثها) بالهاء المثناة الفوقانية أى حكها ويقال حثت الشيء عن الثوب
أى فركته . فان قلت الترجمة في أنه لا يصق عن يمينه وفي الحديث أنه لا يتنخم عن يمينه . قلت حكم
البصاق والنخامة واحد بدليل أنه صلى الله عليه وسلم جعل ليصق عن يساره مقابلا لقوله لا يتنخم
عن يمينه ولولا أنهما في الحكم سواء لما صح مقابلة هذا الأمر بذلك النهي . قوله (حفص) بالخاء
والصاد المهملتين ابن عمر تقدم في باب التيمن في الوضوء . قوله (لا تفلن) بالمثناة الفوقانية وبضم الفاء
وكسرها وانتفل شبيه بالبزق وهو أقل منه أوله البزق ثم التفل ثم النفث ثم النفخ والله أعلم . (باب

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْمُؤْمِنَ إِذَا كَانَ فِي الصَّلَاةِ فَأَيُّمَا يَنَاجِي رَبَّهُ فَلَا يَزِقُّ
 ٤٠٦ بَيْنَ يَدَيْهِ وَلَا عَنْ يَمِينِهِ وَلَكِنْ عَنْ يَسَارِهِ أَوْ تَحْتَ قَدَمِهِ حَدَّثَنَا عَلِيُّ قَالَ
 حَدَّثَنَا سُفْيَانُ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ عَنْ حَمِيدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ أَنَّ
 النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبْصَرَ نُحَامَةً فِي قِبْلَةِ الْمَسْجِدِ فَحَكَّهَا بِحَصَاةٍ ثُمَّ نَهَى أَنْ
 يَزِقُّ الرَّجُلُ بَيْنَ يَدَيْهِ أَوْ عَنْ يَمِينِهِ وَلَكِنْ عَنْ يَسَارِهِ أَوْ تَحْتَ قَدَمِهِ الْيُسْرَى.
 وَعَنِ الزُّهْرِيِّ سَمِعَ حَمِيدًا عَنْ أَبِي سَعِيدٍ نَحْوَهُ

٤٠٧

كفارة
البراق
في السجد

بَابُ كَفَّارَةِ الْبُرَاقِ فِي الْمَسْجِدِ حَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ

ليزق عن يساره) قوله (فلا يزقن) بضم الزاي. فان قلت الترجمة مطلق والحديث مقيد بكونه في الصلاة عكس الباب المتقدم فان ترجمته مقيدة بقوله في الصلاة والحديث الذي فيه مطلق. قلت المطلق محمول على التقيد في الموضوعين عملا بالدليلين. فان قلت لفظة الترجمة مقيدة بالقدم اليسرى ولفظ القدم في الحديث لا تقيد فيه. قلت تقيد به عملا بالقاعدة المقررة من تقيد المطلق. فان قلت كان المناسب أن يذكر هذا الحديث في ذلك الباب وذلك الحديث في هذا الباب. قلت لعل غرضه بعد معرفة نفس الأحكام بيان استمخراج الأحكام ومعرفة طريق استنباطها أيضا تكثيرا للفائدة أو أنه تابع شيوعه وذكر كلاهما على الوجه الذي استدل شيخه به فعمل بجي استدلال على أنه لا يصدق عن يمينه في الصلاة بذلك الحديث وآدم على أنه يصدق عن يساره أو تحت قدمه اليسرى بهذا. فان قلت لفظ عن يساره شامل لقدمة اليسرى فافائدة تخصيصها بالذكر. قلت ليس شاملا لها إذ جهة اليمين والشمال غير جهة التحت وال فوق وفي بعضها عن يساره تحت قدمه بغير تلة أو. قوله (على) أي ابن المديني و (سفيان) أي ابن عيينة والنهي المستفاد من لفظ ثم نهى نهى التحريم على ما هو ظاهر التواهي بدليل أنه بخطيئة. قوله (وعن الزهري) تعليق وغرضه منه بيان أن الزهري دونه بطريق السماع أيضا كإروى معنيها في الاسناد الأول و (حميد) هو ابن عبد الرحمن لا العنزي (باب كفارة البراق)

جَدَّثَنَا قَتَادَةُ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْبِرَاقُ
فِي الْمَسْجِدِ خَطِيئَةٌ وَكَفَّارَتُهَا دَفْنُهَا

٤٠٨

دفن النخامة
في المسجد

بَابُ دَفْنِ النُّخَامَةِ فِي الْمَسْجِدِ حَدَّثَنَا إِسْحَقُ بْنُ نَصْرِ قَالَ حَدَّثَنَا
عَبْدُ الرَّزَّاقِ عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ هَمَامٍ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ إِذَا قَامَ أَحَدُكُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَلَا يَبْصُقُ أَمَامَهُ فَإِنَّمَا يُنَاجِي اللَّهَ مَا دَامَ فِي
مُصَلَّاهُ وَلَا عَنْ يَمِينِهِ فَإِنْ عَنْ يَمِينِهِ مَلَكًا وَلِيَبْصُقَ عَنْ يَسَارِهِ أَوْ تَحْتَ قَدَمِهِ
فَيَدْفِنُهَا

التكفير هو فعل ما يجب بالحنث والاسم منه الكفارة والخطيئة هي فعلية ولك أن تشدد اليا ومعناها الاسم.
النوى : أعلم أن البراق في المسجد خطيئة مطلقا سواء احتاج الى البرق أم لا فان بزق في المسجد فقد ارتكب
الخطيئة وعليه أن يكفرها بدفنه كأن قتل الصيد في الحرم خطيئة وعلى مرتكبها الكفارة واختلفوا في معنى
دفنها فالجمهور قالوا المراد دفنها في تراب المسجد ونحوه وان كان ثمة تراب والا فيخرجها من المسجد وحكي
الرويانى من أصحابنا قولنا أن المراد إخراجها مطلقا (باب دفن النخامة) قوله (إسحق بن نصر) بسكون
الصاد المهملة فهو إسحق بن إبراهيم بن نصر تقدم في باب فضل من علم والباقون تقدموا في باب حسن اسلام المرء.
قوله (أمامه) يفتح الهمزة أي قدامه و(ملكاً) وفي بعضها لك بالرفع وتوجيه أن يقال اسم از هو الشيطان
والنصبة وهذه جملة ابتدائية بعده مفسرته . فان قلت عن اليسار أبيضاء لك إذ كل انسان ياربه ملكان كاتب
الحسنة على اليمين وكاتب السيئات على الشمال . قال تعالى « إذ تلقى المتلقين عن اليمين وعن الشمال
فميد » قلت عند الصلاة التي هي أم الحسنات البدنية لا دخل لكاتب السيئة فليس عند المصلئ إلا
ملك اليمين أو يقال المراد بهذا الملك غير الكرام الكائنين . قوله (فيدفنها) نصب النون لأنه جواب
للأمر ورفقها أي فهو يدفنها وجاز الجزم عطفا على الأمر . فإن قلت عقد الباب على دفن النخامة

بَابُ إِذَا بَدَرَهُ الْبَرَقُ فَلْيَأْخُذْ بِطَرَفِ ثَوْبِهِ حَدَّثَنَا مَالِكُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ قَالَ حَدَّثَنَا حُمَيْدٌ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى نُحَامَةً فِي الْقِبْلَةِ فَحَكَّهَا بِيَدِهِ وَرَوَى مِنْهُ كُرَاهِيَةٌ أَوْ رَوَى كُرَاهِيَتُهُ لِدَلِكِ وَشَدَّتْهُ عَلَيْهِ وَقَالَ إِنَّ أَحَدَكُمْ إِذَا قَامَ فِي صَلَاتِهِ فَأَمَّا يُنَاجِي رَبَّهُ أَوْ رَبَّهُ يَبْنِيهِ وَيَبْنِي قَلْبَهُ فَلَا يَبْزُقَنَّ فِي قَلْبِهِ وَلَكِنْ عَنْ يَسَارِهِ أَوْ تَحْتَ قَدَمِهِ ثُمَّ أَخَذَ طَرَفَ رِدَائِهِ فَبَزَقَ فِيهِ وَرَدَّ بَعْضُهُ عَلَى بَعْضٍ قَالَ أَوْ يَفْعَلُ هَكَذَا

والحديث يدل على دفن البراق . قلت فعل ذلك إشعاراً بأن لا تفاوت بينهما في الحكم . النووي : ليصح عن يساره أو تحت قدمه هذا في غير المسجد أما المصل في المسجد فلا يزق إلا في ثوبه لقوله صلى الله عليه وسلم البراق في المسجد خطيئة فكيف يأذن فيه وإنما نهى عن البراق عن اليمين تشريفاً لها قال والنهي عن البراق عن يمينه هو مع إمكان غير اليمين فإن تعذر غير اليمين بأن يكون عن يساره فصل فله البراق عن اليمين . الخطابي : إن كان عن يساره أحد لم يزق في واحد من الجهتين لكن تحت قدمه وفي ثوبه (باب إذا بدره البراق) قوله (مالك) أي أبو عثمان النهدي مر في باب الماء الذي يغسل به شعر الإنسان و (زهير) مصغراً . عفيفاً ابن معاوية الكوفي في باب لا يستحبى بروت قوله (أو رؤى) شك من الراوى والشك في أن لفظ الكراهية مضاف الى الماء أم لا وفي بعضها كراهية بدون الياء ومنع الإضافة ولفظ شدته مرفوع أو مجرور عطفاً على الكراهية أو على ذلك . قوله (أو زبه) هو مع خبره عطفاً على بناجي عطف الجملة الاسمية على الفعلية وفيه أن البراق ظاهر ولا خلاف فيه إلا ما روى عن النخعي أنه قال البراق نجس وفيه أن البراق لا يبطل الصلاة . قال ابن بطال : فيها كرام القبله وتزبيها لأن المصل بناجي ربه فوجب عليه أن يكرم القبله بما يكرم به المخلوقين إذا بناجهم واستقبلهم بوجهه بل قبله الله أولى بالآكرام ومن أعظم الخطأ وسوء الأدب أن تتوجه الى الرب الأرباب وتتنخم في توجيهمك وقد أعلننا الله سبحانه وتعالى بأقباله على من توجه إليه وفيه

٤١٠
عظة الإمام

بَابُ عِظَةِ الْأَمَامِ النَّاسِ فِي إِمْتَامِ الصَّلَاةِ وَذِكْرِ الْقِبْلَةِ حَدَّثَنَا

عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ هَلْ تَرَوْنَ قِبْلَتِي هُنَا فَوَاللَّهِ

مَا يَخْفَى عَلَيَّ خُشُوعُكُمْ وَلَا رُكُوعُكُمْ إِنِّي لَأَرَاكُمْ مِنْ وَرَاءِ ظَهْرِي حَدَّثَنَا ٤١١

يَحْيَى بْنُ صَالِحٍ قَالَ حَدَّثَنَا فُلَيْحُ بْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ هِلَالِ بْنِ عَلِيٍّ عَنْ أَنَسِ بْنِ

فَضْلِ الْمَيْمَنَةِ عَلَى الْمَيْسِرَةِ قَالَ وَإِنَّمَا كَانَ الْبِرَاقُ فِي الْمَسْجِدِ خَطِيئَةً لَنَبِيِّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْهَا وَمَنْ فَعَلَ مَا نَهَى عَنْهُ فَقَدْ أَثِمَ بِخَطِيئَةٍ ثُمَّ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلِمَ أَنَّهُ لَا يَكَادُ يَسْلَمُ مِنْ ذَلِكَ أَحَدٌ فَعَرَفَ أُمَّتَهُ كِفَارَةَ تِلْكَ الْخَطِيئَةِ (بَابُ عِظَةِ الْأَمَامِ النَّاسِ) قَوْلُهُ (وَذِكْرُ الْقِبْلَةِ) عِظَفٌ عَلَى عِظَةٍ (وَأَبُو الزِّنَادِ) بَكْسَرُ الزَّأْيِ وَبُخْفَةُ الْبُتُونِ مَرٌّ فِي بَابِ حُبِّ الرُّسُولِ مِنَ الْإِيمَانِ . قَوْلُهُ (هَلْ تَرَوْنَ) فَإِنْ قُلْتَ مَا فَائِدَةُ هَذَا الْإِسْتِفْهَامِ . قُلْتَ انْكَارُ مَا يَلْزَمُ مِنْهُ أَيْ أَتَمَّ تَحْسِبُونَ قِبْلَتِي هُنَا وَأَنْتُمْ لَا أَرَى إِلَّا مَا فِي هَذِهِ الْجِهَةِ فَوَاللَّهِ إِنْ رُؤِيَ لَأَخْتَصَّ بِجِهَةِ قِبْلَتِي هَذِهِ . قَوْلُهُ (خُشُوعُكُمْ) إِمَّا أَنْ يَرَاهُ السُّجُودَ لِأَنَّهُ غَايَةُ الْخُشُوعِ وَأَمَّا أَعْمُ مِنْ ذَلِكَ . فَإِنْ قُلْتَ الْقَسَمُ يَتْلَفَى بِمَا وَبَانَ . فَأَيُّهُمَا هُوَ الْجَوَابُ هُنَا . قُلْتَ جَوَابُهُ الْأَوَّلُ وَأَمَّا الثَّانِي فَبِدَلِّهِ أَوْ بَيَانِهِ . قَوْلُهُ (لَأَرَاكُمْ) بِفَتْحِ الْهَمْزَةِ . قَالَ ابْنُ بَطَالَةَ : فِيهِ أَنَّهُ يَنْبَغِي لِلْإِمَامِ إِذَا رَأَى أَحَدًا مَقْصُرًا فِي شَيْءٍ مِنْ أُمُورِ دِينِهِ أَوْ نَاقِصًا لِلْكَمَالِ مِنْهُ أَنْ يَنْهَاهُ عَنْ فِعْلِهِ وَيَحْضُرُهُ عَلَى مَا فِيهِ جَزِيلُ الْحِظِّ لَا تَرَى أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبِخٍ مِنْ نَقْصِ كَيْلِ الرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ وَوَعُظْمِهِمْ فِي ذَلِكَ أَنَّهُ يَرَاهُمْ وَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ ذَلِكَ إِذَا أَمَكْنَهُمْ فِي الْأَرْضِ بِقَوْلِهِ تَعَالَى «الَّذِينَ إِنَّمَا مَكْنَاهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ» وَأَمَّا الرُّؤْيَةُ فَيَحْتَمِلُ أَنْ يَرَاهُمْ بِمَا يُوْحَى إِلَيْهِ مِنْ أَعْيَانِهِمْ وَهَيْئَتِهِمْ فِي الصَّلَاةِ لِأَنَّ الرُّؤْيَةَ قَدْ يُعْبَرُ بِهَا عَنِ الْعِلْمِ وَأَنَّ يَرَاهُمْ بِمَا خَصَّ بِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِأَنْ زِيدَ فِي قُوَّةِ الْبَصَرِ حَتَّى يَرَى مِنْ وَرَائِهِ . وَقَالَ أَحْمَدُ : أَنَّهُ كَانَ يَرَى مِنْ وَرَائِهِ كَمَا يَرَى بَعِينُهُ . أَقُولُ الْجَهْلُورُ عَلَى أَنَّهُ مِنْ خَصَائِصِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِيهِ دَلَالَةٌ لِلْإِشَاعَةِ حَيْثُ لَا يَشْتَرِطُونَ فِي الرُّؤْيَةِ مُوَاجَهَةً وَلَا مَقَابِلَةً وَجُوزُوا ابْصَارَ أَعْيُنِ الْعَبِيدِ بَقَّةً أُنْدَلَسَ . قَوْلُهُ (يَحْيَى بْنُ صَالِحٍ) الْوَحَاطِيُّ

مَالِكٌ قَالَ صَلَّى بِنَا النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةً ثُمَّ رَفَعَ الْمِنْبَرَ فَقَالَ فِي
الصَّلَاةِ فِي الرُّكُوعِ إِنِّي لَأَرَاكُمْ مِنْ وَرَائِي كَمَا أَرَاكُمْ

٤١٢

تسمية
للساجد

بَابٌ هَلْ يُقَالُ مَسْجِدُ بَنِي فَلَانٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ
أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
سَابَقَ بَيْنَ الْخَيْلِ الَّتِي أَضْمَرَتْ مِنَ الْخَفِيَاءِ وَأَمَدَهَا ثَنِيَّةُ الْوَدَاعِ وَسَابَقَ بَيْنَ

بعض الواو . قال أبو يعقوب الاسفرايني : هو حسن الحديث لكنه صاحب رأى وهو عدل محمد بن الحسن
المكلمي في باب اذا كان الثوب ضيقا و (فليح) يضم الفاء وفتح اللام وسكون الياء وبالمهملة (وهلال)
بكر الهاء تقدما في أول كتاب العلم . قوله (رقي) بكسر القاف وجازفتها على اللغة الطائية ولفظ
(في الصلاة) متعلق بأراكم مقدرا اذ متعلق خبران المشبهة لا يتقدم عليها أو يقال أى قال في شأن الصلاة
وفي أمرها . فان قلت الركوع داخل في الصلاة فما الفائدة في ذكره . قلت اهتماما بشأنه امالا أنه أعظم
أركانها بدليل أن المسبوق لو أدرك الركوع أدرك الركعة بتمامها واما لأنه صلى الله عليه وسلم علم أنهم
قصرُوا في حال الركوع . قوله (من ورأى) في بعضها من وراء حذف الياء منه واكتفى بالكسرة
عنها . فان قلت الرؤية من وراء كانت مخصوصة بحال الصلاة أم هي عامة بجميع الأحوال . قلت اللفظ
سما في الحديث الأول يقتضى العموم والسياق يقتضى الخصوص والله أعلم . فان قلت ما المشبه
به في كما أراكم اذ لا يصح تشبيه الرؤية المقيدة بالرؤية المطلقة . قلت معناه كما أراكم من القدام فالمشبه
به الرؤية المقيدة بالقيام والمشبه المقيدة بالوراء وهذا دليل صريح على أن المراد بالرؤية الابصار
لا العلم (باب هل يقال مسجد بني فلان) قوله (أضمرت) يضم الهزة . الجوهري : الضمر
مثل العسر المزال وخفة اللحم وقد ضم الفرس بالفتح وأضمرته أنا وضمرته فاضطر هو
وتضمير الفرس أيضا أن يلف حتى يسم ثم يرد إلى القوت وذلك في أربعين يوما (الخفاء) بفتح
المهملة وسكون الفاء وبالتحتانية وبالالف المدودة موضع بينه وبين ثنية الوداع خمسة أميال
أوستة أو سبعة (وثنية الوداع) عند المدينة سميت بذلك لأن الخارج من المدينة يمشي معه المودعون

الْخَيْلِ الَّتِي لَمْ تُضْمَرْ مِنَ الثَّانِيَةِ إِلَى مَسْجِدِ بَنِي زُرَيْقٍ وَأَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَانَ
فِيهِمْ سَابِقَ بَهَا

بابُ الْقِسْمَةِ وَتَعْلِيقِ الْقَنُو فِي الْمَسْجِدِ . وَقَالَ إِبْرَاهِيمُ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ ^{القِسْمَةُ فِي الْمَسْجِدِ}
أَبْنِ صُهَيْبٍ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَالٍ

اليها والثنية لغة الطريقة الى العقبة و﴿الآمد﴾ الغاية و﴿زريق﴾ بتقديم الزاى على الراء وسكون
التحتانية . الخطابي : تضمير الخيل أن يظهر عليها بالملف مدة ثم تغشى بالجلال ولا تعلق الا قوتا
حتى تفرق فيذهب كثرة لحمها ويصلب وزاد رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسافة للخيل المضرة
لقوتها ونقص فيها لحالم يضمر منها لقصورها عن شأو ذات التضمير فيكون عدلا منه بين التوعين
وكل ذلك إعداد للقوة في إغزاز كلمة الله ونصرة دينه امتثالا لقوله تعالى «واعدوا لهم ما استطعتم من
قوة ومزرباط الخيل» النوى : الاضهار هو أن يقلل علفها مدة وتجمل فيه لتفرق ويحف عرقها فيجف
لحمها وتقوى على الجرى وفيه جواز المسابقة بين الخيول وجواز تضميرها وتربيتها على الجرى واعدادها
لذلك ليتفجع بها عند الحاجة في القتال كرا وفرا . قال ابن بطال : المساجد بيوت الله وأهلها أهل الله
وفيه جواز اضافتها الى الباني لها والمصلى فيها وفي ذلك جواز إضافة أعمال البر الى أربابها ونسبتها
اليهم وليست إضافة المسجد الى بنى زريق إضافة ملك إنما هي إضافة تمييز وروى عن النخعي أنه
كان يكره أن يقال مسجد بنى فلان وهذا الحديث يردده . قوله ﴿بها﴾ أى بالخيل أو بهذه المسابقة وللفظ
﴿وأن عبد الله﴾ إمام قول عبد الله فذكر حكاية نفسه باسمه على لفظ الغيبة كما تقول عن نفسك العبد
فعل كذا واما مقول نافع ﴿باب القسمة وتعليق القنو في المسجد﴾ ولفظ في المسجد متعلق بالقسمة
أيضا و﴿القنو﴾ بكسر القاف وسكون النون العذق بكسر المهملة وسكون المعجمة والكساسة
هو كالعقود للجنب والعذق بفتح المهملة النخلة والفرق بين جمعه وتثنيته أنه في الثنية بكسر
النون الساكنة عند الإضافة بلا تنوين وفي الجمع بخلافه وجمع القلة الاتناء و﴿الصنو﴾ بالمهملة
المكسورة واسكان النون إذا خرج نختان أو ثلاث من أجل واحد وكل واحدة منهن صنو
والاثنان صنوان بكسر النون والجمع صنوان بأعرابها . قوله ﴿إبراهيم﴾ هو ابن طهيمان بفتح المهملة

مِنَ الْبَحْرَيْنِ فَقَالَ أَثَرُوهُ فِي الْمَسْجِدِ وَكَانَ أَكْثَرُ مَا لِي بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَخَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الصَّلَاةِ وَلَمْ يَلْتَفِتْ إِلَيْهِ
 فَلَمَّا قَضَى الصَّلَاةَ جَاءَ فَجَلَسَ إِلَيْهِ فَمَا كَانَ يَرَى أَحَدًا إِلَّا أَعْطَاهُ إِذَا جَاءَهُ
 الْعَبَّاسُ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَعْطِنِي فَأَتَى فَادَيْتُ نَفْسِي وَفَادَيْتُ عَقِيلًا فَقَالَ لَهُ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خُذْ فُحْشًا فِي ثَوْبِهِ ثُمَّ ذَهَبَ يَقُولُ فَلَمْ يَسْتَطِعْ
 فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَوْمُرْ بَعْضَهُمْ بِرَفْعِهِ إِلَى قَالَ لَا قَالَ فَارْفَعُهُ أَنْتَ عَلَى قَالَ لَا
 فَفُتِرَ مِنْهُ ثُمَّ ذَهَبَ يَقُولُ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَوْمُرْ بَعْضَهُمْ بِرَفْعِهِ عَلَى قَالَ لَا قَالَ
 فَارْفَعُهُ أَنْتَ عَلَى قَالَ لَا فَفُتِرَ مِنْهُ ثُمَّ احْتَمَلَهُ فَالْقَاهُ عَلَى كَاهِلِهِ ثُمَّ انْطَلَقَ فَمَا زَالَ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَّبِعُهُ بِبَصَرِهِ حَتَّى خَفِيَ عَلَيْنَا عَجَبًا مِنْ حَرِيصِهِ

وسكون الهاء ابن شعبة الخراساني أبو سعيد كان صحيح الحديث كثير السماع حسن الرواية واسع
 القلب مات سنة ثلاث وستين ومائة بمكة وهذا تعليق من البخاري . قوله (البحرين) بلفظ التثنية
 موضع قريب من بحر عمان . الجوهرى : هو بلد (والعباس) هو عم رسول الله صلى الله عليه وسلم
 تقدم في باب النعل والوضوء في المخفض . قوله (فاديت نفسي) يعنى يوم بدر حيث أخذ هو وابن
 أخيه عقيلا بن أبي طالب أسيرين و (عقيل) بفتح المجرى في باب من قد حديث ينتهى به المجلس في كتاب
 العلم . قوله (فُتِرَ) أى العباس في ثوب نفسه و (يقوله) بضم الأول من الاقلال وهو الرفع والحمل (أؤمر)
 جاء على أصله وقالوا أمر كثيرا على غير قياس وهو أفصح من أؤمر لكن أؤمر أفصح من أمر . قوله (يرفعه)
 بالرفع استئنافا وبالجزم جوابا للامر (فالقاه) أى العباس و (الكاهل) ما بين الكتفين و (أنبهم)

فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَثَمَّ مِنْهَا دَرَاهِمُ

٤١٣

الطعام
في المسجد

بَابُ مَنْ دَعَا لَطْعَامٍ فِي الْمَسْجِدِ وَمَنْ أَجَابَ فِيهِ حَتَّى عَبْدُ اللَّهِ بْنِ

من باب الأفعال و (عجبا) مفعول مطلق من باب ما يجب حذف عامله أو مفعول له و (ثم) بفتح التاء أى هنالك والمقصود منه إثبات القيام عند انتفاء الدرهم إذ الحال قيد للثبوت لا للثبوت والمجموع منتفب بانتفاء القيد لا بانتفاء المقيد وإن كان ظاهره نفي القيام حال ثبوت الدرهم . فان قلت أين ذكر تعليق القنو في المسجد . قلت المراد به القنو الذي للصدقة فعلم حكم تعليق القنو بالقياس على نثر المال فيه . قال ابن بطال : وليس في هذا الباب تعليق القنو في المسجد وأغفله البخاري وتعليق القنو في المسجد أمر مشهور . قال وذكر في غريب الحديث أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر كل حائط بقنو يعني للمسجد ومعنى ذلك أن ناسا كانوا يقدمون على رسول الله صلى الله عليه وسلم لا شيء لهم فقالت الأنصار يا رسول الله لو جعلنا قنوا من كل حائط طولا قال أجل ففعلوا فجرى ذلك إلى اليوم وهي الاقسام التي تعلق في المسجد فبعضها المساكين وكان عليها معاذ بن جبل . قال وفيه أن القسمة إلى الامام على قدر اجتهاده وفيه العطاء لأحد الأصناف الثمانية دون غيرهم لأنه أعطى العباس لما شكاه من الغرم ولم يسوه في القسمة بين الثمانية الأصناف ولو قسم ذلك على التساوي لما أعطى العباس بغير مكيل ولا ميزان . أقول لا يصح هذا الكلام لأن الثمانية هي هارف الزكاة والزكاة حرام على العباس بل كان هذا المال اما فينا وإما غنيمة . قال وفيه أن السلطان إذا علم من الناس حاجة إلى المال أنه لا يحل له أن يدخر منه شيئا وفيه كرم رسول الله صلى الله عليه وسلم وزهده في الدنيا وأنه لم يمنع شيئا سئل إذا كان عنده وفيه أن للسلطان أن يرتفع عما يدعى اليه من المهنة والعمل بيده وأنه لا يتمتع من تكليف ذلك غيره إذا لم يكن للسلطان في ذلك حاجة قال وإنما لم يأمر برفع المال على عنق العباس ليزجره ذلك عن الاستكثار من المال وأن لا يأخذ من الدنيا فوق حاجته . قال وفيه وضع ما للناس مشتركون فيه من صدقة أو غيرها في المسجد لأن المسجد لا يحجب أحدا من ذوي الحاجات من دخوله والناس فيه سواء (باب من دعا لطعام في المسجد) قوله (لطعام) فان قلت ما بال الدعوة تستعمل بال نحو والله يدعو إلى دار السلام . وبالباء نحو دعا هرقل بكتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وباللام . قلت بحسب اختلاف المعاني تختلف صلوات الفعل كما إذا قصد بيان الانتهاء جيء بالي وهنا كان المقصود بيان الاختصاص فلماذا استعمل باللام . قوله (إسحق) مر في باب من قعد

496

التضام
في المسجد

حيث ينتهي به الجحاس وهو ابن أنس من جهة الأم . قوله ﴿ وجدت ﴾ أى أصبت و﴿ أرسلك ﴾
بهمزة الاستفهام وفي بعضها بحذفها و﴿ أبو طلحة ﴾ هو زيد بن سهل الأنصارى أحد نقيب العقبة أبو طلحة
شهد المشاهد كلها روى له اثنان وتسعون حديثا للبخارى منها ثلاثة مات بالدين سنة اثنتين وثلاثين
على الأصح وهو زوج أم أنس . قوله ﴿ حوله ﴾ منصوب بالظرفية أى لمن كان حوله و﴿ فانطلق ﴾
أى إلى بيت أبي طلحة وفي بعضها فانطلقوا وفيه جواز الحجابة وهو أن يتقدم بعض الخدام بين يدي
الامام ونحوه . قال ابن بطال : فيه الدعاء الى الطعام وان لم يكن وليمة وفيه أن الدعاء الى ذلك من المسجد
وغيره سواء لأن ذلك من أعمال البر وليس ثواب الجلوس في المسجد بأقل من ثواب الاطعام وفيه
دعاء السلطان الى الطعام القليل وفيه أن الرجل الكبير إذا دعى الى طعام وعلم أن صاحبه لا يكره أن
يحمل معه غيره وأن الطعام يكفيهم أنه لا بأس أن يحمل معه من حضره وإنما حملهم النبي صلى الله
عليه وسلم إلى طعام أبي طلحة وهو قليل لعله أنه يكفي جميعهم لبركته وما خصه الله به من الكرامة
والفضيلة وهذا من علامات النبوة ﴿ باب القضاء واللعان في المسجد ﴾ قوله ﴿ يحجي ﴾ قال الفئاني
قال البخارى في كتاب الصلاة في باب اللعان في المسجد حدثنا يحيى حدثنا عبد الرزاق فقال ابن السكن
هو يحيى بن موسى أبو زكريا يعرف بالختي بفتح المنقطة وبالفوقانية المشددة وذكر غيره أنه يحيى بن
جعفر البكيتنبذى أقول ويحتمل أن يراد به يحيى بن معين لأنه سمع من عبد الرزاق والله أعلم و﴿ عبد الرزاق ﴾
هو ابن همام الصغاني و﴿ ابن جريج ﴾ هو عبد الملك تقدم في باب قول الله تعالى « واتخذوا من مقام

رَجُلًا أَيَقْتَلُهُ فَتَلَاعَنَّا فِي الْمَسْجِدِ وَأَنَا شَاهِدٌ

الصلاة في بيت النهر

باب إِذَا دَخَلَ بَيْتًا يُصَلِّي حَيْثُ شَاءَ أَوْ حَيْثُ أُمِرَ وَلَا يَتَجَسَّسُ

٤١٥

حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُسْلِمَةَ قَالَ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الرِّبِّيعِ عَنْ عُثْبَانَ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَاهُ فِي مَنْزِلِهِ فَقَالَ أَيْنَ تُحِبُّ أَنْ أُصَلِّيَ لَكَ مِنْ بَيْتِكَ قَالَ فَأَشْرَفْتُ لَهُ إِلَى مَكَانٍ فَكَبَّرَ النَّبِيُّ

إِبْرَاهِيمُ مَصْلِي « وَ (سهل بن سعد) في آخر كتاب الوضوء . قوله (أرأيت) الهمة للاستفهام ومعناه أخبرني بحكمه في أنه هل يجوز قتله أم لا . فان قلت لفظ الرجل يتناول محرم المرأة ولا خلاف في جواز خلو المرأة مع أبيها وبالجملة لا اشعار فيه بالزنا والمقصود ذلك إذ كونه معها لا يقتضي كونهما في حال الجماع . قلت السياق يقتضي التقيد بالمعية التامة التي هي المباشرة . قوله (فتلاعنا) أي الرجل والمرأة وكيفيته مذكورة في التفقيتات وسمى لعما لقول الزوج لعنة الله عليه ان كان من الكاذبين أو لأن معنى اللعن الإبعاد فكل منهما يبعد عن صاحبه بحيث يحرم النكاح بينهما على التأيد واختافوا في هذا الرجل على ثلاثة أقوال أحدها أنه هلال بن أمية والثاني أنه عاصم بن عدي والثالث عويمر المجلاني قال ابن بطال : القضاء جائز في المسجد . وقال مالك جلوس القاضي في المسجد للقضاء من الأمر القديم المعمول به وروى عن ابن المسيب كراهته وفيه أن اللعان يكون في المسجد ويحضره الخلفاء وأن إيمان اللعان تكون في الجامع لأنه مقطع الحقوق (باب إذا دخل بيتا يصلي حيث شاء) قوله (عبد الله بن مسلمة) بالميم واللام المفتوحتين وسكون المهمل بينهما القنني مر في باب من الدين الفرار من الفتن و (إبراهيم) سبط عبد الرحمن بن عوف في باب تفاضل أهل الأيمان و (محمد بن الربيع) بفتح الراء الخزرجي الصحابي الأنصاري في باب متى يصح سماع الصغير و (عثبان) بكسر المهمل وضمها وسكون الفوقانية وبالموحدة ابن مالك الأنصاري السالمي المازني الأعشى وكان إمام قومه على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم روى له عشرة أحاديث . قال المقدسي في الكمال البخاري منها واحد مات بالمدينة في زمان معاوية . قوله (لك) فان قلت الصلاة لله لاله . قلت نفس الصلاة

عثبان ابن مالك

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَصَفَفْنَا خَلْفَهُ فَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ

الصلاة في
البيت النبوي

بَابُ الْمَسَاجِدِ فِي الْبُيُوتِ وَصَلَّى الْبَرَاءُ بْنُ عَازِبٍ فِي مَسْجِدِهِ فِي دَارِهِ
جَمَاعَةً حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَفِيرٍ قَالَ حَدَّثَنِي اللَّيْثُ قَالَ حَدَّثَنِي عُقَيْلٌ عَنْ ابْنِ
شِهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي مُحَمَّدُ بْنُ الرَّيِّعِ الْأَنْصَارِيُّ أَنَّ عَتَبَانَ بْنَ مَالِكٍ وَهُوَ
مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْنُ شَهِدَ بَدْرًا مِنَ الْأَنْصَارِ أَنَّهُ
أَتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَدْ أَنْكَرْتُ بَصْرِي
وَأَنَا أَصْلِي لِقَوْمِي فَاذَا كَانَتْ الْأَمْطَارُ سَالَ الْوَادِي الَّذِي بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ لَمْ أَسْتَطِعْ

لله تعالى والأداء في الموضع المخصوص له (وصفنا) بتشديد الفاء المفتوحة أي جعلنا رسول الله صلى الله عليه وسلم صفًا يقال صففت القوم فاصطفوا إذا أقمتم في الحرب صفًا وفي بعضها صففنا بالغامين بصيغة التكلم قال ابن بطال: لا يقتضي لفظ الحديث أن يصلي حيث شاء وإنما يقتضي أن يصلي حيث أمر لقوله ابن عمر أن أصلي لك فكانه قال باب إذا دخل بيتا هل يصلي حيث شاء أو حيث أمر لأنه صلى الله عليه وسلم استأذنه في موضع الصلاة ولم يصلي حيث شاء فبطل حكم حيث شاء. أقول وفي الحديث استحباب تعيين مصلى في البيت إذا عجز عن حضور المساجد وجواز الجماعة في البيوت وفي التوافل وأبيان الرئيس إلى بيت المردوس وتسوية الصف خلف الإمام (باب المساجد في البيوت) قوله (البراء) بفتح الموحدة وخفة الراء وبالمد الصحابي الكبير تقدم في باب الصلاة من الإيمان و (سعيد بن عفير) بضم المهملة وفتح الفاء وسكون التحتانية وبالراء و (عقيل) مصغرا مخففا قوله (من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يَمْنُ شَهِدَ بَدْرًا) فائدة ذكره تقوية الرواية وتعظيمه والافتخار والتلذذ به والا كان هو مشهور بذلك وغرضه التعريف للجاهل به. قوله (أنكرت بصري) أما أراد به البعس أو ضعف الأبصار (وكانت الأمطار) أي وقت وكان تامة (وسال الوادي) من باب إطلاق المحل وإرادة الحال و (فأصلي) بالنصب عطفًا على آتى أو بالنظر إلى أنه في جواب النبي

أَنْ آتَى مَسْجِدَهُمْ فَأَصَلَّى بِهِمْ وَوَدِدْتُ يَارَسُولَ اللَّهِ أَنْكَ تَأْتِنِي قُصَصِي فِي
 بَيْتِي فَأَتَّخِذُهُ مُصَلًّى قَالَ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَأَفْعَلُ إِنْ شَاءَ
 اللَّهُ قَالَ عَتَبَانُ فَعَدَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبُو بَكْرٍ حِينَ ارْتَفَعَ
 النَّهَارُ فَلَسْتَاذَنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَذْنَتْ لَهُ فَلَمْ يَجْلِسْ حَتَّى دَخَلَ
 الْبَيْتَ ثُمَّ قَالَ أَيْنَ تُحِبُّ أَنْ أُصَلِّيَ مِنْ بَيْتِكَ قَالَ فَأَشْرْتُ لَهُ إِلَى نَاحِيَةِ مِنَ الْبَيْتِ
 فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَبَّرَ فَقُمْنَا فَصَفْنَا فَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ
 سَلَّمَ قَالَ وَحَبَسْنَاهُ عَلَى خَزِيرَةٍ صَنَعْنَاهَا لَهُ قَالَ فَتَابَ فِي الْبَيْتِ رِجَالٌ مِنْ أَهْلِ

قوله (فأتخذه) بالرفع وفي بعضها بالنصب لأن الفاء وقع بعد النهي المستفاد من الودادة . قوله
 (أذنشاه الله) تعليق بمشيئة الله تعالى عملا بقوله « ولا تقولن لشيء إني فاعل ذلك غدا إلا أن يشاء الله »
 وليس مجرد التبرك إذ حمل الله عليه ما كان مجزوما به . فان قلت ما قولك فيما روى ابن الريع بقوله
 ان عتبان الى هنا هو مرسل أم لا . قلت لا جزم بأنه سمع من عتبان ولا أنه رأى بعينه ذلك لأنه
 كان صغيرا عند وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم والظاهر أنه مرسل واختلفوا فيما إذا قال حدثنا
 فلان أن فلانا قال كذا أو فعل كذا فقال أحد وجهاته يكون منقطعا حتى يبين السماع وقال الجمهور
 هو كمن يحول على السماع بشرط أن يكون الراوى غير مدلس وبشرط ثبوت اللقاء على الأصح
 قوله (حين دخل) وفي بعضها حتى دخل . الزوى في شرح مسلم : زعم بعضهم أن حتى غلط وليس
 بغلط إذ معناه لم يجلس في الدار ولا في غيرها حتى دخل البيت مبادرا الى قضاء حاجتي التي طلبتها منه
 وجاء سببها وهي الصلاة في بيتي . فان قلت قد ثبت في حديث آتيانه صلى الله عليه وسلم بيت مليكة
 في باب الصلاة على الحصر أنه بدأ بالأكمل ثم صلى وهما بالعكس فما الفرق بينهما . قلت المهم هنا
 هو الصلاة فانه دعاه لما وثمة دعتة للطعام ففي كل واحد من الموضعين بدأ بالأهم وهو ما دعى اليه
 قوله (خزيرة) بالمعجمة المفتوحة والزاي المكسورة وبالراء أن ينصب القدر بلحم يقطع صفارا

الدَّارِ ذُوو عَدَدٍ فَاجْتَمَعُوا فَقَالَ قَاتِلُ مِنْهُمْ أَيْنَ مَالِكُ بْنُ الدُّخَشَنِ أَوْ ابْنُ الدُّخَشَنِ فَقَالَ بَعْضُهُمْ ذَلِكَ مُنَافِقٌ لَا يُحِبُّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَقُلْ ذَلِكَ أَلَا تَرَاهُ قَدْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يُرِيدُ بِذَلِكَ وَجْهَ اللَّهِ قَالَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ قَالَ فَاَنَا نَرَى وَجْهَهُ وَنَصِيحَتَهُ إِلَى الْمُنَافِقِينَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِنَّ اللَّهَ قَدْ حَرَّمَ عَلَى النَّارِ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَبْتَغِي بِذَلِكَ وَجْهَ اللَّهِ . قَالَ ابْنُ شِهَابٍ ثُمَّ سَأَلْتُ الْحُصَيْنَ بْنَ مُحَمَّدٍ الْأَنْصَارِيَّ وَهُوَ أَحَدُ بَنِي سَالِمٍ وَهُوَ مِنْ سَرَائِهِمْ عَنْ حَدِيثِ مُحَمَّدِ بْنِ الرَّبِيعِ فَصَدَّقَهُ بِذَلِكَ

على ماء كثير فاذا نضج ذر عليه الدقيق و﴿ثاب﴾ بالثالثة وبالموحدة أى جاء واجتمع ويقال ثاب الرجل رجع بعد ذهابه وقالوا المراد بالدار هنا المحلة و﴿الدخشن﴾ بالدال المهملة المضمومة وبالمعجمة الساكنة وتنقيط الشين المضمومة وبالنون وروى مصفرا أيضا ويقال أيضا بكسر الدال والشين ويروى في صحيح مسلم بالميم بدل النون مصفرا ومكبرا . قوله ﴿يريد بذلك وجه الله﴾ أى ذات الله وهذه شهادة من رسول الله صلى الله عليه وسلم له بإيمانه باطنا وبرأيه من النفاق وبأنه قالها مصدقا بها متقربا بها الى الله تعالى فلا شك في صدق إيمانه وهو بمن شهد بدرا فلا يصح منه النفاق أصلا قوله ﴿نصيحته﴾ فان قلت نصحت له لا اله الا الله . قلت قد تضمن معنى الانتهاء و﴿يبتغى﴾ أى يطلب فان قلت هذا يدل على أن العصاة لا يدخلون النار . قلت المقصود من التحريم تحريم التخليد جمعا بينه وبين ماورد من دخول أهل المعصية فيها وتوفيقا بين الأدلة . قوله ﴿الحصين﴾ بضم المهملة والصاد المفتوحة وسكون التحتانية وبالنون . قال النسائي وكان أبو الحسن القابسي يهيم في هذا الاسم فيقول الحصين بإعجام الصاد وهو ابن محمد الأنصاري المدني من ثقات التابعين و﴿السراة﴾ بفتح السين جمع

بَابُ التَّيْمَنِ فِي دُخُولِ الْمَسْجِدِ وَغَيْرِهِ وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ يَبْدَأُ بِرِجْلِهِ
الْيُمْنَى فَإِذَا خَرَجَ بَدَأَ بِرِجْلِهِ الْيُسْرَى حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا
شُعْبَةُ عَنِ الْأَشْعَثِ بْنِ سُلَيْمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ

السري أي السيد وهو جمع عزيز إذ لا يجمع فعيل على فعلة وجمع السراة سراوات . قوله ﴿ بذلك ﴾ أي بالحديث المذكور . فإن قلت محمود كان عدلا فلم سأل بالزهرى غيره . قلت إما للتقوية ولإطمئنان القلب وإما لأنه عرف أنه نقله مرسلًا وإما لأنه نَحَلَهُ حال الصبا واختاف في قبوله لتحمل زمان الصبا واعلم أن عتيان هو من بني سالم أيضا ومحمود . قال صاحب جامع الأصول وقيل إنه من بني سالم وإلا ذلك هو ابن الدخشن بن غنم بن عوف وأبو سالم المذكور في الصحيح غنم بن عوف أيضا وكلهم مدني أنصاري . قال ابن بطال : فيه من الفقه التخلف عن الجماعة للعذر وفيه التبرك بمصلي الصالحين ومساجد الفضائل وفيه أن من دعي من الصلحاء إلى شيء يتبرك به منه فله أن يجيب إليه إذا أمن المعجب والوفاء بالعهد وصلاة النافلة في جماعة بالنهار وإكرام العلماء إذا دعي إلى شيء بالطعام وشبهه وفيه التنبيه على أهل الفسق عند السلطان وفيه أنه يجب على السلطان أن يستثبت في أمر من يذكر عنده فسق ويوجه له أهل الوجوه وفيه أن الجماعة إذا اجتمعوا للصلاة وغاب أحد منهم أن يسألوا عنه النووي : وفيه أنه لا يكفي في الإيمان النطق من غير اعتقادهم جواز استدعاء المفضول للفاضل لمصلحة تعرض وفيه إمامة الزائر الموزر برضاه وأن السنة في نوافل النهار ركعتان وجواز استتباع الإمام والعالم أصحابه وفي الاستئذان على الرجل في منزله وإن كان قد تقدم منه استدعاء وأنه يستحب لأهل المحلة إذا ورد رجل صالح إلى منزل بعضهم أن يجتمعوا إليه ويحضرُوا مجلسه لزيارته وإكرامه والاستفادة منه وفيه أنه لا بأس بملزمة الصلاة في موضع معين من البيت وإنما جاء في الحديث النهي عن إبطان موضع من المسجد للخوف من الرياء ونحوه وفيه الذب عن ذكر بسوء وهو ي . منه وفيه أنه لا يتخلل في التارمن مات على التوحيد . أقول وفيه جواز إمامة الأعمى واستناد المسجد إلى القوم ﴿ باب التيمن في دخول المسجد وغيره ﴾ ولفظ غيره عطف على الدخول لا على المسجد ولا على التيمن . قوله ﴿ يبدأ ﴾ أي في دخول المسجد وذكر خرج في مقابلة قرينة له و ﴿ سليمان ﴾ ابن حرب ضد الصلح تقدم في باب من كره أن يعود في الكفر في كتاب الإيمان وبقاى الرجال مع معنى الحديث في باب التيمن في الوضوء و ﴿ الأشعث ﴾ بالمعجمة ثم المهملة ثم المثناة ابن سليم مصغرا

النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَحِبُّ التَّيْمَنَ مَا اسْتَطَاعَ فِي شَأْنِهِ كُلِّهِ فِي طَهْوَرِهِ
وَتَرَجُّلِهِ وَتَنَعُّلِهِ

بَابُ هَلْ تَنْبِشُ قُبُورَ مُشْرِكِي الْجَاهِلِيَّةِ وَيَتَّخِذُ مَكَانَهَا مَسَاجِدَ لِقَوْلِ لِلسَّيِّدِ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَعَنَ اللَّهُ الْيَهُودَ اتَّخَذُوا قُبُورَ أَنْبِيَائِهِمْ مَسَاجِدَ
وَمَا يَكْرَهُ مِنَ الصَّلَاةِ فِي الْقُبُورِ وَرَأَى عُمَرُ أَسَسَ بْنَ مَالِكٍ يُصَلِّيَ عِنْدَ قَبْرِ

مُخْتَفَا . قوله ﴿ مَا اسْتَطَاعَ ﴾ ما إما موصول فهو بدل التيمن وإما بمعنى مادام وبه احتترز عما لا
يستطيع فيه التيمن ولفظ في شأنه إما متعلق بالتيمن وإما بالهبة أو بهما على سبيل التنازع و﴿ في طهوره ﴾
بضم الطاء أى تطهره ﴿ وترجله ﴾ أى تمشيطة الشعر و﴿ تنعله ﴾ أى تلبسه النعل . فان قلت هذا بدل
البعض عن الكل فيفيد استحباب التيمن في بعض الآه ور والتأكيد بكلمة يفيد استحبابه في كلها . قلت
هو تخصيص بعد تميم خصص بالذكر اهتماما بهذه الثلاثة وبياناً لشرفها أو بدل الكل من الكل إذ
الطهور مفتاح أبواب العبادات والترجل يتعلق بالرأس والتنعل بالرجل وأحوال الإنسان إما أن
تتعلق بجهة الفوق أو بجهة التحت أو بالأطراف لجاء لكل منها بمثال . فان قلت الهبة أمر باطنى فمن
أين علمت عائشة ذلك . قلت بالقرائن أو بإخبار الرسول صلى الله عليه وسلم ﴿ باب هل تنبش قبور
مشركي الجاهلية ويتخذ مكانها مساجد ﴾ بنصب المكان ورفع المساجد وهذا مبنى على أن اتخاذ
متمتع إلى مفعول واحد والمكان ظرف . فان قلت ما وجه لو عدى الاتخاذ إلى مفعولين ويكون
المكان مفعولا به لا مفعولا فيه لأن الواجب حينئذ أن يجعل مكانها قائما مقام الفاعل لأنه المفعول
الأول لكونه معرفة ولا يقع المفعول الثانى موقع الفاعل لأنه مستند فلا يصير مستندا إليه . قلت
جاز في باب أعطيت جعل كل من المفعولين مفعولاً لم يسم فاعله والاتخاذ تقيض الاعطاء فلا يبعد أن
يكون حكمه حكمه . قوله ﴿ لقول النبي صلى الله عليه وسلم ﴾ فان قلت ما وجه تعليله بهذا الحديث . قلت
حيث خصص اللعنة باتخاذ قبور الانبياء مساجد علم جواز اتخاذ قبور غير الانبياء ومن في حكمهم كالصالحين
من أهمهم . قوله ﴿ وما يكره ﴾ عطف على هل ينبش . فان قلت هذه جملة خبرية وتلك طليعية فكيف
جاز العطف بينهما . قلت هو استفهام تقريرى فهو أيضا في حكم جملة خبرية ثبوتية مثلها فالتزجئة

- ٤١٨ فَقَالَ الْقَبْرُ الْقَبْرَ وَلَمْ يَأْمُرْهُ بِالْإِعَادَةِ **حَدَّثَنَا** مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ هِشَامٍ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبِي عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ أُمَّ حَبِيبَةَ وَأُمَّ سَلَمَةَ ذَكَرْنَا كَنِيسَةً رَأَيْنَاهَا بِالْحَبِشَةِ فِيهَا تَصَاوِيرُ فَذَكَرْنَا لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّ أَوْلَئِكَ إِذَا كَانَ فِيهِمُ الرَّجُلُ الصَّالِحُ قَاتَ بَنُوهُ عَلَى قَبْرِهِ مَسْجِدًا وَصَوَّرُوا فِيهِ تِلْكَ الصُّورَ فَأَوْلَئِكَ شَرَّارُ الْخَلْقِ عِنْدَ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ **حَدَّثَنَا** مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ

مشملة على مستنئين الاولى اتخاذ المساجد في مكان القبور والثانية اتخاذها بين القبور في الاولى لا يقيم لصورة القبر أثر وفي الثانية بخلافها والحديث الثاني شاهد للاولى كما أن الاثر المنقول عن عمر شاهد الثانية . قوله (القبر) منصوب على التحذير يجب حذف عامله وهو اتق وفي بعضها بجمرة الاستفهام الانكارى أى أنصلى عند القبر وهو مفيد للكره وعدم الامر بالاعادة يدل على الجواز . قوله (ومحمد بن المثنى) بفتح التون المشددة و (يحيى) بن سعيد القطان و (هشام) بن عروة والاسناد بعينه تقدم في باب أحب الدين الى الله أدومه . قوله (أم حبيبة) بفتح المهملة أم المؤمنين اسمها رمة بفتح الراء على الاصح بنت أبي سفيان صخر الاوية هاجرت مع زوجها عبيد الله بن جحش بتقديم الجيم على المهملة الى الحبشة فتوفي عنها فتزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم وهى هناك ستة سنين من الهجرة وكان النجاشي أمهرها من عنده عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وبنتها اليه وكانت من السابقات الى الاسلام توفيت سنة أربع وأربعين بالمدينة على الاصح و (أم سلمة) بفتح اللام أم المؤمنين أيضا واسمها هند على الاصح بنت أبي أمية المخزومي هاجر بها زوجها أبو سلمة الى الحبشة فلما رجعا الى المدينة مات زوجها فتزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم تقدمت في باب العلم والعظة بالليل . قوله (كنيسة) بفتح الكاف وهى معبد التصارى و (رأناها) بلفظ التثنية وفي بعضها رأينا بلفظ الجمع باعتبار أن أقل الجمع اثنان . قوله (قوات) عطف على كان و (بنوا) هو جواب إذا و (أولئك) بكسر الكاف و (الشراير) جمع الشر الخياير جمع الخير . فان قلت ما وجه تعلق هذا الحديث بالترجمة إذ لا يدل على المسئلة الاولى بل انه يدل على مذمة المتخذ القبر مسجدا وهو عكس ما هو المقصود منها ولا على الثانية

الْوَارِثُ عَنْ أَبِي التَّيَّاحِ عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَدِمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ
فَنَزَلَ أَعْلَى الْمَدِينَةِ فِي حَيٍّ يُقَالُ لَهُمْ بَنُو عَمْرِو بْنِ عَوْفٍ فَأَقَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فِيهِمْ أَرْبَعَ عَشْرَةَ لَيْلَةً ثُمَّ أَرْسَلَ إِلَى بَنِي النَّجَّارِ فَجَاءُوا مُتَقَلِّدِي السُّيُوفِ
كَأَنَّهُمْ أَنْظَرُوا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى رَاحِلَتِهِ وَأَبُو بَكْرٍ رَدَفُهُ وَمَلَأُ
بَنِي النَّجَّارِ حَوْلَهُ حَتَّى أَلْقَى بِفَنَاءِ أَبِي أَيُّوبَ وَكَانَ يُحِبُّ أَنْ يُصَلِّيَ حَيْثُ أَدْرَكَتُهُ
الصَّلَاةُ وَيُصَلِّيَ فِي مَرَابِضِ الْغَنَمِ وَأَنَّهُ أَمَرَ بِنِجْنَاءِ الْمَسْجِدِ فَأَرْسَلَ إِلَى مَلَأٍ مِنْ

أذ لا يعلم منه الكراهة بل الحرمة . قالت المذمنة قد تكون على الصور لا على اتخذوا ولئن سلمنا فالمراد
من الترجمة اتخاذ قبور غير الأنبياء ومن في حكمهم من الصالحين فالخصل أن تعلقه بالأول من حيث
أنه موافق لمفهوم حديث لعن الله اليهود والثانية من حيث أن بناء المسجد في القبور مشعر بالصلاة
فيها . فان قلت فيلزم حرمة الصلاة فيها لقوله أولئك شرار الخلق والمذمى الكراهة . قلت ان أريد
بالكراهة كراهة التحريم فلا إشكال فيه وان أريد كراهة التنزيه فتختص المذمنة بالتصوير . فان قلت
التصوير معصية ولا يصير المؤمن بالماضي كافرا وشرار الخلق هم الكفرة . قلت هم أيضا كفرة
لأنهم كانوا يصورونه ويمدونه كالآصنام . قال ابن بطال : فيه النهي عن اتخاذ القبور مساجد وعن
فعل التصوير وإنما نهى عنه لاتخاذهم القبور والصور آلهة . قوله (عبد الوارث) أي التنوير مر في
باب قول النبي صلى الله عليه وسلم اللهم علبه الكتاب (وأبو التياح) بفتح المثناة فوقانية وتشديد
التحتانية وبالمهمله يزيد من الزيادة الضميمة مر في باب ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يتخولم والرجال
كلهم بصريون . قوله (في حي) أي قبلة و(عمرو) بالواو و(عوف) بفتح المعجمة وسكون الواو
وبالفاء و(أربعا وعشرين) وفي بعضها أربع عشرة و(النجار) بفتح النون وتشديد الجيم
أبو قبيلة من الأنصار . قوله (متقلدين) وفي بعضها متقلدى والنقل جعل نجاد السيف على المنكب
و(الراحلة) المركب من الابل ذكر اكان أو أنثى و(الردف) بكسر الراء المرتدف وهو الذي
يركب خلف الراكب و(الملا) بفتح الميم واللام وبالحمز الجماعة الأشراف . قوله (ألقي) أي

بَنِي النَّجَّارِ فَقَالَ يَا بَنِي النَّجَّارِ ثَامِنُونِي بِحَائِطِكُمْ هَذَا قَالُوا لَا وَاللَّهِ لَا نَطْلُبُ
ثَمَنَهُ إِلَّا إِلَى اللَّهِ فَقَالَ أَنَسٌ فَكَانَ فِيهِ مَا أَتَوَلُّ لَكُمْ قُبُورُ الْمُشْرِكِينَ وَفِيهِ خَرِبٌ
وَفِيهِ نَخْلٌ فَأَمَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقُبُورِ الْمُشْرِكِينَ فَتُبِشَتْ ثُمَّ بِالْخَرِبِ
فَسُوِّتَ وَبِالنَّخْلِ فَقَطِّعْ فَصَفُّوا النَّخْلَ قِبَلَ الْمَسْجِدِ وَجَعَلُوا عِضَادَتِيهِ الْحِجَارَةَ

ورحله و﴿الغناء﴾ بكسر الغاء وبالمدة وفناء الدار ما امتد من جوانبها و﴿أبو أيوب﴾ هو خالد
الانصاري تقدم في باب لا تستقبل القبلة بغائط و﴿المرابض﴾ جمع المربض وهو مأوى الغنم
وربوض الغنم مثل برك الابل و﴿يصل﴾ بالرفع وهو عطف على يجب لا على يصلي. قوله
﴿أمر﴾ بلفظ المعروف وفي بعضها بلفظ المجحول أى من عند الله و﴿ثامنونى﴾ أى تبيوئنيه بالنمن
ومعنى ﴿لا نطلب ثمنه الا الى الله﴾ الصرف في سبيل الله واطلاق الثمن عليه على سبيل المشاكلة . فان
قلت الطلب يستعمل بمن فالقياس أن يقال الا من الله . قلت معناه لا نطلب الثمن من أحد لكنه مصروف
الى الله . قوله ﴿قبور﴾ بالرفع بدل أوبيان لما أتول ﴿وفصفوا النخل﴾ أى موضع النخل و﴿عضادته﴾
بكسر العين المهملة وعضادتنا البابان هما خشبته من جانبيه وعضاد كل شئ ما يشد حواله . قوله
﴿يرتجزون﴾ الرجز ضرب من الشعر وقدر جز الرجز وارتجز واعلم أنه لو قرئ هذا البيت بوزن الشعر
ينبغي أن يوقف على الآخره والمهاجرة الا أنه قيل انه صلى الله عليه وسلم قرأهما بالتاء متحركة خروجاً
عن وزن الشعر . الخطابي : لفظ ﴿خرب﴾ بكسر الخاء وفتح الراء وهو جمع الخراب وسائر الناس يقولون
خرب جمع خربة ككلم وكلمة إلا أن ألفظ ﴿فسويت﴾ يدل على أن الصواب فيه اما الخرب جمع الخربة
مضمومة الخاء ساكنة الراء وهى الخروق التى فى تلك الأرض الا أنهم يخصون بهذا الاسم كل ثقبه
مستديرة واما الخرف بكسر الخيم وفتح الراء جمع الجربة كالفربة جمع القروط وهى ما تخر فيه السيل
وأكله من الأرض وأبين منهما فى الصواب ان ساعدته الرواية أن يكون فيه حذب جمع الحذبة بفتح
المهملتين أى المرتفع من الأرض وهو الذى يليق بقوله فسويت وإنما يسوى المكان المحدود بأموموضع
فيه خروق وأما الخرب فأنما يعمر ويبنى دون أن يصلح ويسوى والله أعلم . قال ابن بطال : اختلفوا
فى نبش القبور طلباً للبال . قال الأوزاعي لا يفعل لأن النبي صلى الله عليه وسلم لما مر بالجعر قال

وَجَعَلُوا يَنْقُلُونَ الصَّخَرَةَ لَهُمْ يُتَجَرَّوْنَ وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعَهُمْ وَهُوَ يَقُولُ:

اللَّهُمَّ لَا خَيْرَ إِلَّا خَيْرُ الْآخِرَةِ فَاعْفِرْ لِلْأَنْصَارِ وَالْمُهَاجِرَةِ

٤٢٠

الصلاة في
مرابض الغنم

بَابُ الصَّلَاةِ فِي مَرَابِضِ الْغَنَمِ **حَدَّثَنَا** سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي التَّيَّاحِ عَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي فِي مَرَابِضِ الْغَنَمِ ثُمَّ سَمِعَهُ بَعْدُ يَقُولُ كَانَ يُصَلِّي فِي مَرَابِضِ الْغَنَمِ قَبْلَ أَنْ يُبْنَى الْمَسْجِدُ

« لا تدخلوا بيوت الذين ظلموا إلا أن تذكروا بما كنتم مخافة أن يصيبكم مثل ما أصابهم » فنهى أن تدخل بيوتهم فكيف قبورهم . قال الطحاوي : وقد أباح دخولها على وجه البكاء . وأيضاً أنه صلى الله عليه وسلم لما خرج إلى الطائف قال هذا قبر أبي رغال بكسر الراء وبخفة المعجمة وهو أبو ثقيف وكان من ثمود وكان بهذا الحرم يدفع عنه فلما خرج أصابته النقرة بهذا المكان وآية ذلك أنه دفن معه غصن من ذهب فابتدره الناس ونبشوه واستخرجوا منه الغصن فجوز نبشها لطلب المال (باب الصلاة في مرابض الغنم) والمرابض جمع المربض بكسر الموحدة مأوى الغنم . قوله (ثم سمعته) مقول أبي التياح و (بعد) هو مبنى على الضم أى بعد ذلك القول والغرض أنه قال أولاً مطلقاً وثانياً مقيداً بقيد بناء المسجد وإذا ورد مطلق ومقيد سواء تقدم المطلق أو تأخر يحمل المطلق على المقيد عملاً بالدليلين والمراد من المسجد مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم . قال ابن بطال : قال الشافعي لا أكره الصلاة في مرابض الغنم إذا كان سليماً من أبوالها وأبعارها . قال وهذا الحديث حجة على الشافعي لأن قول أنس كان يصلي في المرابض لم يخص مكاناً من مكان ومعلوم أن مرابضها لا تسلم من الأبوال والأبعار فدل على أن الأبوال والأبعار طاهرة أقول ليس حجة عليه لأن عدم السلامة منهما ظاهر والأصل الطهارة وقد تقرر في موضعه أن الأصل والظاهر إذا تعارضا تقدم الأصل

٤٢١

الصلاة في
مواضع الابل

باب الصَّلَاةِ فِي مَوَاضِعِ الْاِبِلِ حَدَّثَنَا صَدَقَةُ بْنُ الْفَضْلِ قَالَ أَخْبَرَنَا
سُلَيْمَانُ بْنُ حَيَّانٍ قَالَ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ قَالَ رَأَيْتُ ابْنَ عُمَرَ يُصَلِّي إِلَى
بَعِيرِهِ وَقَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَفْعَلُهُ

من صل
إلى النار

باب مَنْ صَلَّى وَقَدَّامَهُ تَوْرٌ أَوْ نَارٌ أَوْ شَيْءٌ مِمَّا يَعْبُدُ فَأَرَادَ بِهِ اللَّهُ
وَقَالَ الزُّهْرِيُّ أَخْبَرَنِي أَنَّهُ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَرِضَتْ عَلَيَّ
النَّارُ وَأَنَا أَصَلِّي حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ عَنْ

٤٢٢

ثم انه لم يدل على عدم الحائل بين المصل وبين الأرض فقد يفرش عليها نحو السجادة ثم يصلي عليها
أو أن نجاستها ووجوب احتراز المصل عن النجاسة معلومة من دليل آخر (باب الصلاة في مرائب
الابل) قوله (صدقة) تقدم في باب العلم والمظة بالليل و(سليمان بن حيان) بفتح المهملة
وشدة التثنية وبالنون منصرفا وغير منصرف (أبو خالد الأحمر) الأزدي الكوفي الامام
مات سنة تسع وثمانين ومائة و(عبيد الله) أي ابن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب كان
من سادات أهل المدينة فضلا وعبادة توفي سنة سبع وأربعين ومائة و(نافع) هو مولى ابن عمر تقدم
آخر كتاب العلم. قوله (يفعله) أي يصلي والبعر في طرف قبلته. قال ابن بطال: كره مالك والشافعي
الصلاة في أعطان الابل فقبل السبب فيه ان من عادة أصحاب الابل التغوط بقربها فينجسون أعطانها
ومن عادة أصحاب الغنم ترك التغوط بينها وقيل بل العلة ما يخاف من ووثوبها وعطب من بلاقها حيث لا
روى أنها جن خلقت من جن وهذا غير مخوف من الغنم وليس العلة ما يكون في معاطنهم من أرواثها
وأبولها لأن مرائب الغنم كذلك ومن جعل أبوال الابل طاهرة جعل أبوال الغنم كذلك ومن
جعلها نجسة فكذلك في الغنم لا فرق بينهما في النجاسة والطهارة ولهذا جوز أبو حنيفة الصلاة فيهما
بلا تفاوت. أقول أو العلة الخوف من نفارها المبطل للخشوع أو كونها مأوى الجن والله أعلم (باب
من صلى وقدامه تور) لفظ القدام منصوب على الظرفية وهو في محل الرفع بأنه خبر المبتدأ والتتور

عطاء بن يسار عن عبد الله بن عباس قال انخسفت الشمس فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال أريت النار فلم أر منظرا كالיום قط أظفَع

٤٢٣

الصلاة
في القنابر

باب كراهية الصلاة في المقابر حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى عن عبيد الله قال أخبرني نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اجعلوا في بيوتكم من صلاتكم ولا تتخذوها قبورا

بتشديد النون حفرة النار وقيل انه لفظ توافق فيه جميع اللغات . قوله (قال الزهري) تعليق بلفظ الصحيح (والنار) الظاهر ان اللام فيه للمعد أى نار جهنم . قوله (عبد الله بن مسدد) بفتح الميم واللام والاستناد بعينه مر في باب كفران العشير . قوله (انخسفت) أى انكسفت و (فصل) أى صلاة الكسوف و (أريت) بضم الهزة أى بصرت النار في الصلاة (وكاليوم) صفة لصدر محذوف أى رؤية مثل رؤية اليوم أو المنظر بمعنى الزمان أى زمانا للنظر فظما مثل اليوم (وقط) بتشديد الطاء وتخفيفها للزمان الماضي المنفي ويقال أيضا فهما قط بضمتين وأما إذا كان بمعنى حسب فهي مفتوحة ساكنة الطاء و (أظفَع) أى أشنع والفظيع الشنيع الشديد المجاوز المقدار . الخطابي : هو يحتمل وجهين أن يكون بمعنى الفظيع كأنه قال لم أر منظرا أظفَع منه . قال ابن بطلال الصلاة جائزة الى كل شيء . إذا لم يقصد الصلاة اليه وقصد بها الله سبحانه وتعالى والسجود لوجهه خالصا ولا يضره استقبال شيء من المعبودات وغيرها كما لم يضّر النبي صلى الله عليه وسلم ما رآه في قبلته من النار . أقول وفيه استحباب صلاة الكسوف وأن النار مخلوقة فكذا الجنة إذ لا قاتل بالفرق وأعلم أن هذا الحديث مختصر من مطول ومثله يسمى بالخبر و (باب كراهة الصلاة في المقابر) قوله (يحيى) أى القنطان و (عبيد الله) أى ابن عمر العمري المذكور آنفا . قوله (من صلاتكم) أى بعض صلاتكم وهو مفعول الجمل وهو متعد الى واحد كقوله تعالى « وجعل الظلمات والنور » وهو اذا كان بمعنى التصيير يمتد الى مفعولين كقوله تعالى « هو الذي جعلكم خلائف في الأرض » قوله (لا تتخذوها قبورا) أى مثل القبور بأن لا تصلوا فيها . الخطابي : فيه دليل على

الصلاة
في مواضع
الحسف

بَابُ الصَّلَاةِ فِي مَوَاضِعِ الْحُسْفِ وَالْعَذَابِ وَيُذَكَّرُ أَنَّ عَلِيًّا رَضِيَ اللَّهُ

عَنْهُ كَرِهَ الصَّلَاةَ بِحُسْفٍ بَابِلَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَدْخُلُوا عَلَى هَؤُلَاءِ الْمُعَذِّبِينَ إِلَّا أَنْ تَكُونُوا بَاكِينَ

فَإِنْ لَمْ تَكُونُوا بَاكِينَ فَلَا تَدْخُلُوا عَلَيْهِمْ لَا يُصِيبُكُمْ مَا أَصَابَهُمْ

أن الصلاة لا تجوز في المقابر ويحتمل أن يكون معناه لا تجملوا بيوتكم وأوطاننا للوم لا تصلون فيها
فإن النوم أخو الموت وأما من أوله على النهي عن دفن الموتى في البيوت فليس بشيء وقد دفن رسول
الله صلى الله عليه وسلم في بيته الذي كان يسكنه أيام حياته أقول هو شيء ودفن الرسول صلى الله عليه
وسلم فيه لعله من خصائصه سيما وقد روى الأنبياء يدفنون حيث يموتون . قال صاحب شرح التراجم
فهم البخاري من الحديث أن المقابر لا يصلح فيها فانه شبه البيوت التي لا يصلح فيها بالمقابر فدل بمفهومه
على أن المقابر ليست محلا للصلاة . قال وفيه نظر لأن الظاهر أنه أن لا يكون المكلف بترك الصلاة
في بيته كالميت في قبره وليس فيه ما يتعلق بصلاة المكلف في المقابر وبدل عليه لفظ قبور ولو أراد
ما ظنه البخاري لقال ولا تتخذوها مقابر والله أعلم (باب الصلاة في مواضع الحسف) قوله (بحسف)
أى المكان الذاهب في الأرض و (بابل) اسم موضع بالعراق قريبا من الكوفة ينسب اليه السحر
وهو غير منصرف . قال تعالى «وما أنزل على الملوكين بابل» قوله (إسماعيل) أى المشهور بابن
أبي أويس مر في باب تفاضل أهل الايمان و (عبد الله بن دينار) القرشي وهى عبد الله بن عمر في
أمور الايمان . قوله (هؤلاء المعذبين) بفتح الذال يعنى ديار هؤلاء وهم أصحاب الحجر قوم نمود
وأمثالهم . قوله (لا يصيبكم) بالرفع لأنه استشف كلام . فان قلت كيف يصيب عذاب الظالمين
غيرهم ولا تزر وزرة ولا تزر أخرى . قلت لا نسلم امتناع الاصابة الى غير الظالمين . قال تعالى «واتقوا
فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة» وأما الآية الأولى فمحذوفة على عذاب يوم القيامة ثم
لا نسلم أن الذى يدخل موضعهم ولا يتضرع ليس بظالم لأن ترك التضرع في موضع يجب فيه التضرع

بَابُ الصَّلَاةِ فِي الْبَيْعَةِ وَقَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ إِنَّا لَا نَدْخُلُ كِنَانَكُمْ في الصلاة في الكنائس

مَنْ أَجَلَ التَّمَائِيلِ الَّتِي فِيهَا الصُّورَ وَكَانَ ابْنُ عَبَّاسٍ يُصَلِّي فِي الْبَيْعَةِ إِلَّا بَيْعَةً فِيهَا
تَمَائِيلٌ حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدَةُ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ ٤٢٥

ظلم . فان ذلك كيف دلالة على الترجمة . قلت من جهة استلزامه مصاحبة الصلاة بأمرها للبكاء وهي مكروهة بل لو ظهر من البكاء حرفان أو حرف يفهم أو عديد تبطل الصلاة . فان قلت الحديث لا يدل إلا على البكاء عند الدخول لا دائماً . قلت المراد الدخول في كل جزء من ديارهم والسياق يدل عليه . الخطأ : معنى هذا الكلام أن الداخل في ديار القوم الذين هلكوا بخسف وعذاب إذا دخلها فلم يجلب عليه ما يرى من آثار ما زل بهم بكاء ولم يعث عليه حزناً إما شفقة عليهم وإما خوفاً من حلول مثلها به فهو قاسى القاب قليل الخشوع غير مستشعر للخوف والوجل فلا يأمن إذا كان هذا حاله أن يصيبه ما أصابهم وفيه دلالة على أن مساكن هؤلاء لا تسكن بعدمهم ولا تتخذ وطناً لأن المقيم المستوطن لا يمكنه أن يكون دهره باكياً أبداً وقد نهى أن تدخل دورهم إلا بهذه الصفة وفيه المنع من المقام بها والاستيطان . قال ابن بطال : هذا إنما هو من جهة التشاؤم بالبقعة التي نزل بها سخط يدل عليه قوله تعالى « وسكنتم في مساكن الذين ظلموا أنفسهم » في مقام التوبيخ على السكون فيها وقد تشامخ صلى الله عليه وسلم بالبقعة التي نام عن الصلاة فيها ورحل عنها ثم صلى فكرهته الصلاة في موضع الخسف أولاً لأن إباحته صلى الله عليه وسلم الدخول فيه على وجه البكاء والاعتبار يدل على أن من صلى هناك لا تقسد صلاته لأن الصلاة موضع بكاء واعتبار وزعم الظاهرية أن من صلى في بلاد ثمود وهو غير ذاك فعليه سجود السهو وإن كان ساهياً وإن تعدد ذلك بطلت صلاته قال وهذا خلف من القول إذ ليس في الحديث ما يدل على فساد صلاة من لم يبك وإنما فيه خوف نزول العذاب به (باب الصلاة في البيعة) هي بكسر الموحدة معبد النصارى . قوله (التي فيها الصور) هي صفة للكنائس لا للتماثيل لأن التمثال هو الصورة أو هو منصوب على الاختصاص . وقال المالكي روى لفظ الصور مجروراً فهو بدل من التماثيل أو بيان . قوله (محمد) أي ابن سلام اليبكندی و (عبد) يفتح المهملة وسكون الموحدة لقب عبد الرحمن والاسناد بعينه تقدم في باب قول النبي

أَنَّ أُمَّ سَلَمَةَ ذَكَرَتْ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَنِيسَةً رَأَتْهَا بِأَرْضِ
 الْحَبَشَةِ يُقَالُ لَهَا مَارِيَّةٌ فَذَكَرَتْ لَهُ مَا رَأَتْ فِيهَا مِنَ الصُّورِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُولَئِكَ قَوْمٌ إِذَا مَاتَ فِيهِمُ الْعَبْدُ الصَّالِحُ أَوْ الرَّجُلُ الصَّالِحُ
 بَنَوْا عَلَى قَبْرِهِ مَسْجِدًا وَصَوَّرُوا فِيهِ تِلْكَ الصُّورَ أُولَئِكَ شَرَّارُ الْخَلْقِ عِنْدَ اللَّهِ
بَابُ حَدِيثِ أَبِي أَيْمَانَ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ أَخْبَرَنِي
عُمَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ أَنَّ عَائِشَةَ وَعَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ قَالَا لَمَّا نَزَلَ
بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَفِقَ يَطْرَحُ خَبِصَةً لَهُ عَلَى وَجْهِهِ فَاذَا اغْتَمَّ

٤٢٦

لبن اليهود
والنصارى

صلى الله عليه وسلم أما أعلمكم بالله و (أم سلمة) بفتح اللام . قوله (مارية) بالراء وخفة التحتانية
 فان قلت عقد الباب للصلاة في البيعة وما في الحديث هو الكنيسة وهو معبد اليهود . قلت المشهور
 هذا لكن في اللغة الكنيسة أيضا للنصارى . الجوهرى : الكنيسة والبيعة للنصارى . قوله (أو الرجل
 الصالح) شك من الراوى والصالح أعم من النبي متناول لغيره ومباحث الحديث تقدمت في باب
 هل تنبش قبور مشركى الجاهلية . فان قلت ما وجه الجمع بين ما في الباب من كراهة الصلاة أو تعزيمها
 وبين ما في باب من صلى وقدامه نار أو شئ مما يعبد من جواز الصلاة وعدم كراهتها . قلت التائيل
 حكمها غير حكم سائر المعبودات لأنها من أنفسها منكرات إذ الصور محرمة سواء تعبد أم لا
 بخلاف النار مثلا فان عبادتها محرمة أو لأن التائيل شاغلة عن الحضور في الصلاة كما سبق في باب إذا
 صلى في ثوب له أعلام أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذهبوا بخصيتى هذه إلى أبى جهم فانها
 ألقتني عن صلاتي . وقال كنت أفطر إلى عليها وأحاف أن تفتني بخلاف غيرها . قال ابن بطال :
 لا معارضه بين البابين لأنها كانت بغير الاختيار وما في هذا الباب كقول عمر إن لا تدخل كنائسكم فانما
 ذلك على الاختيار والاستحسان دون ضرورة تدعو إلى ذلك . قوله (نزل) بضم النون وبكسر الزاى

بِهَا كَشَفَهَا عَنْ وَجْهِهِ فَقَالَ وَهُوَ كَذَلِكَ لَعَنَهُ اللَّهُ عَلَى الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى اتَّخَذُوا
 قُبُورَ أَنْبِيَائِهِمْ مَسَاجِدَ يُحْذَرُ مَا صَنَعُوا حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُسْلِمَةَ عَنْ مَالِكٍ ٤٢٦
 عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَاتِلِ اللَّهُ الْيَهُودَ اتَّخَذُوا قُبُورَ أَنْبِيَائِهِمْ مَسَاجِدَ

بَابُ قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَعَلْتُ لِي الْأَرْضَ مَسْجِدًا
 وَطُورًا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سِنَانٍ قَالَ حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ قَالَ حَدَّثَنَا سَيَّارُ هُوَ أَبُو ٤٢٧
 الْحَكَمِ قَالَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ الْفَقِيرُ قَالَ حَدَّثَنَا جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُعْطِيتُ خَمْسًا لَمْ يُعْطَ مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ قَبْلِي نُصِرْتُ
 بِالرُّعْبِ مَسِيرَةَ شَهْرٍ وَجَعَلْتُ لِي الْأَرْضَ مَسْجِدًا وَطُورًا وَإِيَّاهُ رَجُلٌ مِنْ

المخففة . الجوهرى : النزلة كالزكام يقال به نزلة وقد نزل بلفظ المجهول (والخبيصة) الكساء الأسود
 المربع له علمان (واغم) أى تسخن يقال غم يومنا فوغم إذا كان يأخذ بالنفس من شدة الحر . قوله (وهو
 كذلك) مقول الراوى أى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو فى حال الطرح والكشف وكذا لفظ
 يحذر ما صنعوا أىضا مقوله لا مقول الرسول وإنما كان يحذرهم من ذلك الصنيع للإيفاع بغيره مثله ولعل
 الحكمة فيه أنه يصير بالتدريج شيئا بعبادة الأصنام قوله (قاتل الله) لقائلها عبارة عن الطرد والابعاد
 عن الرحمة فتوداه وتؤدى الله تعالى واحد . فان قلت لم يخص اليهود بالذكر هنا بخلاف ما تقدم . قلت
 لأنهم أسسوا هذا الاختاذ وأبدوا به فهم أظلم أو لأنهم أشد غلوا فيه (باب قول النبي صلى الله عليه
 وسلم جعلت لى الأرض مسجدا وطورا) بفتح الطاء . قوله (كافه) أى جيما وهو ما يلزمه النصيب
 على الحالية واستهجن اضافتها نحو كانتهم ومن الحديث واستاده بعينهما تقدما بشرحهما أول كتاب

أُمِّي أَدْرَكَتُهُ الصَّلَاةُ فَلْيَصِلْ وَأُحِلَّتْ لِي الْغَنَائِمُ وَكَانَ النَّبِيُّ يُبْعَثُ إِلَى قَوْمِهِ
خَاصَّةً وَبُعِثْتُ إِلَى النَّاسِ كَافَّةً وَأُعْطِيتُ الشَّفَاعَةَ

٤٢٨

نوم المرأة
في المسجد

بَابُ نَوْمِ الْمَرْأَةِ فِي الْمَسْجِدِ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا
أَبُو أُسَامَةَ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ وَلِيدَةَ كَانَتْ سَوْدَاءَ لَحْيٍ مِنْ
الْعَرَبِ فَأَعْتَقُوهَا فَكَانَتْ مَعَهُمْ قَالَتْ فَخَرَجَتْ صَبِيَّةٌ لَهُمْ عَلَيْهَا وَشَاحٌ أَحْمَرُ
مِنْ سُورٍ قَالَتْ فَوَضَعَتْهُ أَوْ وَقَعَ مِنْهَا فَمَرَّتْ بِهِ حُدَيَّةٌ وَهُوَ مُلْقَى فَحَسِبْتُهُ
لَحْمًا فَخَطَفْتُهُ قَالَتْ فَاتَّسَّوهُ فَلَمْ يَجِدْهُ قَالَتْ فَاتَّهَمُونِي بِهِ قَالَتْ فَطَفَّقُوا
وَيَفْتَشُونَ حَتَّى فَتَشُوا قَبْلَهَا قَالَتْ وَاللَّهِ إِنِّي لَقَائِمَةٌ مَعَهُمْ إِذْ مَرَّتِ الْحُدَيَّةُ فَأَلْقَتْهُ

التيمم . قال ابن بطال : الحديث يدل على أن الابواب المتقدمة المكررة الصلاة فيها ليس ذلك على
التحريم لان الارض كلها مباحة الصلاة فيها لكونها له مسجدا فدخل في عمومها المقابر والاراضي
والكنائس وغيرها (باب نوم المرأة في المسجد) قوله (عبيد) مصغرا مخففا وفي بعضها عبيد الله
و (هشام) أى ابن عروة والاسناد بعيد تقدم في باب نقض المرأة شعرها عند غسل المحيض . قوله
(وليدة) يفتح الواو أى أمة و (الصبية) الجارية و (الشاح) يسج من آدم عريضا ويرصع بالجواهر
وتشده المرأة بين عاتقها وكشعها يقال وشاح بالسكر وشاح وأشاح بالضم و (السور)
جمع السير يفتح السين هو ما يقدم من الجلد والمسير من الثياب الذى فيه خطوط كالسيور و (الحدياة)
مصغر ومكبرها الحداة على وزن الذنبة فالأصل فى تصغيرها الحدياة بتشديد الياء وبالألف قليل حصلت الألف من
أدغمت الهزة فى الياء صار حدية وفى بعضها الحدياة بتشديد الياء وبالألف قليل حصلت الألف من
اشباع فتحة الياء وقيل انها كلمة موضوعة بلفظ التصغير مرادفا للحدة . قوله (يفتشون) وفى بعضها

قَالَتْ فَوَقَعَ بَيْنَهُمْ قَالَتْ فَقُلْتُ هَذَا الَّذِي أَتَهَمُونِي بِهِ زَعَمْتُمْ وَأَنَا مِنْهُ بَرِيَّةٌ
وَهُوَ ذَا هُوَ قَالَتْ فَجَاءَتْنِي إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاسْتَلَمْتُ قَالَتْ
عَائِشَةُ فَكَانَ لَهَا خَبَاءٌ فِي الْمَسْجِدِ أَوْ حِفْشٌ قَالَتْ فَكَانَتْ تَأْتِينِي فَتَحَدِّثُنِي
عِنْدِي قَالَتْ فَلَا يَجْلِسُ عِنْدِي مَجْلِسًا إِلَّا قَالَتْ

وَيَوْمَ الْوُشَاحِ مِنْ أَعَاجِبِ رَبِّنَا إِلَّا إِنَّهُ مِنْ بَلَدَةِ الْكُفْرِ الْأَنْجَانِي

يفتشونى (وقبلها) بضم تين أى فرجها . فان قلت فلم قال قبلها والسياق يقتضى أن يقال قبل . قلت ان
جعلناه من كلام عائشة منقطعا عن كلام الوليدة فبر على ظاهره والا فقد عبرت عن نفسها بالغيبة
فكان التكلم إما الفتاة أو تجربدا من نفسه شخصا كآته غيره . قوله (زعمتم) مفعولاه ان عدى إلى
مفعولين أو مفعول محذوف وهو نحو إني أخذته أو أنا صاحبه . قوله (هو ذا هو) فيه وجوه من الاعراب
هو مبتدأ وذا خبره وهو الثاني خبر بعد خبر أو تأ كيد لا أول أو لذا أو بيان له أو أذابتها ثمان وهو خبره
والجملة خبر الأول أو هو ضمير الشأن وما بعده جملة أو خبر هو الثاني محذوف والجملة تأكيد الجملة أو
ذا منصوب على الاختصاص . قوله (قالت عائشة) والخباء بكسر المعجمة وخفة الواحدة وبالمد
خيمة تكون من وبر أو صوف وهو على عمودين أو ثلاثة وما فوق ذلك فهو بيت وفي بعضها كانت
مؤثثا فهو باعتبار الخيمة و (الحفش) بكسر المهملة وسكون الفاء وبالمنقطة الجوهري : هو وعاء
المغازل والذي في الحديث هو البيت الصغير . قوله (فتحدثت) بلفظ المضارع إما من التحديث
بمحذوف إحدى التامين منه . فان قلت المحذوف هو حرف المضارعة أو تأ التثنية . قلت المذهب الديوى
أن المحذوفة هى الثانية لأن الثقل نشأ منها وقيل هى الأولى لأن الثانية تخط حذفها بمعنى الباب . قوله
(هذا) أى هذا البيت (وهذا الحديث) أى هذه القصة . قال ابن بطال : فيه أن من لم يكن له مسكن
ولا مبيت أنه يباح له المبيت فى المسجد واصطناع الخيمة وشبهها للسكن امرأة كانت أو رجلا وفيه
أن السنة الخروج من بلدة جرت فيها فتنة على الإنسان تشاؤما بها وربما كان الذى جرى عليه من
الحنة سببا لخير أراد الله تعالى به فى غير تلك البلدة (والوشاح) خيطان من لؤلؤ يخالف بينهما تشويع به

قَالَتْ عَائِشَةُ فَقُلْتُ لَهَا مَا شَأْنُكَ لَا تَقْعُدِينَ مَعِيَ مَقْعَدًا إِلَّا قُلْتُ هَذَا قَالَتْ
فَحَدَّثَنِي بِهَذَا الْحَدِيثِ

- بَابُ** نَوْمِ الرِّجَالِ فِي الْمَسْجِدِ وَقَالَ أَبُو قِلَابَةَ عَنْ أَنَسٍ قَدِمَ رَهْطٌ مِنْ نَوْمِ الرِّجَالِ فِي الْمَسْجِدِ عَمَلٌ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَأَنُوا فِي الصُّفَّةِ وَقَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ كَانَ أَصْحَابُ الصُّفَّةِ الْفُقَرَاءُ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي نَافِعٌ قَالَ أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ أَنَّهُ كَانَ يَنَامُ وَهُوَ شَابٌّ أَعَزَبُ لَا أَهْلَ لَهُ فِي مَسْجِدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ جَاءَ

المرأة وشاة موشحة إذا كانت ذات خطين (باب نوم الرجال في المسجد) قوله (أبو قلابة) بكسر القاف وخفة اللام وبالموحدة مر في باب حلاوة الإيمان (والرهط) مادون العشرة من الرجال لا يكون فيهم امرأة و(عمل) بضم المهملة وسكون الكاف وباللام قبيلة من العرب (والصفة) موضع مظلل في المسجد يأوي إليه المساكين. قوله (عبد الرحمن بن أبي بكر) الصديق شهد بدار مع المشركين ثم أسلم وهاجر إلى المدينة قبل الفتح وكان أشجع رجال قريش وأرماهم بالسهم روى له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ثمانية أحاديث للبخاري منها ثلاثة مات قريب مكحول إليها على رقاب الرجال سنة ثلاث وخمسين وقيل سموا بأصحاب الصفة لأنهم كانوا يصفون على باب المسجد لأنهم غرباء لا مأوى لهم. قوله (يحيى) أى القطان والاسناد بعينه تقدم في باب كراهة الصلاة في المقابر. قوله (أعزب) وهى لغة قليلة وفي بعضها عزب وهى اللغة الفصحى. فإن قلت العزب هو الذى لا زوج له فما فائدة لفظ لا أهل له. قلت فأنشدته التوكيد أو التعميم لأن الأهل أعم من الزوجة. قوله (في مسجد)

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْتَ فَاطِمَةَ فَلَمْ يَجِدْ عَلَيْهَا فِي الْبَيْتِ فَقَالَ أَيْنَ ابْنُ عَمِّكَ قَالَتْ كَانَ بَيْنِي وَبَيْنَهُ شَيْءٌ فَعَاظَنِي فَخَرَجَ فَلَمْ يَقُلْ عِنْدِي فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا نَسْأَلُ أَنْظَرُ أَيْنَ هُوَ فَجَاءَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ هُوَ فِي الْمَسْجِدِ رَاقِدٌ فَجَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مُضْطَجِعٌ قَدْ سَقَطَ رِدَاؤُهُ عَنْ شِقِّهِ وَأَصَابَهُ تَرَابٌ فَجَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْسَحُهُ عَنْهُ وَيَقُولُ قُمْ أَبَا تَرَابٍ قُمْ أَبَا تَرَابٍ حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ عِيسَى قَالَ ٤٣١ حَدَّثَنَا ابْنُ فَضِيلٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ رَأَيْتُ سَبْعِينَ

متملق بقوله ينام وفيه جواز النوم في المسجد لغير القريب ومستمرًا لأن التركيب يدل على التكرار قوله (عبد العزيز بن أبي حازم) بإهمال الحاء وبالزاي المدني لم يكن بالمدينة أفقه منه بعدما لك مات سنة أربع وثمانين ومائة وأبو حازم أبوه وهو سلية بفتح اللام ابن دينار الأعرج الزاهد (وسهل) آخر من مات من الصحابة تقدما في باب غسل المرأة أباه (وفاطمة) بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم في باب إذا ألقى على ظهر المصلي فنزف في كتاب الوضوء و(علي) رضى الله عنه في باب إثم من كذب على النبي صلى الله عليه وسلم قوله (ابن عمك) أى زوجها على رضى الله عنه . فإن قلت لم اختار هذه العبارة ولم يقل أين زوجك أو أين على . قلت لعله صلى الله عليه وسلم فهم أنه جرى بينهما شىء فأراد استعطافها عليه بذكر القرابة الدنية التى بينهما . قوله (فلم يقل) بكسر القاف من القبولة (وأباتراب) حذف منه حرف اللنداء وفيه جواز النوم لغير العزب ودخول الوالد في بيت ولده بغير إذن زوجها وذكر الشخص بما بينهما من النسب والتكنى بما يلاسه من الأحوال وكان هو أحب الكنى إلى على رضى الله عنه . قال ابن بطال : وفيه إباحة النوم فيه لغير الفقراء وكذا ينفع بالمساجد فيما يجمل بالأكل والشرب وفيه المازحة للغاضب بالتكنية بغير كنيته إذا كان لا يفضيه بل يؤنسه وفيه مداراة الصهر وتسلية أمره في غيابه وجواز التكنية بغير الولد وأن الملابس يحاول بهاستر العورة

مِنْ أَصْحَابِ الصُّفَّةِ مَا مِنْهُمْ رَجُلٌ عَلَيْهِ رِءَاءٌ إِمَّا إِزَارٌ وَإِمَّا كِسَاءٌ قَدْ رِبَطُوا فِي
أَعْنَاقِهِمْ فَمِنْهَا مَا يَبْلُغُ نِصْفَ السَّاقَيْنِ وَمِنْهَا مَا يَبْلُغُ الْكَعْبَيْنِ فَيَجْمَعُهُ يَدُهُ
كَرَاهِيَةً أَنْ تَرَى عَوْرَتَهُ

بابُ الصَّلَاةِ إِذَا قَدِمَ مِنْ سَفَرٍ وَقَالَ كَعْبُ بْنُ مَالِكٍ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى

صَلَاةُ الْقُدُومِ

٤٣٢ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَدِمَ مِنْ سَفَرٍ بَدَأَ بِالْمَسْجِدِ فَصَلَّى فِيهِ حَدَّثَنَا خَلَادُ بْنُ يَحْيَى
قَالَ حَدَّثَنَا مُسَعَّرٌ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَارِبُ بْنُ دَثَارٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ أَتَيْتُ
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ فِي الْمَسْجِدِ قَالَ مُسَعَّرٌ أَرَاهُ قَالَ ضَحَّى فَقَالَ صَلِّ

قوله (يوسف) هو المروزي سبق في باب من توضع في الجنابة (وابن فضيل) يضم الفاء وفتح
المعجمة وسكون التحتانية محمد أبو عبد الرحمن الكوفي مات سنة خمس وتسعين ومائة و(فضيل)
هو ابن غزوان بفتح المنقطة وسكون الزاي الضبي مر في باب التستر في الغسل (وأبو حازم) أي سليمان
الاشجعي الكوفي في باب هل يجعل للنساء يوم على حدة واعلم أن أبا حازم هو من نوع المتشابه في
الاسماء لانه وأبا حازم السابق أنفا كلاهما تابعيان يرويان عن الصحابة فاحفظ واعرف الامتياز
بينهما . قوله (رداء) هو ما يكسو النصف الأعلى (والإزار) ما يكسو النصف الأسفل (وقدر بطوا)
صفة الكساء وحده والمائد المفعول حذف منه والضمير في (فنها) عائد الى الكساء باعتبار أنه جنس
أريد به الجماعة ولم ين لفظ النصف للعلم بأن المراد منه الثانية حيث أضيف الى الساقين (باب الصلاة إذا
قدم من سفر) قوله (كعب بن مالك) الأنصاري الشاعر وهو أحد الثلاثة الذين أزل الله فيهم «وعلى
الثلاثة الذين خلفوا» روى له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ثمانون حديثا البخاري منها أربعة شهد
العقبة مع السبعين مات بالمدينة سنة خمسين . قوله (خلاد) بفتح المعجمة وشدة اللام وبالمهمل مر
في باب من بدأ بشق رأسه الأيمن في الغسل و (مسعر) بكسر الميم في باب الوضوء بالماء و (محارب)
بضم الميم وبالمهمل وبكسر الراء بالوحدة (ابن دثار) بالمهملة المكسورة وبخفة المثناة وبالراء السدوسية

رَكَعَتَيْنِ وَكَانَ لِي عَلَيْهِ دَيْنٌ فَقَضَانِي وَزَادَنِي

بَابُ إِذَا دَخَلَ الْمَسْجِدَ فَلْيَرْكَعْ رَكَعَتَيْنِ **حَدَّثَنَا** عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ **٤٣٣**

تحية المسجد

قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ عَامِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَمْرِو بْنِ سُلَيْمٍ الزُّرَقِيِّ عَنْ أَبِي قَتَادَةَ السَّلَمِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا دَخَلَ أَحَدُكُمْ

الْمَسْجِدَ فَلْيَرْكَعْ رَكَعَتَيْنِ قَبْلَ أَنْ يَجْلِسَ

قاضى الكوفة . قوله (أراه) يضم الهزة أى أظن . قال محارب عن جابر أتيت ضحى بزيادة لفظ ضحى هذا الكلام ادراج من الراوى ووقع فى البين . قوله (فقال) أى النبي صلى الله عليه وسلم . فان قلت ما وجه دلالة على الترجمة . قلت هذا الحديث مختصر من مطول ذكره فى كتاب البيوع وغيره وفيه أنه قال كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم فى غزاة واشترى منى جملا بأوقية ثم قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد تمت بالعداة فوجدته على باب المسجد قال الآن قدمت قلت نعم قال فادخل فصل ركعتين فأمر بلالا أن يتزن لى أوقية فوزن فأرجع فى الميزان . النوى : وهذه الصلاة مقصورة للقدوم من السفر لأنها تحية المسجد وفيه استحباب قضاء الدين زائداً (باب إذا دخل أحدكم المسجد فليركع) قوله (عامر بن عبد الله بن الزبير) يضم الزاى ابن العوام القرشى المدنى أبو الحارث بالمثلثة كان عالماً عابداً فى باب إثم من كذب . قوله (عمرو) بالواو (ابن سليم) مصغر اعنففا (الزرقى) يضم الزاى ثم فتح الراء وبالقاف الانصارى المدنى و (أبو قتادة) بفتح القاف الحارث بالمثلثة (ابن ربيع) بكسر الراء وسكون الواحدة وبالمهلة وبالمشدة التجانية (السلمى) بفتح السين واللام كليهما قال فى جامع الأصول وأكثر أصحاب الحديث يكسرون اللام لأنه نسبة الى سلة باللام المكسورة فارسى رسول الله صلى الله عليه وسلم روى له مائة حديث وسبعون حديثاً للبخارى منها ثلاثة عشر مات بالمدينة سنة أربع وخمسين . قوله (فايركع) أى فليصل أطلق الجزء . وأراد الكل . فان قلت الشرط سبب للجزء فما السبب هنا أهو الركوع أو الأمر بالركوع . قلت ان أريد بالأمر تعلق الأمر فهو الجزء والا فالجزء لازم الأمر وهو الركوع والمراد من الركعتين تحية المسجد . قال ابن

باب الحَدَّثِ فِي الْمَسْجِدِ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا
مَالِكٌ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ الْمَلَائِكَةُ تَصَلِّي عَلَى أَحَدِكُمْ مَا دَامَ فِي مُصَلَّاهُ الَّذِي صَلَّى فِيهِ مَا لَمْ يُحْدِثْ
تَقُولُ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَهُ اللَّهُمَّ ارْحَمْهُ

باب بُيَانِ الْمَسْجِدِ وَقَالَ أَبُو سَعِيدٍ كَانَ سَقْفُ الْمَسْجِدِ مِنْ جَرِيدٍ

بيان المسجد

بطلان : اتفق أئمة الفتوى أنه محمول على التنب والارشاد مع استحبابهم الركوع لكل من دخل المسجد لما
روى أن كبار أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كانوا يدخلون المسجد ثم يخرجون ولا يصلون
وأوجب أهل الظاهر فرضا على كل داخل في كل وقت تجوز فيه الصلاة . وقال بعضهم واجب في
كل وقت لأن فعل الخير لا يمنع منه الا بدليل لا مارض له . وقال الطحاوي : من دخل المسجد
في أوقات النهي فليس بداخل في أمره صلى الله عليه وسلم بالركوع عند دخوله المسجد والله أعلم
(باب الحديث في المسجد) قوله (الملائكة) جمع على اللام فيفيد الاستغراق والصلاة عنهم استغفار
والمصل اسم المكان (وما لم يحدث) أي ينقض وضوءه . قوله (تقول) هو بيان لقوله تصلي وتفسير
له . فإن قلت ما الفرق بين المغفرة والرحمة . قلت المغفرة سبتر الذنوب والرحمة إفاضة الاحسان عليه
قال ابن بطلان : الحديث في المسجد خطيئة يحرم بها المحدث استغفار الملائكة ودعاهم المرجو بركته
ولما لم يكن للحديث فيه كفارة ترفع أذاه كما يرفع الدفن أذى النخامة فيه عوقب بمحرمان الاستغفار
من الملائكة لما آذاهم به من الرائحة الخبيثة وقال من أراد أن تحط عنه الذنوب بغير تعب فليتم ملازمة
مصلاه بعد الصلاة ليستكثر من دعاء الملائكة واستغفارهم له فهو مرجو إجابته لقوله تعالى « ولا
يشفعون إلا لمن ارتضى » وروى من وافق تأمينه تأمين الملائكة غفر له وتأمينهم إنما هو مرة
واحدة عند تأمين الامام ودعائهم لمن قعد في مصلاه إنما هو ما دام قاعدا فيه فهو أخرى بالاجابة
وقد شبه صلى الله عليه وسلم انتظار الصلاة بعد الصلاة بالرباط وأكده بتكراره مرتين بقوله فذلكم
الرباط فعلى كل مؤمن من سمع هذه الفضائل الشريفة أن يحرص على الاخذ بأوفر الحظ منها ولا يمر

النَّخْلَ وَأَمَرَ عُمَرَ بِنَاءَ الْمَسْجِدِ وَقَالَ أَكُنِ النَّاسَ مِنَ الْمَطَرِ وَإِيَّاكَ أَنْ تُحْمَرُ
أَوْ تُصْفَرَفَفَقِنَ النَّاسَ وَقَالَ أَنَسٌ يَتَبَاهَوْنَ بِهَا ثُمَّ لَا يَعْمُرُونَهَا إِلَّا قَلِيلًا وَقَالَ

٤٣٦ ابن عباس أن زخرقها كما زخرقت اليهود والنصارى **حدثنا** علي بن عبد الله
قال حدثنا يعقوب بن إبراهيم بن سعد قال حدثني أبي عن صالح بن كيسان
قال حدثنا نافع أن عبد الله أخبره أن المسجد كان على عهد رسول الله صلى
الله عليه وسلم مبنياً باللبن وسقفه الجريد وعمده خشب النخل فلم يزد فيه

عنه صفحا والله الموفق (باب ببيان المسجد) قوله (أبو سعيد) أي الخدري مر في كتاب الإيمان
(والجريد) هو الذي يجرد عنه الخوص وإذا لم يجرد يسمي سعفا (والمسجد) امام يهود عن مسجد
رسول الله صلى الله عليه وسلم وإما لجنس المساجد . قوله (أكن) أمر من الاكثان يقال كفت
الشيء إذا سترته وصننته عن الشمس وفي بعضها أكن بضم الهمزة أي قال عمر البناء غرضي
الاكثان فلا تتجاوز عنه الى التحمير ونحوه . قال المسالك فيه ثلاثة أوجه ثبوت الهمزة مفتوحة
على أن ماضيه أكن وحذف الهمزة وكسر الكاف على أن أصله أكن وإنما حذفت تخفيفا على غير
قياس ويجوز أن يقال كن الناس بضم الكاف على أن يكون من كنه فهو مكنون (وتفتن) من الفتنة
وفي بعضها من التفتن . قوله (يتباهون) يفتح الهاء أي يتفاخرون (بها) أي بالمساجد والسياق يدل
عليه و (الا قليلا) بالنصب وجاز من جهة النحر أنه بدل من ضمير الفاعل . قال في شرح السنة
قال أنس إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سباقى على أمتى زمان يتباهون بالمساجد ولا يعمرونها
إلا قليلا . قوله (لنزخرقها) بنون التأكيد مع ضمير المذكرين من الزخرفة وهى الزينة . الخطايف:
ولما زخرقت اليهود والنصارى كائنها ويعمها حين حرفت الكتب وبدلتها فضيعوا الدين
وعرجوا على الزخارف والتزيين . قال محي السنة انهم زخرفوا المساجد عند ما بدلوا دينهم وأتم
تصيرون الى مثل حالهم وسيصير أمرهم الى المراءاة بالمساجد والمباهاة بتزيينها . قوله (عمده) يفتح

أَبُو بَكْرٍ شَيْئًا وَزَادَ فِيهِ عُمَرُ وَبَنَاهُ عَلَى بُنْيَانِهِ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِاللَّبْنِ وَالْجَرِيدِ وَأَعَادَ عُمَدَهُ خَشْبًا ثُمَّ غَيَّرَهُ عُثْمَانُ فَزَادَ فِيهِ زِيَادَةً كَثِيرَةً وَبَنَى جِدَارَهُ بِالْحِجَارَةِ الْمَنْقُوشَةِ وَالْقَصَّةِ وَجَعَلَ عُمَدَهُ مِنْ حِجَارَةٍ مَنْقُوشَةٍ وَسَقَفَهُ بِالسَّاجِ

التعاون
في بناء
المسجد

بَابُ التَّعَاوُنِ فِي بِنَاءِ الْمَسْجِدِ (مَا كَانَ لِلشُّرَكِيِّ أَنْ يَعْمُرُوا مَسَاجِدَ اللَّهِ شَاهِدِينَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ بِالْكَفْرِ أُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ وَفِي النَّارِ هُمْ خَالِدُونَ إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى

العين والميم وبضمهما . الجوهرى : العمود عمود البيت وجمع القلة أعمدة وجمع الكثرة عمد وعمد وقرئ بهما قوله تعالى « في عمد ممددة » والخشب مفردا وجمعا . قوله « بنيانه » أى حيطانه (وفي عهده) إما صفة للبيان وإما حال . فان قلت إذا بنى على تلك البنيان فكيف زاد في المسجد . قلت لعل المراد بالبيان بعضها أو الآلات أو بالزيادة رفع سمكها أو المراد على هيئة بنيانه ووضعها . قوله « القصص » بفتح القاف وبالمهمل الشديدة الجص وهى لغة حجازية وقد قصص داره أى جصصها . قوله « سقفه » بلفظ الماضى من التفعيل وفى بعضها سقفه بلفظ الاسم عطفًا على عهده « والساج » موزن من الشجر . قال ابن بطال : ما ذكره البخارى فى هذا الباب يدل على أن السنة فى بيان المساجد المقصد وترك الغلو فى تشييدها خشية الفتنة والمباهاة ببنيانها وكان عمر مع الفتوح التى كانت فى أيامه وتمكنه من المال لم يغير المسجد عن بنيانه الذى كان عليه فى عهد النبي صلى الله عليه وسلم ثم جاء الأمر الى عثمان والميال فى زمانه أكثر فلم يزد أن جعل مكان اللابن حجارة وقصصه وسقفه بالساج مكان الجريريد فلم يقصر هو وعمر عن البلوغ فى تشييده إلى أبلغ الغايات الا عن عليهما بكرامة النبي صلى الله عليه وسلم ذلك وليقتدى بهما فى الأخذ من الدنيا بالقصد والكفاية والزهد فى معالى أمورهما وإيثار

الرَّكَاةَ وَلَمْ يَخْشَ إِلَّا اللَّهَ فَعَسَىٰ أُولَٰئِكَ أَن يَكُونُوا مِنَ الْمُهْتَدِينَ ﴿٤٢٧﴾
 قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُحْتَارٍ قَالَ حَدَّثَنَا خَالِدُ الْحَذَاءُ عَنْ عِكْرَمَةَ قَالَ لِي ابْنُ
 عَبَّاسٍ وَلِابْنِهِ عَلِيٌّ أَنْطَلَقَا إِلَى أَبِي سَعِيدٍ فَاسْمَعَا مِنْ حَدِيثِهِ فَأَنْطَلَقْنَا فَإِذَا هُوَ فِي
 حَائِطٍ يُصَلِّحُهُ فَأَخَذَ رِدَاءَهُ فَأَحْتَبِي ثُمَّ أَنْشَأَ يُحَدِّثُنَا حَتَّى أَتَى ذِكْرَ بِنَاءِ الْمَسْجِدِ
 فَقَالَ كُنَّا نَحْمِلُ لَبْنَةً لَبْنَةً وَعِمَارٌ لَبْنَتَيْنِ لَبْنَتَيْنِ فَرَأَاهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 فَيَنْفُضُ التُّرَابَ عَنْهُ وَيَقُولُ وَيَحْ عِمَارُ تَقْتُلُهُ الْفِتْنَةُ الْبَاغِيَةُ يَدْعُوهُمْ إِلَى الْجَنَّةِ

البلغة منها ﴿باب التعاون في بناء المسجد﴾ قوله ﴿عبد العزيز بن مختار﴾ يضم الميم وسكون
 الميم وبالفوقانية وبالراء أبو اسحق الدباغ البصري الأنصاري ﴿وخالد الحذاء وعكرمة﴾
 تقدما في باب قول النبي صلى الله عليه وسلم اللهم علّمه الكتاب. قوله ﴿لابنه﴾ أي ابن عبد الله
 ابن عباس ﴿وأبي سعيد﴾ أي الحذري. قوله ﴿حائط﴾ أي بستان وسمى به لأنه لا سقف له
 و ﴿فاحتبي﴾ بالحاء المهملة والفوقانية وبالوحدة يقال احتبي الرجل إذا جمع ظهره وساقيه بجماعته
 وقد يحتبي يديه ﴿وأنشأ﴾ بمعنى طفق و ﴿عمار﴾ بفتح المهملة وشدة الميم ابن ياسر تقدم في باب السلام من
 الاسلام قوله ﴿ينفض﴾ وفي بعضها فجعل ينفض وفي بعضها فنفض و ﴿ويح عمار﴾ هو ينصب الحاء
 لا غير. الجوهري: كلمة رحمة وويل كلمة عذاب تقول ويح لزيد وويل له رفسماعلى الابتداء ولك أن
 تقول ويح لزيد وويل له فنصبهما باضمار فعل وأن تقول ويحك ويح زيد وويلك وويل زيد
 بالاضافة فنصب أيضا باضمار الفعل. قوله ﴿الفتنة الباغية﴾ وهم بالاصطلاح فرقة خالفوا الامام
 بتاويل باطل ظنا ويمتدح مطاع وشوكة يمكنها مقاومته. قوله ﴿الى الجنة﴾ أي الى سبيلها وهي الطاعة
 كما أن سبيل النار هو المعصية. فان قلت عمار قتله أهل الشام يوم صفين وفيهم الصحابة الكبار
 فكيف جاز عليهم الدعاء الى النار. قلت انهم كانوا ظانين أنهم يدعونهم الى الجنة وان كان في الواقع
 دعاء الى النار وهم يجتهدون يجب عليهم متابعة ظنونهم. فان قلت لم يجعله علي ما ثبت أن عليا رضي

وَيَدْعُوهُ إِلَى النَّارِ قَالَ يَقُولُ عَمَّارٌ أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الْفِتَنِ

٤٣٨

الاستعاذة
بالصنعة

بَابُ الاستعاذة بالنَّجَّارِ وَالصُّنَّاعِ فِي أَعْوَادِ الْمَنْبَرِ وَالْمَسْجِدِ حَدَّثَنَا

قُتَيْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ قَالَ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى امْرَأَةٍ مَرَى غُلَامَكَ النَّجَّارَ يَعْمَلُ لِي أَعْوَادًا أَجْلِسُ

الله عنه بعث عمارا الى الخوارج ليدعومهم الى الجماعة . قلت لأن لفظ قتله الفتنة الباغية يأباه لانهم ما قتلوه نعم على النسخ التي لم توجد فيها هذه الجملة هو الجواب لا غير . قال ابن بطال : هذا إما يصح في الخوارج الذين بعث اليهم على رضى الله عنه عمارا يدعومهم الى الجماعة وليس يصح في أحد من الصحابة لأنه لا يجوز لأحد أن يتأول عليهم إلا أفضل التأويل وفي الحديث أن التعاون في بنيان المسجد أفضل الأعمال لأنه مما يجرى للانسان أجره بعد مماته ومثل ذلك حفر الآبار وتحبيس الاموال التي يعم العامة نفعها وفيه أن العالم له أن يتنبا للحديث ويجلس له جلسته وفيه أن الرجل العالم يبعث ابنه الى عالم آخر ليتعلم منه . لأن العلم لا يحوى جميعه أحد وأن أفعال البر للانسان أن يأخذ منها ما يشق عليه ان شاء كما أخذ عمار لبنتين وفيه علامة النبوة لأنه صلى الله عليه وسلم أخبر بما يكون وكان كما قال وفي استعاذة عمار منها دليل على أنه لا يدرى أحد في الفتنة أم أجور هو أم أوزور الا بغلبة الظن ولو كان أجورا ما استعاذ بالله من الأجر . أنول وفيه اصلاح حال البساتين وعمراتها وإكرام الرئيس المرموس عند اظهار جده في فعل الخير والدعائه (باب الاستعاذة بالنجار) قوله (الصنعة) بلفظ الجمع (والمسجد) اما عطف على المنبر أو على العود وفي الترجمة فهمم بعد تخصيص عكس وملا سكتة وجبريل قوله (أبو حازم) بالمهمله وبالزاي أبو عبد العزيز واسمه سلمة والاستناد بمينيه تقدم في باب نوم الرجل في المسجد . قوله (مرى) هو أفصح من أؤمرى لأنه في ابتداء الكلام واسم الغلام باقوم بالموحدة وبالقاف و (أعوادا) أى منبرام كما منهاو (يعمل) مجزوم بأنه جواب الأمر (وأجلس) مرفوع . فان قلت الأمر بالأمر بالشئ أمر بذلك الشئ أم لا وهل الغلام مأمور من قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم أم لا . قلت قد اختلف الأصوليون في مثله والاصح عدمه وذلك كقوله صلى الله عليه وسلم مروا أولادكم بالصلاة لسبع سنين . فان قلت الحديث لا يدل على الشق الآخر من الترجمة

عَلَيْهِنَّ حَدَّثَنَا خَلَادٌ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ بْنُ أَيْمَنَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَابِرٍ أَنَّ
 امْرَأَةً قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَلَا أَجْعَلُ لَكَ شَيْئًا تَقْعُدُ عَلَيْهِ فَإِنِّي غُلَامًا تَجَارًا
 قَالَ إِنْ شِئْتَ فَعَمِلْتَ الْمَنْبَرِ

٤٤٠ **بَابُ مَنْ بَنَى مَسْجِدًا حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سُلَيْمَانَ حَدَّثَنِي ابْنُ وَهْبٍ**
 أَخْبَرَنِي عَنْهُ أَنَّ بَكِيرًا حَدَّثَهُ أَنَّ عَاصِمَ بْنَ عُمَرَ بْنِ قَتَادَةَ حَدَّثَهُ أَنَّهُ سَمِعَ

من يني
مسجداً

وهو ذكر الصنيع والمسجد . قلت إما أنه اكتفى بالنجار والمنبر لأن الباقي يعلم منه وإما أنه أراد
 أن يأتى إليه ما يتقاضى بذلك فلم يتفق له إذ لم يثبت عنده بشرطه ما يدل عليه . قوله (خلاد) بفتح
 المعجمة وشدة اللام وبالمهمل الكوفي سبق في باب الصلاة إذا قدم من سفر و (عبدالواحد) بالمهملتين
 و (أوه) هو أئمن بفتح الهزلة وسكون التحتانية والميم المفتوحة الحبشي المكي القرشي الخزومي
 قوله (الاهو) مخففة مركبة من همزة الاستفهام ولا النافية وليست حرف التنبيه ولا حرف
 النقص . قوله (إن شئت) جزاؤه محذوف أى عملت وفي بعضها إن شئت فعلت فلا حذف
 و (فعملت) أى المرأة . فان قلت العامل هو الغلام لا المرأة . قلت لما كانت هى الأمرة أسند
 إليها كقولك كسا الخليفة الكعبة . فان قلت هذا الحديث لم يدل على استعانة فان هذه المرأة قالت ذلك
 من تلقاء نفسها . قلت المرأة استعانت بالغلام في نجارته المنبر . قال ابن بطال : فان قلت الحديثان
 متخالفان فان حديث سهل أن النبي صلى الله عليه وسلم سأل المرأة أن تأمر عبدها بعمل المنبر وفي
 حديث جابر أن المرأة سألت النبي صلى الله عليه وسلم ذلك . قلت يحتمل أن تكرن المرأة بدأت بالمسئلة
 فلما أبطل الغلام بعمله استنجزها إتمامه إذ علم طيب نفس المرأة بما بذلته من صنعة غلاما ويمكن
 أن يكون إرساله عليه السلام الى المرأة ليعرفها صفة ما يصنع الغلام في الأعواد وأن يعمل ذلك الأعواد
 أى منبرا . قال وفيه دليل على جواز استنجاز الوعد والاستعانة بأهل الصنعة فيما يشمل المسلمين نفعه
 أقول وفيه التقرب الى أهل الفضل بعمل الخير (باب من بنى مسجدا) قوله (يحيى بن سليمان)
 الجعفي مر في باب كتابة العلم و (ابن وهب) هو عبد الله في باب من يرد الله به خيرا أو (عمرو)

عَبِيدَ اللَّهِ الْخَوْلَانِي أَنَّهُ سَمِعَ عُثْمَانَ بْنَ عَفَّانَ يَقُولُ عِنْدَ قَوْلِ النَّاسِ فِيهِ حِينَ
 بَنَى مَسْجِدَ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّكُمْ أَكْثَرْتُمْ وَلَاقِي سَمِعْتُ النَّبِيَّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ بَنَى مَسْجِدًا قَالَ بُكَيْرٌ حَسِبْتُ أَنَّهُ قَالَ يَبْتَغِي
 بِهِ وَجْهَ اللَّهِ بَنَى اللَّهُ لَهُ مِثْلَهُ فِي الْجَنَّةِ

هو ابن الحارث الملقب بكرة الفواص في باب المسح على الخفين و (بكير) مصغرا خففا ابن
 عبد الله الأشج المديني خرج قديما الى مصر فنزل بها والأربعة أفاضل مصريون و (عاصم)
 هو الأوسي الأنصاري مات بالمدينة سنة عشرين ومائة و (عبيد الله) هو ابن الأسود الخولاني
 بفتح المعجمة وسكون الواو وبالتون ريب ميمونة أم المؤمنين . قوله (عند قول الناس فيه)
 وذلك أن بعضهم كانوا ينكرون عليه تغيير بناء المسجد وجعله بالحجارة المنقوشة والقصة . قوله
 (أكثرتم) أي الكلام في الإنكار على فعله و (بنى الله له) هو جزاء الشرط ولفظ. قال بكير
 الى وجه الله إدراج من عمر ووقع في البين معترضة ولفظ. يبغي على تقدير ثبوته في كلام النبي
 صلى الله عليه وسلم حال من فاعل من بنى والمراد بوجه الله ذات الله . فان قلت هل هو خاص
 بمن باشر البناء أم عام لمن أمر بالبناء أيضا . قلت عام لهما . فان قلت فيلزم منه إرادة المعنى الحقيقي
 والمجازي باستعمال واحد وذلك ممتنع . قلت لا امتناع فيه عند الشافعي وأما عند غيره فيحمل على
 معنى مجازي يتناول الحقيقة وذلك المجاز ومثله يسمى بعموم المجاز . فان قلت ما قولك في اسناد البناء
 إلى الله تعالى . قلت هو مجاز انفاقا قطعا . فان قلت من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها فما معنى التقييد
 بمثله . قلت إما أنه صلى الله عليه وسلم قاله قبل نزول هذه الآية السكرية أو أن المثلية إنما هي بحسب
 الكمية والزيادة تحصل بحسب الكيفية أو أن التقييد به لا يدل على نفي الزيادة أو أن المقصود منه
 بيان الماثلة في أن جزاء هذه الحسنة من جنس العمل لا من غيره . قال النووي : يحتمل أن يكون
 معناه بنى الله له مثله في مسمى البيت وأما صفته في السعة وغيرها فعلوم فضلها وأنها بما لا عين
 رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر أو معناه أن فضله على بروت الجنة كفضل المسجد على
 بيوت الدنيا وقال ابن بطال المساجد بيوت الله تعالى وقد أضافها الله تعالى إلى نفسه بقوله تعالى

٤٤١

المرور
في المسجد

بَابُ يَأْخُذُ بِنُصُولِ النَّبْلِ إِذَا مَرَّ فِي الْمَسْجِدِ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ قُلْتُ لَعَمْرِي أَسَمِعْتَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ مَرَّ رَجُلٌ

فِي الْمَسْجِدِ وَمَعَهُ سَهَامٌ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمْسِكْ بِنَصَالِهَا

٤٤٢

المرور
في المسجد

بَابُ الْمُرُورِ فِي الْمَسْجِدِ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو بَرْدَةَ بْنُ بَرْدَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا بَرْدَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ

« إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ » وحسبك بهذا شرفا لها وقد تفضل الله على بانيها بأن يبني له قصرا في الجنة وأجر المسجد جار لمن يباه في حياته وبعد مماته مادام يذكر الله عز وجل فيه وهذا مما جاء المجازاة فيه من جنس الفعل (باب يأخذ بنصول النبل) الجوهرى : النصل نصل السهم والسيوف والرمح والجمع نصول ونصال و (النبل) بفتح النون السهام العربية وهي مؤنثة لا واحد لها من لفظها قوله (سفيان) أى ابن عيينة و (عمرو) أى ابن دينار تقدم في باب كتابة العلم . قوله (أمسك) من باب الافعال . فإن قلت هذا استفهام فكيف دل على ثبوته . قلت سكوته يدل عرفا على التصديق أو أنه مختصر من الحديث الذى هو دال عليه . قال ابن بطال : فإن قيل حديث جابر لا يظهر فيه الاسناد لأنه لم ينقل أن عمرا قال نعم . قلنا ذكر البخارى في غير كتاب الصلاة انه قال نعم فإن بقوله نعم استناد الحديث وهذا من تأكيد حرمة المسلمين لأن المساجد مورودة بالخلق لا سيما في أوقات الصلاة نفشى عليه السلام أن يؤذى بها أحد وهذا من كريم خلقه ورأفته بالمؤمنين وفيه التعظيم لقليل الدم وكثيره وفيه أن المسجد يجوز فيه إدخال السلاح (باب المرور في المسجد) قوله (موسى) أى التبوذكى مر في كتاب الوحي و (عبد الواحد) بن زياد بالتحانية الخفيفة في باب الجهاد من الايمان و (أبو بردة) بضم الموحدة وسكون الراء اسمه بريد بالموحدة المضومة وسكون التحانية و (أبو بردة) الثانى اسمه عامر والثانى جد الأول ابن أبى موسى الأشعرى ، وكأنه قال سمعت جدي أنه روى عن أبيه أبى موسى وتقدموا في باب أى الاسلام أفضل . قوله (أو أسواقا) هو ترويع من رسول الله صلى الله عليه وسلم لا شك من الراوى ، فإن قلت النبل

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ مَرَّ فِي شَيْءٍ مِنْ مَسَاجِدَنَا أَوْ أَسْوَاقِنَا بِنَبْلٍ فَلْيَأْخُذْ
عَلَى نَصَالِهَا لَا يَعْقرُ بِكَفِّهِ مُسْلِمًا

٢٤٣
الشعر
في المسجد

بَابُ الشَّعْرِ فِي الْمَسْجِدِ حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ الْحَكَمُ بْنُ نَافِعٍ قَالَ أَخْبَرَنَا
شُعَيْبٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ أَنَّهُ
سَمِعَ حَسَّانَ بْنَ ثَابِتٍ الْأَنْصَارِيَّ يَسْتَشْهَدُ أَبَا هُرَيْرَةَ أَنَّهُ شَدَّكَ اللَّهُ هَلْ سَمِعْتَ

ليس مروراً به كما في قولك مررت بزيد فما معنى الباء . قلت معاً المصاحبة أى مر مصاحباً للنبل
وأما الباء التى في بزيد فهى للاتصاف . قوله (على نصالها) فان قلت الاخذ لا يعدى بعلى فما وجهه
قلت ضمن معنى الاستتلاء للبالغة . قوله (لا يعقر) أى لا يجرح وهو مرفوع وجه الجزم نظراً
إلى أنه جواب الأمر . فان قلت العقر لا يتصور بالكف فما المحمل فيه . قلت هو متعلق بقوله
فليأخذ ووقع في بعضها لفظاً بكفه متقدماً على لفظ لا يعقر ويحتمل أن يراد من الكف اليد
أى لا يعقر يده أى باختياره مسلماً وأن يراد منه كف النفس أى لا يعقر بكفه نفسه عن الاخذ
أى لا يجرح بسبب تركه أخذ النصال مسلماً . فان قلت ما وجه تخصيص هذا الحديث بهذا الباب
وتخصيص الحديث السابق بالباب السابق مع أن كلا من الحديثين يدل على كل من الترجمتين .
قلت اما أنه نظر الى لفظ الرسول عليه السلام حيث لم يكن في الآرل فيه ذكر المرور وحيث
كان في الثانى بيان المرور مقصوداً لأنه جعله شرطاً مرتباً باقى الكلام عليه وإما لأن شيخه قتيبة
ذكر الحديث في معرض بيان حكم الاخذ بالنصول وروى ذكر هذا في بيان معرض حكم المرور
فقل كلا منهما على ما تحمل من الشيوخ لأجله وإما لغير ذلك والله أعلم (باب الشعر في المسجد)
وفي بعضها انشاد الشعر في المسجد . قوله (أبو اليمان) بخفة التون (والحكم) بفتح الكاف
و (أبو سلمة) بفتح الهمزة تقدوا في كتاب الوحي و (حسان) منصرفاً وغير منصرف
بالنظر الى أنه مشتق من الحسن أو الحس (بن ثابت) بن المنذر بن حرام ضد الحلال الأنصارى
المدنى شاعر رسول الله صلى الله عليه وسلم من فحول شعراء الاسلام والجاهلية وعاش كل واحد

النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ يَا حَسَنُ أَجِبْ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلِّهِمُّ أَيْدِيَهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ نَعَمْ

منهم مائة وعشرين سنة وقال أبو نعيم لا يعرف في العرب أربعة تناسلوا من صلب واحد انفقت مدة أعمارهم هذا القدر غيرهم وعاش حسان في الجاهلية ستين وفي الإسلام كذلك مات سنة خمسين بالمدينة . قوله ﴿أُنشِدْكَ﴾ بضم الشين . الجوهرى : نشدت فلانا أنشدته نشدا إذا . قلت له نشدتك الله أى سألتك بالله كأنك ذكرته إياه فنشد أى تذكر . قوله ﴿أَجِبْ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ﴾ فإن قلت المراد أجب الكفار عن جهة رسول الله صلى الله عليه وسلم فكيف دلالة عليه إذ ظاهر استعمال أجابه وأجاب عن رسول الله غير ذلك . قلت ضمن معنى الدفع أى أجب دافعا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أو لفظ الجهة مقدر . فإن قلت أهو لفظ رسول الله أم لا . قلت يحتمل أن يكون حسان نقل كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمعنى وكان أصله أجب عنى فغير حسان عنه بلفظ رسول الله صلى الله عليه وسلم تعظيما له وأن يكون نقل لفظه بعينه . وقاله رسول الله صلى الله عليه وسلم بتلك العبارة تربية للعبادة وتقوية لداعى المأمور كما قال تعالى «فاذا عزمت فتوكل على الله» وكما يقول الخليفة : أمير المؤمنين يرسم لك بكذا مكان أنا أرسم . قوله ﴿أَيْدِيَهُ﴾ التأنيد هو التقوية ﴿وبروح القدس﴾ أى جبريل عليه السلام و﴿القدس﴾ بضم الدال وسكرناها اسما أو مصدرا وهو الطهر . قال ابن بطلان : فإن قيل ليس في حديث هذا الباب أن حسانا أنشد شعرا في المسجد قلنا ذكره البخارى في كتاب بدء الخلق وبه يتم معنى الترجمة . قال سعيد بن المسيب : مر عمر في المسجد وحسان بنشد فوجره فقال كنت أنشد فيه وفيه من هو خير منك ثم التفت الى أبى هريرة فقال أنشدك الى آخره وهذا يدل على أن قول النبي صلى الله عليه وسلم لحسان أجب عن رسول الله كان في المسجد وأنه أنشد فيه ما جابوب به المشركين واختلف العلماء في انشاده في المسجد فأجازه طائفة اذا كان الشعر مما لا بأس به وغلفهم فيه آخرون وقيل المنهى الذى فيه الحنا والزور أو الشعر الذى يغلب على المسجد حتى يكون كل من المسجد متشاغلا به . النووى : ويستحب إذا كان في عمارد الإسلام وأهله أوفى هجاء الكفار والتحريض على قتالهم أو تحقيرهم وهكذا كان شعر حسان وفى الحديث استجاب الدعاء لمن قال شعرا من هذا النوع وفيه جواز الاتصاف من الكفار . قال العلماء ينبغي أن لا تبدأ المشركين بالسب والهجاء مخافة من سبهم الإسلام وأهله . قال تعالى «ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله»

بَابُ أَصْحَابِ الْحَرَابِ فِي الْمَسْجِدِ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ صَالِحٍ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ أَنَّ عَائِشَةَ قَالَتْ لَقَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمًا عَلَى بَابِ حُجْرَتِي وَالْحَبَشَةُ يَلْعَبُونَ فِي الْمَسْجِدِ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَرِي بِرِدَائِهِ أَنْظُرُ إِلَى لَعِبِهِمْ . زَادَ إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْمُنْذِرِ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْحَبَشَةُ يَلْعَبُونَ بِحُرَابِهِمْ

الآية . ولتنزيه السنة المسلمين عن الفحش إلا أن تدعو إلى ذلك ضرورة كابتدائهم به فكيف أذا هم أو نحوه كما فعله عليه السلام وأقول يدل عليه لفظ أجب . فإن قلت الشهادة لا يثبت بها شيء إذا كانت دون الصاب فكيف ثبت غرض حسان بشهادة أ . هريرة فقط . قلت هذه رواية حكم شرعي ويكفي فيها عدل واحد . وإطلاق الشهادة على سبيل التجوز أو المراد بالشهادة معناها اللقوى (باب أصحاب الحراب في المسجد) الحراب جمع الحربة نحو القصاع والقصمة . قوله (لقد رأيت) أي والله لقد أبصرت و (الحبشة) جنس من السودان و (اللب) بفتح اللام وكسر العين وبكسر اللام وسكون العين وهذه جمل كلها وقعت أحوالا . قوله (إبراهيم بن المنذر) بكسر الذا ل المعجمة الخوارزمي مر في أول كتاب العلم وهو شيخ البخاري لسكر لفظ زاد يحتمل التعليق والذي زاده هو لفظ بحراهم و (ابن وهب) هو عبداقه . فإن قلت كيف جاز اللعب في المسجد . قلت هو بالحقيقة طاعة لأنه مما يتفقع به في الجهاد وإن كان لعبا صورة . قال ابن بطال : المسجد موضع لأمر جماعة المسلمين فما كان من الأعمال مما يجمع منفعة الدين وأهله فهو جائز في المسجد واللعب بالحراب من تدريب الجوارح على معاني الحروب وهو من الاشتداد للعدو والقوة على الحرب وفيه جواز النظر إلى اللهو المباح وقد يمكن أن يكون ترك النبي صلى الله عليه وسلم عائشة لتتظر لعبهم لتضبط

٤٤٥

ذكر البيع
على المنبر

بَابُ ذِكْرِ الْبَيْعِ وَالشِّرَاءِ عَلَى الْمِنْبَرِ فِي الْمَسْجِدِ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ يَحْيَى عَنْ عُمَرَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ أَتَيْتُ بَرِيرَةَ تَسْأَلُهَا فِي كِتَابَتِهَا فَقَالَتْ إِنْ شِئْتَ أُعْطِيتُ أَهْلَكَ وَيَكُونُ الْوَلَاءُ لِي وَقَالَ أَهْلُهَا إِنْ شِئْتَ أُعْطِيتُهَا مَا بَقِيَ وَقَالَ سُفْيَانُ مَرَّةً إِنْ شِئْتَ أُعْطِيتُهَا وَيَكُونُ الْوَلَاءُ لَنَا فَلَمَّا جَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَكَرْتُهُ ذَلِكَ فَقَالَ ابْتَاغِيهَا فَأَعْتَقِيهَا فَإِنَّ الْوَلَاءَ لِمَنْ أَعْتَقَ ثُمَّ قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْمِنْبَرِ

السنة في ذلك وتقل تلك الحركات المحركة الى بعض من يأتي من أبناء المسلمين وتعرفهم بذلك وفيه من حسن خلقه صلى الله عليه وسلم وكرم معاشرته لأهله . أقول وفيه جواز نظر النساء الى الرجال ووجوب استئذانهم وفيه فضيلة عائشة وعظم محلها عند رسول الله صلى الله عليه وسلم (باب ذكر البيع والشراء على المنبر في المسجد) وفي بعضها والمسجد . فان قلت المسجد ظرفا فالتناسب أن تدخل عليه كلمة الظرفية لا الاستعلاء . قلت عمل به عكس ما عمل بقوله تعالى « لاصلبكم في جذوع النخل » أو هو من باب « علفتها تبناوماء باردا » قوله (علي) أي ابن المديني و (سفيان) أي ابن عيينة و (يحيى) أي ابن سعيد الأنصاري و (عمرة) بفتح المهملة وسكون الميم بنت عبد الرحمن الأنصارية المدنية وكان ابن المديني يفهم أمرها . قال هي إحدى الثقات العلماء بعائشة ماتت سنة ثمان وسبعين على الأصح . قوله (بريرة) بفتح الموحدة وبالراء المكسرة مولاة لعائشة كانت لعنبة بن أبي لهب . قوله (في كتابتها) فان قلت السؤال يعدى بمن قال تعالى « يسألونك عن الأنفال » . قلت السؤال بمعنى الاستعطاء لا بمعنى الاستخبار أي يستعطيها في أمر كتابتها والكتابة هي بيع الرقيق من نفسه بدين أو جل يؤديه بنجين أو أكثر . قوله (فقالت) أي عائشة (ان شئت) بكسر التاء خطا بالبريرة (وأعطيت) بلفظ التكلم ومفعوله الثاني محذوف وهو ثمك و (الولاء) بفتح الواو . قوله (ما بقى) أي من مال الكتابة في ذمة بريرة وشئت وأعطيت كلاهما خطاب لعائشة وكذا أعتقها . قوله (ذكرته) بلفظ التكلم والمتكلم به عائشة والراوى نقل لفظا بعبارة وبالغية كأن

وَقَالَ سُفْيَانٌ مَرَّةً فَصَعِدَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْمِنْبَرِ فَقَالَ مَا بَالُ
 أَقْوَامٍ يَشْتَرِطُونَ شُرُوطًا لَيْسَ فِي كِتَابِ اللَّهِ مِنْ اشْتَرَطَ شَرْطًا لَيْسَ فِي كِتَابِ
 اللَّهِ فَلَيْسَ لَهُ وَإِنْ اشْتَرَطَ مِائَةَ مَرَّةٍ قَالَ عَلِيٌّ قَالَ يَحْيَى وَعَبْدُ الْوَهَّابِ عَنْ يَحْيَى
 عَنْ عُمَرَ وَقَالَ جَعْفَرُ بْنُ عَوْنٍ عَنْ يَحْيَى قَالَ سَمِعْتُ عُمَرَ قَالَتْ سَمِعْتُ

عائشة جردت من نفسها شخصا فحككت عنه فالأول حكاية الراوى عن لفظ عائشة والثانى حكاية
 عائشة عن نفسها . قوله (مرة) أى قال سفيان مرة مكان ثم قام فصعد (وما بال) أى ما حال
 (وليست) أى الشروط . وفى بعضها ليس فهو إما باعتبار جنس الشرط وإما باعتبار الاشتراط .
 قوله (فليس له) أى ذلك الشرط أى لا يستحقه ولفظ (مائة) للبالغة فى الكثرة لا أن
 هذا العدد بعينه هو المراد . قوله (أن بريرة) يعنى أنه لم يسنده الى عائشة ولم يذكر صعد المنبر فهو
 مغاير للرواية السابقة من جهتين . قوله (على) أى ابن المدينى و(يحيى) أى القطان و(عبد
 الوهاب) أى الثقفى المذكور فى باب حلاوة الايمان و(يحيى) أى الأنصارى و(جعفر) بن
 عون (يفتح المهمة وسكون الواو والنون مر فى باب زيادة الايمان وهو عطف على قال يحيى لانه
 مقول ابن المدينى والفرق بين هذين الطريقين أن الاول معنعن وليس فيه ذكر عائشة والثانى فيه
 ذكرها بلفظ السماع ثم الفرق بينهما وبين رواية مالك أنها تعليق للبخارى منه بخلافها فانهما مسندان
 له . الخطأين : وفيه دليل على جواز بيع المكاتب رضى به أو لم يرض عجز عن أدائه نجومه أو لم يعجز
 أى بعض النجوم أم لا وذلك إذا كان البيع على سبيل الوفاء من المتاع بما شرط له من العتق عند الأداء
 ولا خلاف أنه ليس لصاحبه الذى كاتبه وهو ماضى فى كتابته مؤد لنجومه فى أوقاتها أن يبيعه على
 أن يبطل كتابته وفيه جواز بيع الرقبة بشرط العتق لان القوم قد تنازعوا الولاء ولا يكون الولاء
 إلا بعد العتق فدل على أن العتق كان مشروطا فى البيع وفيه أنه ليس كل شرط يشرط فى بيع كان قادحا
 فى أصله ومفسدا له وأن معنى ما ورد من النهى عن بيع وشرط منصرف الى بعض البيوع وإلى
 نوع من الشروط كما هو مذكور فى موضعه واعلم أنه لم يرد أن ما لم ينص عليه من الشروط فى
 الكتاب باطل فان لفظ إنما الولاء لمن أعتق ليس منصوبا عليه فى كتاب الله تعالى إنما هو قول

عَائِشَةَ رَوَاهُ مَالِكٌ عَنْ يَحْيَى عَنْ عُمَرَ أَنَّ بَرِيرَةَ وَلَمْ يَذْكُرْ صَعْدَ الْمُنْبَرِ

٤٤٦

التقاضي
في المسجد

بَابُ التَّقَاضِي وَالْمَلَاذِمَةِ فِي الْمَسْجِدِ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ

حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ عُمَرَ قَالَ أَخْبَرَنَا يُونُسُ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَعْبٍ

ابْنِ مَالِكٍ عَنْ كَعْبٍ أَنَّهُ تَقَاضَى ابْنُ أَبِي حَدَرْدٍ دَيْنًا كَانَ لَهُ عَلَيْهِ فِي الْمَسْجِدِ

الرسول عليه أفضل الصلاة والسلام وقد أوجب الله طاعته في كتابه العزيز لحجاز إضافة ذلك إلى الكتاب . أقول ويحتمل أن يراد بكتاب الله مكتوب الله في اللوح أو أحكامه سواء ذكر في القرآن أم السنة . فان قلت ما وجه دلالة على ما عقد الباب له . قلت المراد من الشروط شروط البيع والشراء إذ تمام القصة يدل عليه . النووي . احتج به طائفة من العلماء كأحمد في جواز بيع المكاتب . وقال بعضهم يجوز بيعه للعق لا للاستخدام وأجاب من لم يجوز به بأنها عجزت نفسها وفسخوا الكتابة . قال وفيه دليل على أنه لا ولا لمن أسلم على يديه ولا لمن حالف إنسانا على المناصرة خلافا لأبي حنيفة ولا للثقف على اللقيط خلافا لاسحق وفيه جواز الكتابة للامة ككتابة العبد وجواز كتابة المروجة وفيه أن المكاتب لا يصير حرا بنفس الكتابة بل هو عبد ما بقي عليه درهم وجواز تصرف المرأة في مالها بالشراء والاعتاق وغيره إذا كانت رشيدة واكتساب المكاتب بالسؤال وأنه يستحب للامام عند وقوع بدعة أن يخطب الناس ويبين لهم حكم ذلك ويتكر عليه وأن يحسن العشرة لقوله صلى الله عليه وسلم ما بال أقوام حيث لم يؤاخذ صاحب الشرط بعينه لأن المقصود يحصل له ولغيره بدون فضيحة وشناعة عليه وفيه المبالغة في إزالة المنكر والتفليظ في تقييده وفوائد أخرى (باب التقاضي والملازمة في المسجد) قوله (عثمان بن عمر) بدون الواو ابن فارس البصري مر في باب إذا ذكر في المسجد أنه جنب و (كعب) هو ابن مالك الأنصاري الشاعر أحد الثلاثة الذين تاب الله عليهم وأنزل فيهم «وعلى الثلاثة الذين خلفوا» روى له ثمانون حديثا للبخاري منها أربعة مات بالمدينة سنة خمسين وكان ابنه عبد الله قائده حين عمى . قوله (ابن أبي حدر) بفتح المهملة وسكون المهملة الأولى وبالراء المفتوحة بينهما . الجوهرى : حدر اسم رجل ولم يجىء على فعل مكرر العين غيره وهو عبد الله بن سلامة الأسلمي توفي سنة إحدى وسبعين (وتقاضى) أي طالب وهو متعد إلى المفعول

فَارْتَفَعَتْ أَصْوَاتُهُمَا حَتَّى سَمِعَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ فِي
بَيْتِهِ فَخَرَجَ إِلَيْهِمَا حَتَّى كَشَفَ سَجْفَ حُجْرَتِهِ فَنَادَى يَا كَعْبُ قَالَ لَيْسَ
يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ ضَعْ مِنْ دِينِكَ هَذَا وَأَوْمَأَ إِلَيْهِ أَيْ الشَّطْرَ قَالَ لَقَدْ فَعَلْتُ
يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ قُمْ فَأَقْضِهِ

بَابُ كَنْسِ الْمَسْجِدِ وَالتَّقَاطِ الْخَرَقِ وَالْقَذَى وَالْعِيدَانِ حَدَّثَنَا
سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَبِي رَافِعٍ عَنْ أَبِي

٤٤٧

كنس
للمسجد

واحد وهو الابن و (دينا) منصوب بنزع الخافض أى بدن و (فى المسجد) متعلق بتقاضى
و (أصواتهما) هو كقوله تعالى «فقد صفت قلوبكما» ويجوز اعتبار الجمع فى صوتيهما باعتبار أنواع الصوت
قوله (سجف) بكسر السين وفتحها وسكون الجيم الستر و (ليك) تثنية اللب وهو الانابة وهو
مفعول مطلق يجب حذف عامله وهو من باب التثانى الذى للتأكيد والتكرار ومعناه لبا بعد لب أى
أنا مقیم على طاعتك. قوله (الشطر) هو النصف وهو منصوب لأنه تفسير لقوله هذا أى حط عنه نصفه
(وقم) خطاب لابن أبى حرد. قال ابن بطال: فيه المخاصمة فى المسجد فى الحقوق والمطالبة بالديون
وفيه الحض على الوضع عن المعسر وفيه القضاء بالصلح إذا رآه السلطان صلاحا وفيه الحكم عليه
بالصلح إذا كان فيه رشده وصلاح له لقوله قم فأقضه وفيه أن الإشارة باليد تقوم مقام الإفصاح
باللسان إذا فهم المراد بها وفيه الملازمة فى الاقتضاء وفيه إنكار رفع الصوت فى المسجد بغير القراءة
إلا أنه صلى الله عليه وسلم لم يعنفهما على ذلك إذ كان لا بد لهما منه. النووى: وفيه الشفاعة إلى
صاحب الحق والاصلاح بين الخصوم وحسن التوسط بينهم وقبول الشفاعة فى غير معصية وجواز الإشارة
والاعتداء عليها. أقول وفيه اسبال الستر عند الحجرة (باب كنس المسجد) والخرق جمع الخرقة
و (القذى) الجوهرى: القذى فى العين والشراب ما يسقط فيه و (العیدان) الاخشاب جمع
العود. قوله (ثابت) أى البتة (وأبو رافع) بالقاء هو نفع بضم النون وفتح القاء وسكون التثنية

هَرِيرَةٌ أَنْ رَجُلًا أَسْوَدَ أَوْ امْرَأَةً سَوْدَاءَ كَانَ يَقُمُ الْمَسْجِدَ قَاتَ فَسَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْهُ فَقَالُوا مَاتَ قَالَ أَفَلَا كُنْتُمْ أَذْتَمُونِي بِهِ دُلُونِي عَلَى قَبْرِهِ
 أَوْ قَالَ قَبْرَهَا فَأَتَى قَبْرَهُ فَصَلَّى عَلَيْهَا

٤٤٨

محرم
 التجارة
 للحدود

بَابُ تَحْرِيمِ تِجَارَةِ الْخَمْرِ فِي الْمَسْجِدِ حَدَّثَنَا عَبْدَانُ عَنْ أَبِي حَمْزَةَ عَنْ

الضَّائِعِ تَقْدِمَ فِي بَابِ عَرَقِ الْجَنْبِ . قَوْلُهُ (يَقُمُ) أَيِ يَكْنُسُ قَمَتِ الْبَيْتَ إِذَا كُنَسَتْهُ وَ (عَنْهُ) أَيِ عَنْ
 حَالِهِ وَمَنْعُولٍ سَأَلَ مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي سَالٍ النَّاسَ عَنْهُ وَ (أَفَلَا كُنْتُمْ) لَا بَدْنَ مِنْ مَقْدَرٍ بَعْدَ الْهَمَزَةِ أَيِ إِذَا دَفَنْتُمْ
 فَلَا كُنْتُمْ أَعْلَمْتُمُونِي بِمَوْتِهِ حَتَّى أَصْلَى عَلَيْهِ وَالظَّاهِرُ أَنَّ الشُّكَّ فِي أَنَّهُ رَجُلٌ أَوْ امْرَأَةٌ مِنْ أَبِي رَافِعٍ أَوْ
 أَبِي هَرِيرَةَ . فَإِنْ قُلْتَ الْحَدِيثَ لَا يَدُلُّ عَلَى الْإِتِّفَاقِ . قُلْتَ يَعْلَمُ حُكْمَهُ بِالْقِيَاسِ عَلَى الْكُنْسِ وَالْجَمَاعِ
 بَيْنَهُمَا التَّنْظِيفُ قَالَ ابْنُ بَطَالٍ : فِيهِ الْخُصُصُ عَلَى كُنْسِ الْمَسَاجِدِ وَتَنْظِيفِهَا لِأَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِذَا خَصَّصَهُ
 بِالصَّلَاةِ عَلَيْهِ بَعْدَ دَفْنِهِ مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ وَقَدْ رَوَى عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ كُنَسَ الْمَسْجِدَ وَفِيهِ
 خِدْمَةُ الصَّالِحِينَ وَالسُّؤَالُ عَنِ الْخَادِمِ وَالصَّدِيقِ إِذَا غَابَ وَاقْتِدَادُهُ وَفِيهِ الْمَكْفَأَةُ بِالْعَدَاءِ وَالتَّزَحُّمُ عَلَى
 مِنْ أَوْتَفَ نَفْسُهُ عَلَى نَفْعِ الْمُسْلِمِينَ وَمَصَالِحِهِمْ وَفِيهِ الرِّغْبَةُ فِي شُهُودِ جَنَازَةِ الصَّالِحِينَ وَفِيهِ جَوَازُ
 الصَّلَاةِ فِي الْمَقْبَرَةِ . أَقُولُ وَفِيهِ نَدِيَّةُ الصَّلَاةِ عَلَى الْمَيِّتِ الْمَدْفُونِ وَالْمَالِكِيَّةُ مَنْعُوا الصَّلَاةَ عَلَى الْقَبْرِ
 وَالْحَدِيثُ حُجَّةٌ عَلَيْهِمْ وَفِيهِ أَنَّ عَلَى الرَّأْيِ التَّنْيِيهِ عَلَى شُكِّهِ فَيَأْخُذُ بِشُكِّهِ وَأَنَّهُ يَسْتَحِبُّ الْإِعْلَامَ
 بِالْمَوْتِ وَأَنَّهُ لَا تَجُوزُ الصَّلَاةُ عَلَى الْمَدْفُونِ إِلَّا عِنْدَ حُضُورِ الْقَبْرِ (بَابُ تَحْرِيمِ تِجَارَةِ الْخَمْرِ فِي الْمَسْجِدِ)
 وَلَفْظُ فِي الْمَسْجِدِ مُتَعَلِّقٌ بِالتَّحْرِيمِ لَا بِالتَّجَارَةِ . قَوْلُهُ (أَبُو حَمْزَةَ) بِالْحَاءِ الْمُهْمَلَةِ وَبِالزَّايِ مُحَمَّدُ بْنُ
 مَيْمُونٍ السَّكْرِيُّ مَرَّ فِي بَابِ نَفْضِ الْيَدَيْنِ فِي الْغَسْلِ . قَوْلُهُ (الْآيَاتُ) أَيِ قَوْلُهُ تَعَالَى «الَّذِينَ يَأْكُلُونَ
 الرِّبَا» إِلَى آخِرِ الْعَشْرِ وَالرِّبَا مَقْصُورٌ مِنْ رَبَا يَرْبُو إِذَا زَادَ فَيَكْتَسِبُ بِالْأَلْفِ وَأَجَازُ الْكُوفُونَ
 كِتَابَتَهُ بِالْيَاءِ بِسَبَبِ الْكُسْرَةِ فِي أَوَّلِهِ وَقَدْ كَتَبَ فِي الْمَصْخَفِ بِالْوَاوِ وَقَالَ الْقَرَاءُ إِذَا كَتَبْتَهُ بِالْوَاوِ
 لِأَنَّ أَهْلَ الْحِجَازِ تَعَلَّمُوا الْخَطَّ مِنْ أَهْلِ الْحِيرَةِ وَلَقَتَهُمُ الرُّبُوعُ فَعَدَّوْهُمُ صُورَةَ الْخَطِّ عَلَى نَفْسِهِمْ قَالَ وَبِحُزْزٍ
 كِتَابَتَهُ بِالْأَلْفِ وَبِالْوَاوِ وَبِالْيَاءِ . قَوْلُهُ (تِجَارَةُ الْخَمْرِ) أَيِ يَبِيعُهَا وَشَرَاؤُهَا وَالْعِلَّةُ فِيهِ عِنْدَ الشَّافِعِيِّ
 نَجَاسَتُهَا قَالَ الْقَاضِي عِيَاضُ تَحْرِيمِ الْخَمْرِ فِي سُورَةِ الْمَائِدَةِ وَهِيَ نَزَلَتْ قَبْلَ آيَةِ الرِّبَا بِمَدَّةٍ طَوِيلَةٍ فَيَحْتَمِلُ

الْأَعْمَشِ عَنْ مُسْلِمٍ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ لَمَّا أُنْزِلَ الْآيَاتُ مِنْ
سُورَةِ الْبَقَرَةِ فِي الرِّبَا خَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْمَسْجِدِ فَقَرَأَهُنَّ
عَلَى النَّاسِ ثُمَّ حَرَّمَ تِجَارَةَ الْخَمْرِ

باب الخدم للمسجد ^{الخدم لله - مسجد} وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرَّرًا
لِلْمَسْجِدِ يَخْدُمُهَا **حديثنا** أَحْمَدُ بْنُ وَاقِدٍ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَبِي رَافِعٍ
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ امْرَأَةً أَوْ رَجُلًا كَانَتْ تَقُمُ الْمَسْجِدَ وَلَا أَرَاهُ إِلَّا امْرَأَةً
فَذَكَرَ حَدِيثَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ صَلَّى عَلَى قَبْرِهِ

٤٤٩

أن يكون هذا النبي متأخرا عن تحریمها ويحتمل أنه أخبر بتحريم التجارة حين حرمت الخمر ثم أخبر
به مرة أخرى بعد نزول آية الربا توكيدا ومبالغة في اشاعته ولعله حضر المجلس من لم يكن بالغه
تحريم التجارة فيها قبل ذلك قال ابن بطلال غرض البخاري في هذا الباب والله أعلم أن المسجد لما كان
للصلاة ولذكر الله تعالى منزها عن ذكر الفواحش والخمر من أكبر الفواحش فلما ذكر صلى الله
عليه وسلم تحریمها في المسجد دل أنه لا بأس بذكر المحرمات والافتقار فيه على وجه النهي والمنع منها
(باب الخدم للمسجد) هو جمع الخادم . قوله (تعني) بلفظ المؤنث الغائب لأن ضميره راجع الى
حنة أم مريم و(تخدمه) أي المسجود في بعضها تخدمها أي المساجد أو الصخرة أو البقعة أو الأرض
المقدسة أو المباركة . قال في الكشف محررا أي معتزا لخدمة بيت المقدس . قوله (أحمد بن واقد)
بالقاف والمهمل هو أحمد بن عبد الملك بن واقد الحراني أبو يحيى وقد نسبته الى جده اختصارا مات
سنة إحدى وعشرين ومائتين ببغداد (وحامد) أي ابن زيد تقدم في باب المعاصي من أمر الجاهلية
قوله (ولا أراه) بضم الهمزة أي لا أظنه وهذا كلام أبي رافع أو أبي هريرة ظاهرا . قوله (قد ذكر)
أي أبو هريرة ولفظ (أنه) يحتمل أن يكون تفسير الحديث فلا يكون المذكور إلا الصلاتون أن يراد

٤٥٠

وربط الأسير
في المسجد

بَابُ الْأَسِيرِ أَوْ الْغَرِيمِ يُرَبِّطُ فِي الْمَسْجِدِ حَدَّثَنَا إِسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ
قَالَ أَخْبَرَنَا رُوحٌ وَمُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ زِيَادٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ عَفْرِيَّتَا مِنَ الْجِنِّ تَفَلَّتَ عَلَى الْبَارِحَةِ
أَوْ كَلَبَةٍ تَحْوَاهَا لِيَقْطَعَ عَلَى الصَّلَاةِ فَأَمَكَّنَنِي اللَّهُ مِنْهُ فَأَرَدْتُ أَنْ أَرَبِّطَهُ إِلَى سَارِيَةٍ
مِنْ سَوَارِي الْمَسْجِدِ حَتَّى تُصْبِحُوا وَتَنْظُرُوا إِلَيْهِ كُلُّكُمْ فَذَكَّرْتُ قَوْلَ أَخِي
سُلَيْمَانَ (رَبِّ هَبْ لِي مُلْكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِي) قَالَ رُوحٌ فَرَدَّهُ خَاسِئًا

أنه ذكر الحديث الذي فيه أنه صلى على قبرها قال ذكر جميع الحديث الذي تقدم في باب كنس
 للمسجد والله أعلم (باب الأسير والغريم) . الجوهرى : (أسره) أى شده بالأسار وهو
 القيد ومنه سمي الأسير وكانوا يشدون به بالقيد فسمى أسيرا وإن لم يشده به (والغريم) هو الذى
 عليه الدين وقد يكون الغريم أيضا الذى له الدين . قوله (إسحق) أى ابن راهوية تقدم في كتاب
 العلم و (روح) يفتح الراء ابن عبادة يعض المهملة وخفة الموحدة في اتباع الجنائز و (محمد بن جعفر)
 أى المشهور بغندر في باب ظلم دون ظلم و (محمد بن زياد) بكسر الزاى وبخفة التحتانية أبو الحارث
 في باب غسل الأعمى . قوله (عفريتتا) بكسر العين وهو المبالغ من كل شئ . والجن هو خلاف
 الأنس وسميت بذلك لاجتماعه أى لاستتاره و (تفلفت) أى تعرضت لفتة أى لجأة وهو فصل ماض من
 التفلت (والبارحة) أقرب ليلية مضت والضمير في نحوها راجع إلى البارحة أو إلى الجملة تفلت على البارحة
 و (السارية) الأسطوانة و (تصبحوا) أى تدخلوا في الصباح وهى تامة لاحتياج الخبر و (كلكم)
 بالرفع تأكيده للضمير المرفوع . قوله (رب هبلى) نظم القرآن (وب اغفرلى وهبلى) ولعل ذلك على
 قصد الاقتباس من القرآن لا على قصد أنه قرآن والأخوة بين سليمان وسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم بحسب
 أصول الدين أو بحسب الماثلة في النبوة . قوله (خاسئا) أى مطرودا مبعدا متحيرا والمراد من لفظ
 (قال روح) أن يبين أنه هذه الكلمة مما اختص هو بروايتها ولم يروها شريكه في باقى الحديث ابن
 جعفر . فان قلت هذا تعليق البخارى منه أو هو داخل تحت الاسناد السابق . قلت الثانى هو الظاهر . فان

الاعتسال
ابن مسلم

باب الاعتسال إذا أسلم وربط الأسير أيضا في المسجد وكان شريفا

٤٥١ يأمر الغريم أن يحبس إلى سارية المسجد **حدثنا** عبد الله بن يوسف قال

قلت كيف وجه دلالة على ربط الغريم . قلت بالقياس على الأسير . قال الخطابي : العفريت المارد الخبيث من الجن وفيه دليل على أن رؤية البشر الجن غير مستحيلة والجن أجسام لطيفة والجسم وإن لطف فدركه غير ممتنع أصلا وأما قوله تعالى « إنه يراكم هو وقبيله من حيث لا ترونهم » فإن ذلك حكم الأعم الأغلب من أحوال بني آدم امتحنهم الله بنلك وابتلاهم ليفزعوا إليه ويستعيذوا به من شرهم ويطلبوا الأمان من فائلتهم ولا ينكر أن يكون حكم الخاص والتادر من المصطفين من عباده بخلاف ذلك . أقول لا حاجة إلى هذا التأويل في الآية إذ ليس فيها ما ينفي رؤيتنا إياهم مطلقا إذ المفاد منها أن رؤيته إيانا مقيدة بهذه الحلية فلا ترام في زمان رؤيتهم لنا فقط ويجوز رؤيتنا لهم في غير ذلك الوقت . قال وفي دليل على أن أصحاب سليمان كانوا يرون الجن وتصرفهم له وهو من دلائل نبوته ولولا مشاهدتهم إياهم لم تكن تقوم الحجة له لمكاته عليهم . قال ابن بطال : رؤيته صلى الله عليه وسلم للعفريت هو بما خص به كما خص برؤية الملائكة فقد أخبر أن جبريل له ستائة جناح ورأى رسول الله صلى الله عليه وسلم الشيطان في هذه الليلة وأقدر عليه لتجسسه لأن الإجناس يمكن القدرة عليها ولكنه ألقى في روعه ما وهب سليمان عليه السلام فلم ينفذ ما قوى عليه من حبه رغبة عميا أراد سليمان الانفراد به وحرصا على إجابة الله دعوته وأما غير النبي صلى الله عليه وسلم من الناس فلا يمكن منه ولا يرى أحد الشيطان على صورته غيره صلى الله عليه وسلم لقوله تعالى « إنه يراكم » الآية لكنه يراه سائر الناس إذا تشكل في غير شكله كما تشكل للذي طلعت الانصارى حين وجده في بيته في صورة حية فقتله فات الرجل به وبين النبي صلى الله عليه وسلم ذلك بقوله إن بالمدينة جنا قد أسلموا (باب الاعتسال إذا أسلم) قوله (شريح) بضم المعجمة وفتح الراء وسكون التحتانية وبالمهمل ابن الحارث الكندي كان من أولاد الفرس الذين كانوا باليمن وكان في زمن النبي صلى الله عليه وسلم ولم يسمع منه قضى بالكوفة من قبل عمر ومن بعده ستين سنة مات سنة ثمانين . قال : المالكى في لفظ يأمر الغريم أن يحبس وجهان أحدهما أن يكون الاصل بالغريم وأن يحبس بدل اشتغال ثم حذف الباء كما حذف من قول الشاعر : أمرتك الخير . والثاني أن يزيد كان يأمره أن يحبس فجعل المطاوع موضع المطاوع لاستزامه إياه وكلمة إلى هي بمعنى مع . قوله (عبد الله) أى التميمي

شريح
ابن الحارث

حَدَّثَنَا اللَّيْثُ قَالَ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي سَعِيدٍ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ بَعَثَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْلًا قَبْلَ بَجْدِ فَجَاءَتْ بِرَجُلٍ مِنْ بَنِي حَنِيفَةَ يُقَالُ لَهُ ثُمَامَةُ بْنُ أَثَالٍ فَرَبَطُوهُ بِسَارِيَةٍ مِنْ سَوَارِي الْمَسْجِدِ فَخَرَجَ إِلَيْهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَطْلِقُوا ثُمَامَةَ فَانْطَلَقَ إِلَى مَخْلٍ قَرِيبٍ مِنَ الْمَسْجِدِ فَاعْتَسَلَ ثُمَّ دَخَلَ الْمَسْجِدَ فَقَالَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ

٤٥٢

الحيمه
المسجد

بَابُ الْحَيْمَةِ فِي الْمَسْجِدِ لِلرَّضَى وَغَيْرِهِمْ حَدَّثَنَا زَكَرِيَّا بْنُ يَحْيَى قَالَ
حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُنِيرٍ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ أُصِيبَ

و (الليث) أى الفهمى و (سعيد) أى المقبرى تقدموا . قوله (خيلا) أى فرسانا (قبل) بكسر القاف الوجهة والمقابل (وبجد) هى الارض المرتفعة من تهامة الى العراق و (ثمامة) بعن المثلة وخفة الميم (ان أثال) بالهمزة المفتوحة وخفة المثلة واللام . قوله (مخل) بفتح النون وسكون الجيم واللام وهو الماء الجوهري : استنجل الموضع أى كثرت به النجس وهو الماء يظهر من الارض وفى بعضها بالحاء المعجمة وفيه أسر الكافر وجواز إطلاقه وللإمام فى حق الأسير العاقل القتل أو الاسترقاق أو الإطلاق متى عليه أو الفداء ويحتمل أنه صلى الله عليه وسلم أطلقه لما علم أنه آمن بقلبه وسيظهره بكلمة الشهادة قال ابن بطلان أوجب أحمد الغسل على من أسلم . قال الشافعى أحب أن يغتسل وإن لم يكن جنباً أجزأه أن يتوضأ . وقال مالك إذا أسلم النصرانى فعليه الغسل لأنهم لا يتطهرون فقبل معناه لا يتطهرون من النجاسة فى أبدانهم لأنه يستجل عليهم التطهير من الجنابة وإن نوهها لعدم الشرع . فان قيل إذا كان هو غير جنب فلا يكون محدثاً فأبىح له الصلاة من غير وضوء . قلت إنه إذا أسلم وهو غير جنب ولا يتوضأ وجب عليه أن يتوضأ للصلاة . قال وليس فى الحديث أن النبى صلى الله عليه وسلم أمّره بالاعتكاف ولذلك قال مالك لم يباغنا أنه صلى الله عليه وسلم أمر أحدا أسلم بالغسل (باب الحيمه فى المسجد) قوله (زكريا) مقصورا وممدودا و (عبد الله بن منير) بعن النون وفتح الميم وسكون

سَعْدٌ يَوْمَ الْحَنْدَقِ فِي الْأَحْكَلِ فَضْرَبَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خِيْمَةً فِي
 الْمَسْجِدِ لِيَعُودَهُ مِنْ قَرِيبٍ فَلَمْ يَرُعَهُمْ وَفِي الْمَسْجِدِ خِيْمَةٌ مِنْ بَنِي غِفَارٍ إِلَّا الدَّمُ
 يَسِيلُ إِلَيْهِمْ فَقَالُوا يَا أَهْلَ الْخِيْمَةِ مَا هَذَا الَّذِي يَأْتِينَا مِنْ قِبَلِكُمْ فَأَذَا سَعْدٌ يَغْذُو
 جُرْحَهُ دِمَاقَاتٍ فِيهَا

بَابُ إِدْخَالِ الْبَعِيرِ فِي الْمَسْجِدِ لِلْعَلَّةِ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ طَافَ النَّبِيُّ صَلَّى

إِدْخَالَ الْبَعِيرِ
 فِي الْمَسْجِدِ

التحتانية وبالراء تقدما مع تحقيق في باب إذا لم يجد ماء ولا ترابا . قوله (سعد) هو ابن معاذ
 الانصاري الأوسي سيد الأوس أبو عمرو كان من أعظم الناس بركة في الاسلام ومن أنفعهم
 لقومه . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اهتز عرش الرحمن لموت سعد بن معاذ . وقال العلماء
 كان الاهتزاز لفرح الملائكة بقدومه لما رأوا منزلته قال الشاعر :

سعد
 ابن معاذ

فما اهتز عرش الله من أجل هالك سمعنا به إلا لسعد أبي عمرو

قوله (الاحكل) عرق في اليد يفصد ولا يقال عرق الاحكل و(لم يرعهم) بضم الراء وجزم
 العين المهمة من الروع وهو الفزع يقال رعت فلانا وروعته فارتاع أى أفزعته ففزع أى فلم يفزعهم
 الا الدم والجملة معترضة بين الفعل والفاعل و(بنى غفار) بكسر الميم وخفة الفاء والراء هم من
 كنانة رھط أبي ذر الغفاري . قوله (من قبلكم) بكسر القاف أى جهنكم و(يفذو) بالذين
 والذال المعجمتين . الجوهرى : غذا الماء أى سال والعرق يفذو غذا أى يسيل دما و(جرحه)
 فاعل و(دما) تمييز والضمير في فيها راجع الى الخيمة أو الى الجراحة التى الجرح بمئناها وفي بعضها
 بدل فيها منها . الخطاى : غذا الجرح أى سال ودام سيلانه والروع هو إعظامك الشئ . وإكباره
 فترتاع له والمعنى أنهم يتنام في حال طمأنينة وسكون حتى أفزعهم رؤية الدم فارتاعوا له . قال ابن
 بطال : فيه جواز سكنى المسجد للعدو وفيه أن السلطان أو العالم إذا شق عليه النهوض الى عيادة
 مريض يزوره من يمه أمره أن ينقل المريض الى موضع يخفف عليه فيه زيارته ويقرب منه وفيه
 أن التجاسات ليست إزالتها بفرض ولو كان فرضا لما أجاز النبي صلى الله عليه وسلم للجريح أن
 يسكن في المسجد (باب ادخال البعير في المسجد) والبعير من الابل بمنزلة الانسان من الناس

٤٥٣ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى بَعِيرٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ
 مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ تَوْفَلٍ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ زَيْنَبَ بِنْتِ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أُمِّ
 سَلَمَةَ قَالَتْ شَكَوْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنِّي أَشْتَكِي قَالَ طُوفِي
 مِنْ وَرَاءِ النَّاسِ وَأَنْتِ رَاكِبَةٌ فَطُفْتُ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصَلِّي
 إِلَى جَنْبِ الْبَيْتِ يَقْرَأُ بِالطُّورِ وَكِتَابُ مَسْطُورٍ

٤٥٤ **بَابُ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ هِشَامٍ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي**
 نَوَالِثُ

يقال للجمل بعير وللناقة بعير. قوله (محمد) أى ابن عبد الرحمن بن الأسود بن نوفل بفتح النون
 والفاء يعرف بفتح عروبة بن الزبير سبق في باب الجنب يتوضأ ثم ينام (وسلمة) بفتح اللام في
 السكامتين (أم سلمة) هى زوج رسول الله صلى الله عليه وسلم أم المؤمنين. قوله (أنى أشتكى)
 هو مفعول شكوت يقال اشتكى عضوا من أعضائه إذا توجع منه وشكوت فلانا إذا أخبرت عنه
 بسوء فعله بك. قوله (فطفت) أى راكبة على البعير حتى يدل الحديث على الترجمة والبيت علم
 للكمبة شرفها الله تعالى وعظمها. فان قلت الصلاة الى البيت فإفادة ذكر الجنب. قلت معناه
 أنه كان يصل منتهيا الى الجنب يعنى قريبا من البيت لا بعيدا منه (والبطور) أى بسورة الطور ولعلها لم
 تذكر واد القسم لأن لفظ الطور صار علما للسورة: قال ابن بطال: فيه جواز دخول الدواب التي
 يؤكل لحما ولا يتجسس بولها المسجد إذا احتيج الى ذلك وأما دخول سائر الدواب فلا يجوز وهو
 قول مالك وفيه أن راكب الدابة ينبغي له أن يتجنب عمر الناس ما استطاع ولا يخالط الرجال
 وكذلك ينبغي أن يخرج النساء الى حواشى الطرق وقيل طواف النساء من وراء الرجال سنة لأن
 الطواف صلاة ومن سنة النساء فى الصلاة أن يكن خلف الرجال فكذا الطواف. باب قوله
 (محمد بن المثنى) بلفظ المفعول من التثنية مرفى باب حلاوة الايمان و (معاذ) بضم الميم فى باب
 من خص بالعلم قوما. قوله (مظلة) بكسر اللام الجوهري يقال أظلم الليل. وقال الفراء ظلم الليل
 بالكسر وأظلم بمعنى ويقول ضامت النار وأضاءت مثله وأضاءته يتعدى ولا يتعدى. الزنجشري :

عَنْ قَتَادَةَ قَالَ حَدَّثَنَا أَنَسٌ أَنَّ رَجُلَيْنِ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
خَرَجَا مِنْ عِنْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي لَيْلَةٍ مُظْلِمَةٍ وَمَعَهُمَا مِثْلُ الْمَصْبُوحَيْنِ
يُضِيئَانِ بَيْنَ أَيْدِيهِمَا فَلَبَّأَ افْتِرَقَا صَارَ مَعَ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا وَاحِدٌ حَتَّى أَتَى أَهْلَهُ
بَابُ الْخَوْجَةِ وَالْمَمَرِ فِي الْمَسْجِدِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سِنَانٍ قَالَ حَدَّثَنَا

٢٥٥

الخَوْجَةُ
فِي الْمَسْجِدِ

أضاء إما متعد بمعنى نور وإما غير متعد بمعنى لمع وأظلم يحتمل أن يكون غير متعد وهو الظاهر وإن
يكون متعديا . قوله (بين أيديهما) أى قدامهما وهو مفعول فيه أن كان فعل الإضاءة لازما ومفعول
به إن كان متعديا . قوله (منهما) أى من الرجلين و(واحد) أى من المصباحين والرجلان
هما عباد يفتح المهرلة وشدة الموحدة ابن بشر بكسر الموحدة الانصاري كان من فضلاء الصحابة قتل يوم
اليمامة وأسيد مصغر أسد بن حضير بضم المهرلة وفتح المعجمة وسكون التحتانية وبارزاه تقدم
في أول كتاب التيمم . قال ابن بطال : إنما ذكر البخارى هذا الحديث في باب أحكام المساجد
والله أعلم لأن الرجلين يعنى عبادا وأسيدا كان مع النبي صلى الله عليه وسلم في المسجد وهو موضع
جلوسه مع أصحابه وأكرمها الله تعالى بالزور في الدنيا بركة النبي صلى الله عليه وسلم وفضل مسجده
وملازمته . قال وذلك آية للنبي صلى الله عليه وسلم وكرامة له وأنه صلى الله عليه وسلم خص في الآيات
بما لم يخص به من كان قبله كما أكرم أصحابه بمثل هذا النور عند حاجتهم اليه وكان البخارى يصلح له أن
يترجم لهذا الباب والحديث بآب قوله تعالى « ومن لم يجعل الله له نورا فإنه من نور » يشير إلى أن
الآية عامة في معناها لا سيما وقد ذكر الله تعالى النور في المشكاة في بيوت أذن الله أن ترفع الآية
ويستدل أن الله تعالى يجعل لمن يشاء الله في تلك المساجد نورا في قلوبهم وفي جميع أعضائهم وبين أيديهم
وخلفهم في الدنيا والآخرة فيما سماجمل الله لها من النور بين أيديهما يستضيئان به في عشاها مع قوله
صلى الله عليه وسلم بشر المشائين في الظلم إلى المساجد بالنور التام يوم القيامة فجعل لها منه في الدنيا
ليزدادا إيمانا بالنبي صلى الله عليه وسلم ويوقنا أن ذلك ما وعدهم الله به من النور الذي يسعى بين
أيديهم يوم القيامة برهانا له عليه السلام على صدق ما وعد به أهل الإيمان الملازمين للبيوت التي
أذن الله أن ترفع (باب الخَوْجَةِ) يفتح المعجمة هي الباب الصغير . الجوهرى : هي كوة في الجدار

عباد بن
بشر

فَلْيُحْ فَالْ حَدَّثَنَا أَبُو النَّضْرِ عَنْ عِيْدٍ بْنِ حَنِينَ عَنْ بَسْرِ بْنِ سَعِيدٍ عَنْ أَبِي
سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ خَطَبَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّ اللَّهَ خَيْرُ عَبْدٍ
بَيْنَ الدُّنْيَا وَبَيْنَ مَا عِنْدَهُ فَاخْتَارَ مَا عِنْدَ اللَّهِ فَبَكَى أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقُلْتُ
فِي نَفْسِي مَا يُبْكِي هَذَا الشَّيْخَ إِنْ يَكُنِ اللَّهُ خَيْرَ عَبْدٍ بَيْنَ الدُّنْيَا وَبَيْنَ مَا عِنْدَهُ
فَإِخْتَارَ مَا عِنْدَ اللَّهِ فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هُوَ الْعَبْدُ وَكَانَ

تُودَى إِلَى الضَّوْرِ . قَوْلُهُ ﴿ مُحَمَّدٌ بْنُ سَنَانٍ ﴾ بِكسر الميملة وبخفة النون الأولى و﴿ فليح ﴾ بضم الفاء وبالحاء
الميملة مصغرا تقدما في أول كتاب العلم و﴿ أبو النضر ﴾ بفتح النون وسكون المنقطة في باب الصلاة
على الفراش و﴿ عيّد ﴾ مصغر العبد ضد الحر و﴿ ابن حنين ﴾ بضم الميملة وفتح النون الأولى وسكون
التحتانية أبو عبد الله المديني مات بالمدينة سنة خمس ومائة و﴿ بسر ﴾ بسكون الميملة أبو سعيد من
تابعي المدينة كان من العباد المنقطعين وأهل الزهد في الدنيا مات سنة مائة . اعلم أنه وقع في بعض
النسخ أبو النضر عن عيّد بن حنين عن أبي سعيد وفي بعضها أبو النضر عن عيّد عن بسر عن
أبي سعيد بالجمع بينهما بواو العطف وهذا الرابع خطأ لأن عييدا لم يرو عن بسر . قال الغساني في
كتابه التقييد أن البخاري حكم بخطئه على ما نقل عنه الفربري . وقال فيه أيضا لعل فليحا كان يحدث
به مرة عن عيّد ومرة عن بسر ومرة عنهما وكل صواب وسأني بحته في باب مناقب أبي بكر الصديق
قوله ﴿ عنده ﴾ أي عنده الله وهو الآخر و﴿ يبكي ﴾ من باب الأفعال و﴿ وإن يكن ﴾ شرط جزاء وعذوف
يدل عليه السياق أو أن هو بمعنى إذ وفي بعضها أن يفتح همزة . فإن قلت فلم جزم . قلت قال المالكي
في قوله صلى الله عليه وسلم إن ترع فيه اشكال ظاهر لأن يجب انتصاب الفعل بها وقد وليها في
هذا الكلام بصورة المجزوم والوجه فيه أن يقال سكن عين ترع للوقف ثم شبه بسكون المجزوم لخذف
الإلف قبله كما تحذف قبل سكون المجزوم ثم أجرى الوصل مجرى الوقف فتوجه فيما نحن فيه مثله .
قوله ﴿ هو العبد ﴾ أي الخفير و﴿ وكان أبو بكر أعلننا ﴾ حيث فهم أنه رسول الله صلى الله عليه وسلم والغرض
منه مقارفته عن الدنيا فبكى حزنا على فراقه وإنما قال عليه السلام عبدا على سبيل الإيهام ليظهر

أَبُو بَكْرٍ أَعْلَنَّا قَالَ يَا أَبَا بَكْرٍ لَا تَبْكُ إِنَّ أَمَنَ النَّاسَ عَلَيَّ فِي صُحْبَتِهِ وَمَالِهِ أَبُو
بَكْرٍ وَلَوْ كُنْتُ مُتَّخِذًا خَلِيلًا مِنْ أُمَّتِي لَأَتَّخَذْتُ أَبَا بَكْرٍ وَلَكِنْ أَخُوهُ
٤٥٦ الْإِسْلَامِ وَمَوَدَّتُهُ لَا يَبْقَيْنَ فِي الْمَسْجِدِ بَابٌ إِلَّا سُدَّ إِلَّا بَابُ أَبِي بَكْرٍ حَدَّثَنَا

فهم أهل المعرفة ونباهة أصحاب الحق . قوله (أمن الناس) أى أكثرهم جوداً على نفسه وماله وليس
هو المن الذى هو الاعتداد بالصنعة لأنه أذى مبطل للثواب . قوله (خليل) الزمخشري : الخليل
المخال وهو الذى يخالك أى يوافقك فى خلاك أو يسارك فى طريقك من الخل وهو الطريق فى
الرمال أو يسد خلك أو يداخلك خلال منازلك وحجبك وقيل أصل الخلطة الانقطاع غفيل الله
المنقطع اليه . وقال ابن فورك الخلطة صفاء المودة بتخلل الأسرار وقيل الخليل من لا يتسع قلبه لغير
خليله ومعنى الحديث لو كنت منقطعاً الى الله لا تنقطع الى أبى بكر لكن هذا ممتنع لامتناع ذلك
أو لو اتسع قلبي لغير الله لا اتسع له ونحو ذلك . فان قلت قال بعض الصحابة سمعت خليلي صلى الله
عليه وسلم . قلت لا بأس بالانقطاع الى النبي صلى الله عليه وسلم لأن الانقطاع اليه انقطاع الى الله
تعالى أو فى حكم ذلك . قوله (ولكن أخوة الاسلام) وفى بعضها ولكن خوة الاسلام بحذف الهمزة
وتوجيه أن يقال نقلت حركة الهمزة الى النون وحذفت الهمزة فصار ولكن خوة فعرض بعد
ذلك استئصال ضمها بين كسرة وضمة فسكن النون تخفيفاً فصار ولكن خوة وسكون النون بعدها
العمل غير سكونه الأصلي قال المسالك والحاصل أن فيه ثلاثة أوجه سكون النون وثبوت الهمزة
بعدها مضمومة وضم النون وحذف الهمزة وسكونه وحذف الهمزة والأول أصل والثاني فرع
والثالث فرع فرع . فان قلت أخوة مبتدأ فما خبره . قلت محذوف وهو نحو أفضل فان قلت
ما الفرق بين الخلطة والمودة حيث نفي الأولى وأثبت الثانية . قلت هما بمعنى واحد لكن يختلفان
باعتبار المتعلق فالخلطة مودة هى بحسب الاسلام والدين والمنفعة ما كانت بجهة أخرى ولهذا قال
فى الحديث الذى بعده بدل لفظ المودة لفظ الخلطة حيث قال خلّة الاسلام . الجوهرى : الخليل
الصديق أى الودود أو يقال الخلطة أخص وأعلى مرتبة من المودة فنفي الخاص وأثبت العام .
فان قلت فما المفضل عليه إذ ليس المراد تفضيل المودة على الخلطة . قلت الأفضل بمعنى الفاضل . فان
قلت المقصود . من السياق أفضلية أبى بكر رضى الله عنه وكل الصحابة داخلون تحت أخوة الاسلام

فإن أئمة الفضيلة . قلت تعلم الأفضلية مما قبله وعابده ثم إن المودة الإسلامية متفاوتة وما ذاك إلا بحسب تفاوتهم في إعلاء كلمة الله تعالى وتحصيل كثرة الثواب وذلك هو معنى الأفضلية أو الأفضل إنما هو على حقيقته ومعناه أن مودة الإسلام معه أفضل من مودته مع غيره . قوله (لا يبين) بالنون المشددة المؤكدة بلفظ المجهول وروى بلفظ المعروف أيضا . فإن قلت كيف ينهى الباب عن البقاء وهو غير مكلف . قلت هو كناية لأن عدم البقاء لازم للنهي عن الإبقاء فكأنه قال لا يتقوه حتى لا يبق وهو مثل لا أرى لك هنا أى لا تقعد عندي حتى لا أراك . قوله (إلا سد) . فإن قلت الفعل وقع هنا مستثنى ومستثنى منه فكيف ذلك . قلت التقدير إلا بابا سد فالباب الموصوف المحذوف هو المستثنى أولا والمستثنى منه ثانيا أو هو استثناء مفرغ تقديره لا يبين باب بوجه من الوجوه إلا بوجه السد إلا بابيه وحاصله لا يبين باب غير مسدود إلا بابيه رضى الله عنه . الخطأ : لفظ (أمن) معناه أبذل لنفسه وأعطى لماله والمن العطاء من غير استئابة قال تعالى « ولا تمنن تستكثر » معناه لا تعط لتأخذ أكثر مما أعطيت ولم يرد به معنى المنة فإن المنة تفيد الصنعة وليس لأحد على رسول الله صلى الله عليه وسلم منة بل المنة له على جميع الأمة وأما الذى نفي من الخلة بقوله لا نتحدث هو الانقطاع الى محبته والانبئات اليه وإنما أشار بقوله ولكن أخوة الإسلام الى أخوة الدين وإلى معنى الاختصاص فيها وفى أمره عليه السلام بسد الأبواب الشارعة الى المسجد غير باب أبى بكر اختصاص شديد لأبى بكر رضى الله عنه وفيه دلالة على أنه قد أفرد به ذلك بأسر لا يشارك فيه وأولى ما يصرف اليه التأويل فيه الخلافة وقد أكد الدلالة عليها بأمره إياه بالإمامة فى الصلاة التى بنى لها المسجد ولاجلها يدخل اليه من أبوابه . قال ولا أعلم فى اثبات القياس أقوى من إجماع الصحابة على استخلاف أبى بكر مستدلين فى ذلك باستخلافه صلى الله عليه وسلم إياه فى أعظم أمور الدين وهو الصلاة فقاموا عليها سائر الأمور . النووي : معنى لو كنت متخذاً أن حب الله تعالى لم يبق فى قلبه موضعاً لغيره . قال وفيه أن المساجد تصان عن تطرق الناس إليها فى خوغات ونحوها إلا من أبوابها إلا من حاجة مهمة . قال ابن بطال : فيه التعريض بالعلم للناس وإن قل فمما يؤم خشية أن يدخل عليهم مساءة أو حزن وفيه أنه لا يستحق أحد العلم إلا من فهم والمحافظة لا يبلغ درجة الفهم وإنما يقال فى المحافظ عالم بالنص لا بالمعنى وفيه أن أبابكر أعلم الصحابة وفيه الحض على اختيار ما عند الله تعالى والزهد فى الدنيا والاعلام بمن اختار ذلك من الصالحين وفيه أن على السلطان شكر من أحسن صحبته ومعوته بنفسه وماله واختصاصه بالفضيلة التى لم يشارك فيها كخصه عليه السلام بما لم يخص به غيره وذلك أنه جعل بابيه فى المسجد ليخلفه فى الإمامة فيخرج من بيته الى المسجد

عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْجُعْفِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ جَرِيرٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ سَمِعْتُ
يَعْلَى بْنَ حَكِيمٍ عَنْ عِكْرِمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فِي مَرَضِهِ الَّذِي مَاتَ فِيهِ عَاصِبٌ رَأْسُهُ بِخَرْقَةٍ فَقَعَدَ عَلَى الْمَنْبَرِ فَحَمِدَ اللَّهَ
وَأَثْنَى عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ إِنَّهُ لَيْسَ مِنَ النَّاسِ أَحَدٌ أَمِنَ عَلَيَّ فِي نَفْسِهِ وَمَالِهِ مِنْ
أَبِي بَكْرٍ بْنُ أَبِي قُحَافَةَ وَلَوْ كُنْتُ مُتَّخِذًا مِنَ النَّاسِ خَلِيلًا لَأَخَّذْتُ أَبَا بَكْرٍ
خَلِيلًا وَلَكِنْ خُلَّةُ الْإِسْلَامِ أَفْضَلُ سُدُّوا عَنِّي كُلَّ خَوْخَةٍ فِي هَذَا الْمَسْجِدِ غَيْرَ
خَوْخَةِ أَبِي بَكْرٍ

كما كان صلى الله عليه وسلم يخرج ومنع الناس من ذلك كلهم دليل على خلافته بعده وقيل ان الخليل
فوق الصديق والآخر قال ووقع في الحديث خوة الاسلام أى بدون المهمة ولا أعرف معناه . قوله
(عبد الله الجعفي) بعزم الجيم وسكون المهمة وبالفاء المسندى و (وهب بن جرير) بفتح الواو
والجيم تقدم في آخر باب من لم ير الوضوء إلا من المخرجين و (أبو جرير) هو ابن حازم بالمهمة
وبالواو العتكي بفتح المهمة والفوقانية المفتوحة وبالكاف البصرى من ثقات المسلمين ولما اختلط
حجبه أولاده و (يعلى) بفتح التحتانية واللام واسكان المهمة بينهما (ابن حكيم) بفتح المهمة وبالكاف
الثقفي المكي سكن البصرة مات بالشام . قوله (لحمد الله) أى على وجود الكمال (وأثنى عليه)
أبو نعانة أى على عدم النقصان و (أبو قحافة) بعزم القاف وخفة المهمة عثمان بن عامر التيمي أسلم يوم
الفتح وعاش الى خلافة عمر وله سبعة وتسعون سنة وليس في الصحابة من في نسله ثلاثة بطون
صحابيون إلا هو . فان قلت ما الفرق بين هذه العبارة وما تقدم في الحديث السابق ان أمن الناس
قلت الأولى أبلغ لأن الثانية يحتمل أن يكون له من يساويه في المنة إذ المنى هو الأفضلية لا المساواة
قوله (خليل) هو فصيل بمعنى المفعول والخلة بعزم الحاء . الجوهرى : الخلة الخليل و (سدوا) بعزم
السين والدال . فان قلت لفظ هذا المسجد هل دل على اختصاص حكم سد الأبواب بمسجده صلى

الابواب
للمساجد

بَابُ الْأَبْوَابِ وَالْعَلَقِ لِلْكَعْبَةِ وَالْمَسَاجِدِ . قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ وَقَالَ لِي
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ قَالَ قَالَ لِي ابْنُ أَبِي مُلَيْكَةَ
يَا عَبْدَ الْمَلِكِ لَوْ رَأَيْتَ مَسَاجِدَ ابْنِ عَبَّاسٍ وَأَبْوَابَهَا حَدَّثَنَا أَبُو النُّعْمَانِ وَقُتَيْبَةُ
قَالَا حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَدِمَ مَكَّةَ فَدَعَا عُثْمَانَ بْنَ طَلْحَةَ فَفَتَحَ الْبَابَ فَدَخَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ وَبِلَالٌ وَأَسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ وَعُثْمَانُ بْنُ طَلْحَةَ ثُمَّ أُغْلِقَ الْبَابُ فَلَبِثَ فِيهِ سَاعَةً
ثُمَّ خَرَجُوا قَالَ ابْنُ عُمَرَ فَبَدَرْتُ فَسَأَلْتُ بِلَالَ فَقَالَ صَلَّى فِيهِ فَقُلْتُ فِي أَيِّ قَالَ

الله عليه وسلم أوهو متناول جميع المساجد . قلت اللفظ لا يتناول إلا ذلك المسجد الشريف وفي الحديث جواز الخطبة قاعدا (باب الأبواب والعلق) بتحريك اللام المغلق وهو ما يعلق به الباب قوله (عبد الله) أي ابن محمد الجمعي و (سفيان) أي ابن عيينة و (ابن جريج) بضم الجيم الأولى وفتح الراء وسكون التثنية هو عبد الملك تقدم في باب غسل الحائض و (ابن أبي مليكة) بصغر الملكة وهو عبد الله في باب خوف المؤمن أن يحيط عمله ولفظ قال لي أحط درجة من حدثني وأخبرني لأنه قد يكون على سبيل المذاكرة والمحاوراة لا على النقل والتحمل . قوله (لو رأيت) جزاؤه محذوف أي لرايتها كذا وكذا ويحتمل أن تكون لوللتمني فلا يحتاج إلى الجزاء . قوله (أبو النعمان) بضم النون وسكون المهملة مر في آخر كتاب الإيمان و (أيوب) هو السخنياني و (عثمان) بن طلحة العبدري الحنبلية أسلم في هجرة المدينة وجاء يوم الفتح بمفتاح الكعبة وفتحها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم خذوها يعني المفتاح بأل أي طلحة خالدة تالدة لا يزعها منكم إلا ظالم ثم نزل المدينة فأقام بها إلى وفاة النبي صلى الله عليه وسلم ثم تحول إلى مكة ومات بها سنة اثنتين وأربعين و (بلال) تقدم في باب عظة الامام للنساء و (اسامة) في باب اسباغ الوضوء . قوله (فألت) أي عن صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم في الكعبة و (في أي نواحيه) في بعضها في أي بحذف لفظ نواحيه وهو مقدر ومرد

عثمان بن
طلحة

بَيْنَ الْأَسْطَوَاتَيْنِ قَالَ ابْنُ عُمَرَ فَذَهَبَ عَلَى أَنْ أَسْأَلَهُ كَمْ صَلَّى

٤٥٨

دخول
للمشرك
للمسجد

بَابُ دُخُولِ الْمُشْرِكِ الْمَسْجِدَ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ
سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ خَيْلًا قَبْلَ تَجْدِ فَجَازَتْ بِرَجُلٍ مِنْ بَنِي حَنِيفَةَ يَقَالُ لَهُ ثُمَامَةُ بْنُ أُثَالٍ
فَرَبَطُوهُ بِسَارِيَةٍ مِنْ سَوَارِي الْمَسْجِدِ

٤٨٩

رفع الصوت
في المساجد

بَابُ رَفْعِ الصَّوْتِ فِي الْمَسَاجِدِ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا
يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا الْجُعَيْدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ حَدَّثَنِي يَزِيدُ بْنُ خُصِيفَةَ

و(الأسطواتين) هو ثنية الأسطوانة بضم الهمزة وهو أقمو الوكيل فعلوانة وقيل أفعلانة . قوله (فذهب
على) أى فات منى سؤال السكينة . قال ابن بطال : اتخذ الأبواب للمساجد واجب لضمان عن مكان
الريب وتزعم عما لا يصلح فيها . قال وإدخاله صلى الله عليه وسلم منه هؤلاء الثلاثة لضمان كل
واحد منهم فأما دخول عثمان فثلاثا يتوهم الناس أنه عزله ولأنه كان يقوم بفتح الباب وإغلاقه وأما
بلال فلكونه مؤذنه وغادم أمر صلاته وأما اسامة فلائنه كان يتولى خدمة ما يحتاج اليه وفيه أن
للامام أن يخص خاصته ببعض ما يستتر به عن أعين الناس وأما غلق الباب فثلاثا يظن الناس أن الصلاة
فيه سنة أقول ولثلاثا يزدحم الناس (باب دخول المشرك المسجد) تقدم معنى الحديث وأحكامه في
باب الاغتسال إذا أسلم وكذا تصحيح أسماء رجاله واختلفوا في دخوله المسجد فقال الشافعي لا يدخل
المسجد الحرام لقوله تعالى فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا ويدخل سائر المساجد لهذا الحديث
وقال مالك لا يدخل مسجدا أصلا لقوله تعالى ومن يعظم شائر الله ومن جملة التعظيم منع المشرك
دخول المساجد . وقال أبو حنيفة يدخل المسجد الحرام وغيره (باب رفع الصوت) قوله الجعيد
بضم الجيم وفتح المهملة وسكون التحتانية وبالمهملة معرفا باللام وغير معرف فيقال له الجعيد بفتح الجيم

عَنِ السَّائِبِ بْنِ يَزِيدَ قَالَ كُنْتُ قَائِمًا فِي الْمَسْجِدِ فَخَصَنِي رَجُلٌ فَظَنَرْتُ فَإِذَا
عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ فَقَالَ أَذْهَبَ فَأَتَنِي بِهِذَيْنِ فَجِئْتُ بِهِمَا قَالَ مَنْ أَتَمَّا أَوْ مِنْ أَيْنَ
أَتَمَّا قَالَا مِنْ أَهْلِ الطَّائِفِ قَالَ لَوْ كُنْتُمَا مِنْ أَهْلِ الْبَلَدِ لَأَوْجَعْتُكُمَا تَرْفَعَانِ
أَصْوَاتَكُمَا فِي مَسْجِدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ قَالَ حَدَّثَنَا ٤٦٠
ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي يُونُسُ بْنُ يَزِيدَ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ

وسكون الممثلة و (السائب) باهمال السين و بالالف الهمز والموحدة (ابن يزيد) من الزيادة تقدما في
باب استعمال فضل وضوء الناس وروى ثمة جميع عن السائب بدون الواسطة وهنا روى عنه بواسطة
يزيد بالزاي ابن عبد الله بن خصيفة بضم الحاء المعجمة وفتح الممثلة وسكون التحتانية وبالفاء الكسر في
المدني ابن أخي السائب المذكور وقد نسب الى جده تخفيفا . قوله (خصيني) الجوهرى : حصرت
الرجل أحصيه بالكسر أى رميته بالحصى و (عمر) مبتدأ وخبره محذوف أى صاحب أو واقف و (من)
أهل الطائفة أى من بلاد ثقف . قوله (ترفعان) هو استئناف كأنهما قالان لم توجهنا قال لا نكنا
ترفعان أصواتكما . قال المالكي المضاف المثنى معنى إذا كان جزء ما أضيف اليه يجوز إفراذه نحو أكلت رأس
شاتين وجمعه أجود نحو فقدت فلوبكما فالثنية مع إصالتها قليلة الاستعمال وإن لم يك جزءه
قالا كثر مجيئه بلفظ الثنية نحو سل الزيدان سيفيهما وإن أمن اللبس جاز جعل المضاف بلفظ الجمع كما
في يمدبان في قبورهما قوله (أحمد) قال النسائي . قال البخارى في كتاب الصلاة في موضعين حدثنا أحمد
ابن وهب فقال ابن السكن هو أحمد بن صالح المصرى وقال الحاكم في المدخل انه هو وقيل انه أحمد بن
عيسى التستري ولا يخلو أن يكون واحدا منهما . قال ابن منده الاصفهاني كل ما قال
البخارى في الجامع أحمد عن وهب فهو ابن صالح المصرى . قوله (ابن وهب) أى عبد الله مرفى باب
من يرد الله به خيرا يفقهه وسائر الرجال مع تحقيق معنى الحديث وفوائده في باب التفاضى والملازمة في
المسجد . قال ابن بطلان : قال بعضهم أما إنكار عمر فلا تنهم رفعوا أصواتهم فيما لا يحتاجون اليه من
اللفظ الذى لا يجوز في المسجد وإنما سألهم من أين أتيا ليعلم أنهما إن كانا من أهل البلد وعلما ان
رفع الصوت في المسجد باللفظ فيه غير جائز زجرهما وأدبهما فلما أخبراه أنهما من غير البلد عذرهما

كَعَبَ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ كَعَبَ بْنَ مَالِكٍ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ تَقَاضَى ابْنُ أَبِي حَدَرْدٍ دَيْنًا لَهُ عَلَيْهِ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَسْجِدِ فَأَرْفَعَتْ أَصَوَاتُهُمَا حَتَّى سَمِعَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ فِي بَيْتِهِ فَخَرَجَ إِلَيْهِمَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى كَشَفَ سَجْفَ حُجْرَتِهِ وَنَادَى يَا كَعَبُ بْنُ مَالِكٍ يَا كَعَبُ قَالَ لَيْسَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَأَشَارَ يَدَهُ أَنْ ضَعِ الشَّطْرَ مِنْ دَيْنِكَ قَالَ كَعَبٌ قَدْ فَعَلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُمْ فَأَتِضِهِ

بَابُ الْحَلْقِ وَالْجُلُوسِ فِي الْمَسْجِدِ **حديثنا** مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا بَشَرُ بْنُ الْمُفَضَّلِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ سَأَلَ رَجُلٌ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

٤٦١

الملق
في المسجد

بالجهل وأما ارتفاع صوت كعب وابن أبي حدرد فأنما كان في طلب حق واجب فلم يتكر النبي صلى الله عليه وسلم ذلك عليهما وذهب مالك إلى أنه لا يرفع الصوت في المسجد في العلم ولا في غيره وأجازه أبو حنيفة . قال ابن عينة مررت بأبي حنيفة وهو مع أصحابه في المسجد وقد ارتفعت أصواتهم فقلت يا أبا حنيفة الصوت لا ينبغي أن يرفع فيه فقال دعمهم فانهم لا يفقهون إلا هذا . الخطابي : أن ما يدور بين المتخاصمين من كلام غليظ وتشاجر في طلب الحق فإنه يتجاوز عنه وإن للحاكم أن يراود الخصمين على المصالحة كما أنه لا يحكم فيفصل الحكم فيها وفيه أنه لما تبين ما وقع الصلح عليه أمره بتعجيله له وهذا النوع من الصلح حط فلا يفسد الصلح إن تأخر أدائه وأما ما كان على سبيل البيع فلا يجوز تأخير القبض فيه عن مقام الصلح لأنه يكون حينئذ كالثابت كالي . (باب الحلق) بفتح اللام مع كسر الحاء وفتحها . الجوهرى : حلقة القوم بها الحلق أى بفتح الحاء على غير قياس . وقال الأصمعي الجمع حلق مثل بدر ويدر وحكى يونس حلقة في الواحد بالتحريك والجمع حلق وحلقات . قوله (بشر) بكسر الموحدة وسكون المقطعة (ابن الفضل) بلفظ المفعول مرفى باب قول النبي صلى الله عليه وسلم رب مبلغ

وَسَلَّمَ وَهُوَ عَلَى الْمَنْبَرِ مَا تَرَى فِي صَلَاةِ اللَّيْلِ قَالَ مَثْنَى مَثْنَى فَإِذَا خَشِيَ الصُّبْحَ صَلَّى وَاحِدَةً فَأَوْتَرَتْ لَهُ مَا صَلَّى وَإِنَّهُ كَانَ يَقُولُ اجْعَلُوا آخِرَ صَلَاتِكُمْ وَتَرَا

- فَإَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَهُ بِهِ **حَدَّثَنَا** أَبُو النُّعْمَانِ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَادٌ عَنْ ٤٦٢
 أَيُّوبَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَجُلًا جَاءَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ
 يَخْطُبُ فَقَالَ كَيْفَ صَلَاةُ اللَّيْلِ قَالَ مَثْنَى مَثْنَى فَإِذَا خَشِيتَ الصُّبْحَ فَأَوْتَرِ
 بِوَاحِدَةٍ تَوْتِرُ لَكَ مَا قَدْ صَلَّيْتَ . قَالَ الْوَلِيدُ بْنُ كَثِيرٍ حَدَّثَنِي عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ
 عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ حَدَّثَهُمْ أَنَّ رَجُلًا نَادَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ فِي
 الْمَسْجِدِ **حَدَّثَنَا** عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ ٤٦٣
 ابْنِ أَبِي طَلْحَةَ أَنَّ أَبَا مَرْثَةَ مَوْلَى عَقِيلِ بْنِ أَبِي طَالِبٍ أَخْبَرَهُ عَنْ أَبِي وَقْدٍ اللَّيْثِيِّ

أَوْعَى وَ(عبد الله) بالتصغير في باب الصلاة في مواضع الأبل . قوله (ما ترى) يحتمل أن يكون من
 الرأي أى ما رأيك وأن يكون من الرؤية التى هى العلم والمراد لازمه أى ما حكمك إذ العالم يحكم بعلمه
 شرعا وعادة و(مثنى) أى اثنين اثنين وهو غير منصرف وخبر المبتدأ محذوف أى هى مثنى والمثنى الثانى
 تأكيد للأول . قوله (فأوترت) أى تلك الواحدة للصلى صلاته و(انه) أى ابن عمرو (أمر) أى
 أى بالجعل أو بالوتر . قوله (توتر) أى الركعة الواحدة وهو مجزوم جوابا للآمر وفى بعضها مرفوع
 استئنافا وإسنادا لا يأتى إلى الصلاة إسناده مجازى إذ بالحقيقة الشخص موتر . قوله (الوليد) بفتح الواو
 وكسر اللام (ابن كثير) بفتح الكاف ضد القليل أبو محمد القرشى الخزومى المدنى سكن الكوفة كان ثقة
 عالما بالمغازى مات سنة إحدى وخمسين ومائة و(عبد الله) مصغرا (ابن عبد الله) بن عمر بن الخطاب روى
 عن أبيه . وقال بلفظ (حدثهم) إذ لم يكن هو منفردا عند التحديث به (وهو) أى الرجل أو الزنى أو الزنا

قَالَ يَنْبَغِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَسْجِدِ فَأَقْبَلَ ثَلَاثَةً نَفَرًا قَابِلًا
 اِثْنَانِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَذَهَبَ وَاحِدٌ فَأَمَّا أَحَدُهُمَا فَرَأَى
 فُرْجَةً فَجَلَسَ وَأَمَّا الْآخَرُ فَجَلَسَ خَلْفَهُمْ فَلَمَّا فَرَغَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ قَالَ أَلَا أُخْبِرُكُمْ عَنِ الثَّلَاثَةِ أَمَّا أَحَدُهُمْ فَأَوَى إِلَى اللَّهِ فَأَوَاهُ اللَّهُ وَأَمَّا الْآخَرُ
 فَاسْتَحْيَا فَاسْتَحْيَا اللَّهُ مِنْهُ وَأَمَّا الْآخَرُ فَأَعْرَضَ فَأَعْرَضَ اللَّهُ عَنْهُ

بَابُ الاستلقاء في المسجد ومد الرجل حدثنا عبد الله بن مسleme

٤٦٤

الاستلقاء
في المسجد

والثاني أقرب وهذا ذكره البخاري تعليقا قوله (أبامرة) بضم الميم وشدة الراء و(عقيل) بفتح الميملة
 وكسر القاف و(أبو واقد) بالقاف المكسورة والميملة و(الليثي) بفتح اللام وسكون التحتانية وبالثلثة
 تقدموا في باب من قعد حيث ينتهي به المجلس مع أبحاث شريفة في الحديث في علوم متعددة
 فتأملها تستحسنها . فان قلت ما وجه دلالة هذه الأحاديث على الترجمة . قلت أما دلالة الحديث الثالث
 عليها فظاهره سببا في بعض الروايات فرأى فرجة في الحلقة بزيادة لفظ في الحلقة وأما الأولان فأنما
 يدلان على الجلوس في المسجد الذي هو جزء الترجمة ولا يلزم أن يدل كل الحديث على كل الترجمة
 بل لو دل البعض على بعضها والبعض الآخر على باقيها لكفاه إذ المقصود أن تعلم الترجمة مما ذكر
 في الباب . قال ابن بطال : شبه البخاري في حديث جلوس الرجال في المسجد حول النبي صلى الله
 عليه وسلم وهو يحطّب بالتحلق والجلوس في المسجد للعلم وفيه أن الخطيب إذا سئل عن أمور الدين
 إن له أن يجاب من سأله ولا يضر ذلك خطبته وفيه فضل حاق بالذكر وفيه سد الفرج في حلق العلم
 كما في الصلاة وصف القتال وفيه أن التراحم بين يدي العالم من أعمال البر وأن الأدب أن يجلس المرء
 حيث انتهى به المجلس ولا يقيم أحدا وفيه ابتداء العالم جلساءه بالعلم قبل أن يسأل عنه وفيه مدح الحياة
 والثناء على صاحبه وفيه ذم من زهد في العلم . قال فأوى مقصور وآواه الله بالمد (باب الاستلقاء

عَنْ مَالِكٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُبَادِ بْنِ نُمَيْرٍ عَنْ عَمِّهِ أَنَّهُ رَأَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُسْتَلْقِيًا فِي الْمَسْجِدِ وَاضِعًا إِحْدَى رِجْلَيْهِ عَلَى الْأُخْرَى . وَعَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ قَالَ كَانَ عُمَرُ وَعُثْمَانُ يَفْعَلَانِ ذَلِكَ

بَابُ الْمَسْجِدِ يَكُونُ فِي الطَّرِيقِ مِنْ غَيْرِ ضَرَرٍ بِالنَّاسِ وَبِهِ قَالَ ^{المسجد} ^{في الطريق}

الْحَسَنُ وَأَيُّوبُ وَمَالِكٌ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ ٤٦٥ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ أَنَّ عَائِشَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

فِي الْمَسْجِدِ . قَوْلُهُ (عُبَادٌ) يَفْتَحُ الْمَهْمَلُ قَوْشِدَةً الْمَوْحِدَةً (عَمِّهِ) هُوَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ زَيْدٍ الْمَازَنِيُّ تَقْدِمُ مَا فِي بَابِ لَا يَتَوَضَّأُ مِنَ الشَّكِّ . قَوْلُهُ (مُسْتَلْقِيًا) حَالٌ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ (وَاضِعًا) أَيْ ضَالِحًا مِنْهُمَا حَالًا مَرْتَدًّا فَمَا أَوْ وَاضِعًا حَالٌ مِنْ ضَمِيرٍ مُسْتَلْقِيًا فَمَا حَالًا مَرْتَدًّا خَلَانَ . قَوْلُهُ (وَعَنْ ابْنِ شِهَابٍ) يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ تَعْلِيْقًا وَأَنْ يَكُونَ دَاخِلًا تَحْتَ الْإِسْنَادِ السَّابِقِ أَيْ عَنْ مَالِكٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ وَذَلِكَ أَيْ الْمَذْكُورُ مِنَ الْإِسْتِقْلَاءِ وَالْوَضْعِ . قَالَ الْخَطَّابِيُّ : فِيهِ يَأْنِ جَوَازُ هَذَا الْفِعْلِ وَدَلَالَةُ أَنْ خَبَرَ النَّبِيَّ عَنْهُ إِمَّا مَنسُوخٌ وَإِمَّا أَنْ يَكُونَ عِلَّةُ النَّهْيِ عَنْهُ أَنْ تَبْدُو عَوْرَةَ الْفَاعِلِ لِنَفْسِكَ فَإِنَّ الْأَزَارَ رِبْمًا ضَاقَ فَذَا شَالَ لَابِسَهُ إِحْدَى رِجْلَيْهِ فَوْقَ الْأُخْرَى بَقِيَتْ هُنَاكَ فَرْجَةٌ تَظْهَرُ مِنْهَا عَوْرَتُهُ وَفِيهِ جَوَازُ الْإِتِّكَاءِ فِي الْمَسْجِدِ وَالْإِضْطِجَاعِ وَأَنْوَاعِ الْإِسْتِرَاحَةِ غَيْرِ الْإِنْبَطَاحِ وَهُوَ الْوُقُوعُ عَلَى الْوَجْهِ فَإِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ نَهَى عَنْهُ وَقَالَ إِنَّهَا ضِجَّةٌ يَبْغِضُهَا اللَّهُ تَعَالَى . قَالَ ابْنُ بَطَالٍ : رَوَى جَابِرٌ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ نَهَى أَنْ يُضَعَ الرَّجُلُ إِحْدَى رِجْلَيْهِ عَلَى الْأُخْرَى وَهُوَ مُسْتَلْقٍ عَلَى ظَهْرِهِ وَكَأَنَّ الْبُخَارِيَّ ذَهَبَ إِلَى أَنَّ حَدِيثَ جَابِرٍ مَنسُوخٌ بِهَذَا الْحَدِيثِ وَاسْتَدَلَّ عَلَى نَسْخِهِ بِعَمَلِ الْخَلِيفَتَيْنِ بَعْدَهُ إِذْ لَا يَجُوزُ أَنْ يُنْفَخَ عَلَيْهِمَا النَّاسُخُ وَالْمَنسُوخُ مِنْ سُنَنِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (بَابُ الْمَسْجِدِ يَكُونُ فِي الطَّرِيقِ) (الْحَسَنُ) أَيْ الْبَصْرِيُّ (وَأَيُّوبُ) أَيْ السَّخْتِيَانِيُّ (وَمَالِكٌ) أَيْ الْإِمَامُ الْمَشْهُورُ . قَوْلُهُ (أَخْبَرَنِي) فِي بَعْضِهَا فَأَخْبَرَنِي بِالْفَاءِ فَإِنَّ قُلْتَ مَا هَذِهِ الْفَاءُ . قُلْتَ لِلْمَلْفِ عَلَى مَقْدَرِ كَأَنَّ ابْنَ شِهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ بِكَذَا وَكَذَا فَأَخْبَرَنِي عَقِيبَ تِلْكَ الْأَخْبَارَاتِ بِهَذَا وَسَبَقَ مِثْلُهُ فِي كِتَابِ الْوَحْيِ حَيْثُ قَالَ ابْنُ شِهَابٍ وَأَخْبَرَنِي أَبُو سَلَةَ . قَوْلُهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ لَمْ أَعْقِلْ أَبَوَيَّ إِلَّا وَهُمَا يَدِينَانِ الدِّينَ وَلَمْ يَمُرَّ عَلَيْنَا يَوْمٌ إِلَّا يَأْتِينَا فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَرَفِي النَّهَارِ بُكْرَةً وَعَشِيَّةً ثُمَّ بَدَأَ لِأَبِي بَكْرٍ فَأَبْتَنِي مَسْجِدًا بِنَاءَ دَارِهِ فَكَانَ يُصَلِّي فِيهِ وَيَقْرَأُ الْقُرْآنَ فَيَقِفُ عَلَيْهِ نِسَاءُ الْمُشْرِكِينَ وَأَبْنَاؤُهُمْ يَعْجُونَ مِنْهُ وَيَنْظُرُونَ إِلَيْهِ وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ رَجُلًا بَكَاءَ لَا يَمْلِكُ عَيْنَيْهِ إِذَا قَرَأَ الْقُرْآنَ فَأَفْرَعَ ذَلِكَ أَشْرَافُ قُرَيْشٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ

بَابُ الصَّلَاةِ فِي مَسْجِدِ السُّوقِ وَصَلَّى ابْنُ عَوْنٍ فِي مَسْجِدٍ فِي دَارِ

الصلاة
في السوق

(لم أعقل) أي لم أعرف وأبوي المراد به الأب والأم فهذه الثانية من باب التغليب وفي بعضها أبوي بالالف وذلك على لغة بني الحارث بن كعب جعلوا الاسم المثنى نحو الأسماء التي آخرها ألف كصا فلم يفتحوها ياء في الجر والنصب . قوله (يدينان) أي يتدينان بدين الإسلام . فان قلت ما وجه نصب الدين قلت منصوب بنزع الخافض يقال دان بكذا ديانة وتدين به تدينا ويحتمل أن يكون مفعولا به و يدين بمعنى يطيع ولكن فيه تجوز من حيث جعل الدين كالشخص المطاع . قوله (بدأ لأبي بكر في هذا الأمر) الجوهري : بدأ له في الأمر بدء أي نشأله فيه رأى وبدأ الأمر بدوامثل فقد تعودا أي ظهر (وفناء الدار) محدود هو ما امتد من جوانبها . قوله (لا يملك عينه) أي لا يطيق إمساكهما ومنعهما عن البكاء وفي بعضها عينه وهو وإن كان مفردا لكنه يطلق على الواحد والاثنين . قوله (إذا قرأ) إذا ظرفية والعامل فيه لا يملك أو شرطية والجزاء مقدر يدل عليه لا يملك . قوله (فأفرع) الإفراغ الإخافة (ذلك) أي الوقوف وخوفهم كان من ميل الأبناء والنساء إلى دين الإسلام . قال ابن بطال : وفيه من فضل أبي بكر مالا يشاركه فيه أحد لأنه قصد تبليغ كتاب الله وإظهاره مع الخوف على نفسه ولم يبلغ شخص آخر هذه المنزلة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم . أقول وفيه فضائل أخرى له نحو قدم إسلامه وتردد رسول الله صلى الله عليه وسلم إليه طرفي النهار وكثرة بكائه ورقة قلبه (باب الصلاة في مسجد السوق) قوله (ابن عون) بفتح المهملة وسكون الواو والنون هو عبد الله تقدم في باب

يُغْلَقُ عَلَيْهِمُ الْبَابُ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي
صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ صَلَاةُ الْجَمِيعِ زَيْدٌ عَلَى
صَلَاتِهِ فِي بَيْتِهِ وَصَلَاتِهِ فِي سُوقِهِ خَمْسًا وَعَشْرِينَ دَرَجَةً فَإِنْ أَحَدُكُمْ إِذَا تَوَضَّأَ

قول النبي صلى الله عليه وسلم رب مبلغ أوعى ولعل غرض البخارى منه الرد على الحنفية حيث قالوا
بامتناع اتخاذ المسجد في الدار المحجوب عن الناس . قوله (أبو معاوية) أى الضرير تقدم في باب
المسلم من سلم المسلمون و (أبو صالح) أى ذكران في باب أمور الإيمان . قوله (صلاة الجميع)
أى في الجميع يعنى صلاة الجماعة يزيد على صلاة الرجل المنفرد وقد عبر عن الافراد بكونه في البيت
أو السوق إذ الغالب أن صلاة الرجل تكون فيها بالانفراد . فان قلت صح في رواية أخرى سبعا
وعشرين درجة فما وجع الجمع بينهما . قلت وجوه أحدها أنه لا منافاة بينهما إذ ذكر القليل لا ينفي
الكثير لأن مفهوم العدد لا اعتبار له وثمانيا أن يكون أخبر أولا بالقليل ثم أعلاه أنه زيادة الفضل
فأخبر بها وثالثها أنه يتخالف باختلاف أحوال المصلى بحسب كمال الصلاة ومحافظته على هيئتها وخشوعها
وكثرة جماعتها وشرف البقعة ونحوها . فان قلت هو علم من التخصيص بعدد الخمسة والعشرين مناسبة
قلت الأسرار التي في أمثال هذه الأمور لا يعلمها حقيقة إلا الشارع لكن يحتمل أن يقال وجه المناسبة
أن عدد الصلوات المفروضة في الليل والنهار خمسة فأريد التكثير عليها بتضعيفها بعدد نفسها مبالغة فيها
فكانه قال كل صلاة من الخمس بالجماعة يزيد ثوابها على ثواب تلك الصلاة بعدد جميع الصلوات التي
في يومه وليلته بعد تضعيفها خمس مرات التي هي عدد جنسها المفروضة إذا كانت بدون الجماعة أو
لأن الأربعة هي كمال نصاب العدد الذي يمكن أن تؤلف منه العشرة لأن فيها واحدا واثنين وثلاثة
وأربعة وهذا المجموع عشرة ومن العشرات المئات ومنها الآلاف فهي أصل جميع مراتب الأعداد
يزيد فوق الأصل واحد آخر إشارة الى المبالغة في الكثرة . فان قلت فما المناسبة في رواية سبع
وعشرين . قلت الله أعلم بذلك ويحتمل أن يكون ذلك لمناسبة أعداد ركعات اليوم والليل إذ الفرائض
سبعة عشر والرواتب المذكورة مداوم عليها عشرة . فان قلت لم لا تعتبر أقل الوتر وهو إما واحد أو
ثلاث . قلت لعل الوتر شرع بعد ذلك . قوله (وان أحكمكم) في بعضها بأن أحكمكم . فان قلت فواجبه
قلت الباء للبلاصة فكانه قال يزيد على صلاته بخمس وعشرين درجة مع فضائل أخر وهو رفع

فَأَحْسَنَ وَأَتَى الْمَسْجِدَ لَا يُرِيدُ إِلَّا الصَّلَاةَ لَمْ يَخْطُ خُطْوَةً إِلَّا رَفَعَهُ اللَّهُ بِهَا
 دَرَجَةً وَحَظَّ عَنْهُ خَطِيئَةٌ حَتَّى يَدْخُلَ الْمَسْجِدَ وَإِذَا دَخَلَ الْمَسْجِدَ كَانَ فِي
 صَلَاةٍ مَا كَانَتْ تَحْبِسُهُ وَتُصَلِّيُ عَنْهُ الْمَلَائِكَةُ مَا دَامَ فِي مَجْلِسِهِ الَّذِي يُصَلِّي
 فِيهِ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَهُ اللَّهُمَّ ارْحَمْهُ مَا لَمْ يُحْدِثْ فِيهِ

بَابُ تَشْيِيكِ الْأَصَابِعِ فِي الْمَسْجِدِ وَغَيْرِهِ حَدَّثَنَا حَامِدُ بْنُ عُمَرَ عَنْ

٤٦٧
 تَشْيِيكِ
 الْأَصَابِعِ

الدرجات وصلاة الملائكة ونحوها ويحتمل أن تكون للسيبة . قوله (فأحسن) أى أسبغ الوضوء
 برعاية السنن والآداب . فان قلت لو أراد الصلاة والاعتكاف مثلا هل يدخل تحت هذا الحكم أم لا
 قلت نعم إذ المراد من المحصر أنه لا يريد إلا العبادة ولما كان الغالب منها الصلاة فيه ذكر الصلاة
 (وخطوة) بضم الخاء وفتحها . الجوهرى : الخطوة بالضم ما بين القدمين والخطوة بالفتح المرة
 الواحدة ولفظة (ما) فى ما كانت للدوام أى مادام كان الصلاة حاسبة له فى المسجد والصلاة من
 الملائكة الاستغفار وطلب الرحمة (واللهم) تقديره قائلين اللهم إذ لا يصح المعنى إلا به وقيل انه بيان
 للصلاة ما لم يؤذ أى الملائكة بالحدث ولفظ (يحدث) من باب الافعال مجزوما بانه بدل يؤذ ومرتفع
 بأنه استثناف وفي بعضها يحدث بلفظ الجار والمجرور متعلقا يؤذ وفي بعضها ما لم يحدث بطرح لفظ يؤذ
 من باب الافعال أى ما لم ينقض الوضوء أو من باب التفعيل أى ما لم يتكلم بكلام الدنيا وبقى مباحثه
 تقدمت فى باب الحدث فى المسجد . قال شارح تراجم الأبواب : فان قلت هذا الحديث لا يطابق ظاهر
 الترجمة . قلت المراد بالمساجد مواضع إيقاع الصلاة لا الأبنية الموضوعة للصلاة من المساجد فكأنه
 قال باب الصلاة فى مواضع الاسواق . وقال ابن بطلال : روى أن الاسواق شر البقاع غشى البخارى
 أن يؤم من رأى ذلك الحديث أنه لا تجوز الصلاة فى الاسواق استدلالا به بجاه بحديث أبى هريرة
 إذ فيه اجازة الصلاة فى السوق واستدل البخارى أنه إذا جازت الصلاة فى الاسواق فرادى كان أولى
 أن يتخذ فيه مسجد للجاعة . قال وفيه أن الصلاة فيه لذنفرد درجة من خمس وعشرين درجة . أقول
 لم يقل تساوى صلاته منفردا خمسا وعشرين حتى يكون له درجة منها بل قال تزيد فليس للنفرد من

بَشْرٍ حَدَّثَنَا عَاصِمٌ حَدَّثَنَا وَقْدٌ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَوْ ابْنِ عُمَرَ وَشَبَّكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَصَابِعَهُ . وَقَالَ عَاصِمٌ بْنُ عَلِيٍّ حَدَّثَنَا عَاصِمٌ بْنُ مُحَمَّدٍ سَمِعْتُ هَذَا الْحَدِيثَ مِنْ أَبِي فَلَمْ أَحْفَظْهُ فَقَوْمَهُ لِي وَقَدْ عَنْ أَبِيهِ قَالَ سَمِعْتُ أَبِي وَهُوَ يَقُولُ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَيْفَ بِكَ إِذَا بَقِيتَ فِي حُثَالَةٍ مِنَ النَّاسِ بِهَذَا حَدَّثَنَا خَلَادٌ بْنُ يَحْيَى قَالَ ٤٦٨ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ أَبِي بُرْدَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بُرْدَةَ عَنْ جَدِّهِ عَنْ أَبِي مُوسَى عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ الْمُؤْمِنَ لِلْمُؤْمِنِ كَالْبَنِيَانِ يَشُدُّ بَعْضُهُ

الخمس والعشرين شيء والله أعلم ﴿باب تشبيك الأصابع﴾ قوله ﴿خلاد﴾ بفتح الميم نقطة وشدة اللام تقدم في باب من بدأ بشق رأسه ﴿سفيان﴾ أي الثوري و﴿أبو بردة﴾ بضم الواو في الموضعين في باب أي الإسلام أفضل . قوله ﴿كالبنيان﴾ بضم الباء ﴿وشد﴾ بلفظ الماضي والمضارع ﴿وشبك﴾ أي رسول الله صلى الله عليه وسلم و﴿الأصابع﴾ جمع الأصبع وفيه عشر لغات بكسر الهمزة وقوسها وفتحها وكذلك الباء والعاشره لأصبع وأصبعهن فتح الباء مع كسر أوله . فان قلت الحديث لم يدل على مطلق التشبيك إذ لا ذكر للمسجد فيه . قلت الترجمة في بعض النسخ هكذا في المسجد وغيره فهو ظاهر وأما على باقي النسخ فاما أن الراوي قد اختصر الحديث أو اكتفى البخاري بدلالته على بعض الترجمة حيث يدل الحديث الذي بعده على تمامها . قال شارح التراجم ولعل مراده جواز التشبيك مطلقاً لأنه إذا جاز فله في المسجد في غيره أولى بالجواز وقد يجاب بأنه كان الحكمة تمثيل تعاضد المؤمنين وتناصرهم بذلك فثل المعنى بالصورة لزيادة التبيين . فان قيل قد جاء في الحديث الآخر أنه يشعر بجوازه في غير تمثيل . فلنا لعله كان لراحة الأصابع كما هو المعتاد لا على وجه العبث فيفيد أنه إذا كان التشبيك لمرض صحيح جاز بخلاف العبث . قال ابن بطال : روى آثار مرسله في التهي عن

بَعْضًا وَشَبَّكَ أَصَابِعَهُ حَدَّثَنَا إِسْحَقُ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ شَيْمِلٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ عَوْنٍ
 عَنْ ابْنِ سِيرِينَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 إِحْدَى صَلَاتَيِ الْعِشَاءِ قَالَ ابْنُ سِيرِينَ سَمَاهَا أَبُو هُرَيْرَةَ وَلَكِنْ نَسِيتُ أَنَا قَالَ
 فَصَلَّى بِنَا رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ سَلَّمَ فَقَامَ إِلَى خَشَبَةٍ مَعْرُوضَةٍ فِي الْمَسْجِدِ فَأَتَكَهَا عَلَيْهَا
 كَأَنَّهُ غَضَبَانُ وَوَضَعَ يَدَهُ الْيُمْنَى عَلَى الْيُسْرَى وَشَبَّكَ بَيْنَ أَصَابِعِهِ وَوَضَعَ خَدَّهُ
 الْأَيْمَنَ عَلَى ظَهْرِ كَفِّهِ الْيُسْرَى وَخَرَجَتِ السَّرْعَانُ مِنْ أَبْوَابِ الْمَسْجِدِ فَقَالُوا
 قَصُرَتِ الصَّلَاةُ وَفِي الْقَوْمِ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ فَهَابَا أَنْ يَكْلِمَاهُ وَفِي الْقَوْمِ رَجُلٌ فِي

تشبيك الأصابع . وقال مالك أنهم ينكرون التشبيك في المسجد وما به بأس وإنما يكره في الصلاة
 قوله (إسحاق) أي ابن منصورين بهرام مرفي باب فضل من علم و (ابن شميل) بضم الميم
 وفتح الميم وسكون التحتية هو الضر في باب حل العترة في الاستنجاء و (ابن عون) بفتح
 المهملة وبالنون في باب قول النبي صلى الله عليه وسلم رب مبلغ و (ابن سيرين) أي محمد في اتباع
 الجائز من الإيمان . قوله (صلاتي) في بعضها صلاته بلفظ المفرد فهي للجنس (والعشاء) بالكسر
 والمد . الجوهرى : هو مثل العشي من صلاة المغرب إلى العتمة والعشاءان المغرب والعتمة وزعم قوم
 أن العشاء من زوال الشمس إلى طلوع الفجر . النووى : المراد بإحدى صلاتي العشاء إما الظهر وإما العصر
 قال الأزهري (العشي) بفتح العين وكسر الشين وشدة الياء ما بين زوال الشمس وغروبها . قوله
 (معروضة) موضوعة بالعرض ومطروحة في ناحية المسجد (ووضع) يحتمل أن يكون هذا الوضع حال
 التشبيك وأن يكون بعد زواله . قوله (السرعان) الجوهرى : سرعان الناس بالتحريك أو اتلمهم وقصر
 الشئ بالضم نقصه خلاف طال وقصرت من الشئ بالفتح . النووى : قال الجوهري هو بفتح السين والراء وهم
 المتسرعون إلى الخروج ونقل القاضي عن بعضهم إسكان الراء وضبط الأصيلي في البخاري بضم السين
 وإسكان الراء ويكون جمع سريع نحو كتيب وكتابان بالثلثة وقال (قصر) بضم القاف وكسر الصاد

يَدَيْهِ طَوَّلَ يُقَالُ لَهُ ذُو الْيَدَيْنِ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَنْسَيْتَ أَمْ قُصِرَتِ الصَّلَاةُ قَالَ
 لَمْ أَنْسَ وَلَمْ تَقْصُرْ فَقَالَ أَيْكَا يَقُولُ ذُو الْيَدَيْنِ فَقَالُوا نَعَمْ فَتَقَدَّمَ فَصَلَّى مَا تَرَكَ
 ثُمَّ سَلَّمَ ثُمَّ كَبَّرَ وَسَجَدَ مِثْلَ سُجُودِهِ أَوْ أَطْوَلَ ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ وَكَبَّرَ ثُمَّ كَبَّرَ
 وَسَجَدَ مِثْلَ سُجُودِهِ أَوْ أَطْوَلَ ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ وَكَبَّرَ فَرَبَّمَا سَأَلُوهُ ثُمَّ سَلَّمَ فَيَقُولُ
 نَبَيْتُ أَنْ عِمْرَانَ بْنَ حَصِينٍ قَالَ ثُمَّ سَلَّمَ

وروى بفتح القاف وضم الصاد . قوله (ذو اليدين) ولقب به لأنه كان في يده طول واسمه
 (الخزافي) بكسر المنقطة وبالراء وبالموحدة وبالقاف . قوله (أيا يقول) أى الأمر هو كما يقول
 ولفظ (رب) أصله التقليل وكثر استعماله في الكثير وتلحقها ما تدخل على الجمل أى سألو ابن سيرين
 أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد هذا السجود سلم مرة أخرى أو كفى بالسلام الأول (فيقول)
 أى ابن سيرين (نبئت) بضم النون أى أخبرت و (عمران بن حصين) بضم المهملة ثم فتح المهملة وسكون
 التحتانية تقدم في باب الصعيد الطيب في كتاب التيمم وأحكام الحديث وأبعائه في باب التوجه نحو
 القبلة فليراجع ثمة . الخطاى: سرعان الناس هم الذين يقبلون في الأمور بسرعة وإنما أراد به عوامهم
 الذين يسرعون الانصراف عن الصلاة ولا يلبثون قعودا للذكر بعدها وفيه دليل على أن من قال
 ناسيا لم أفل كذا وكان قد فعله أنه غير كاذب وقوله صلى الله عليه وسلم (لم أنس ولم تقصر) يتضمن
 أمرين أحدهما حكم في الدين وهو لفظ لم تقصر عصمه الله سبحانه وتعالى من الغلط فيه لئلا يعرض في
 أمر الدين إشكال والآخر حكاية عن فعل نفسه وقد جرى الخطأ فيه إذ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 غير معصوم عما يدفع اليه البشر من الخطأ والنسيان والأمر موضوع عن الناس وتلافى الأمر في المنسى
 سهل غير متعذر فيه . وفيه أن من تكلم ناسيا في صلاته لم تفسد صلاته لأنه صلى الله عليه وسلم تكلم
 وفي نفسه أنه قد أكل الصلاة وهو خارج عن الصلاة وسيله سبيل الناسى لافرق بينهما وأما ذواليدن
 فأمره متأول على هذا المعنى أيضا لأن الزمان كان زمان نسخ وتبدل فجرى منه الكلام في حال وهو م
 فيها أنه خارج من الصلاة لا مكان وقوع النسخ وبجى . القصر بعد الاتمام وأما كلام الشيخين ومن

للوائح التي
على فيها النبي
ﷺ

بَابُ الْمَسَاجِدِ الَّتِي عَلَى طُرُقِ الْمَدِينَةِ وَالْمَوَاضِعِ الَّتِي صَلَّى فِيهَا النَّبِيُّ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ الْمُقَدَّمِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا فَضِيلُ بْنُ

٤٧٠

سُلَيْمَانَ قَالَ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ عُقْبَةَ قَالَ رَأَيْتُ سَالِمَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَتَحَرَّى أَمَا كَانَ

مَنْ الطَّرِيقَ فَيُصَلِّي فِيهَا وَيَحْدُثُ أَنَّ أَبَاهُ كَانَ يُصَلِّي فِيهَا وَأَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي فِي تِلْكَ الْأَمْكَنَةِ . وَحَدَّثَنِي نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ كَانَ

يُصَلِّي فِي تِلْكَ الْأَمْكَنَةِ وَسَأَلْتُ سَالِمًا فَلَا أَعْلَهُ إِلَّا وَافَقَ نَافِعًا فِي الْأَمْكَنَةِ

بعضهما من القوم فإنه من حيث كان واجبا عليهم إجابة النبي صلى الله عليه وسلم إذا دعاهم لقوله تعالى ﴿ اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ الْآيَةَ ﴾ لم يقدح ذلك في صلاتهم وزعم قوم أنه إنما كان قبل نسخ الكلام في الصلاة وهو غلط لأن النسخ إنما وقع بعد الهجرة بمدة يسيرة وأبو هريرة متأخر الاسلام أسلم سنة سبع وفيه جواز التلقب الذي سبيله التعريف دون التهجين وفيه الاجزاء بسجدين عن السهوات لأنه صلى الله عليه وسلم سها عن الركعتين وتكلم ناسيا واقتصر على السجدين . النووي : وفيه دليل على أن العمل الكثير والخطوات إذا كانت في الصلاة سهوا لا تبطلها لكن الوجه المشهور في المذهب أن الصلاة تبطل بذلك وهذا مشكل وتأويل الحديث صعب ﴿ باب المساجد التي على طرق المدينة ﴾ أي مدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم . قوله ﴿ محمد بن أبي بكر ﴾ بن علي بن عطاء بن مقدم أبو عبد الله المقدمي بلفظ المفعول من التقديم بالقاف البصري مات سنة أربع وثلاثين ومائتين و ﴿ فضيل ﴾ بضم الفاء وفتح المعجمة وسكون التحتانية ابن سليمان الفيرزي بضم النون ويساء التصغير مخففة وبالراء و ﴿ موسى بن عقبة ﴾ بالهملة المضمومة والقاف الساكنة وبالموحدة مر في باب إسباغ الوضوء و ﴿ سالم بن عبد الله ﴾ في باب الحياء من الايمان . قوله ﴿ يتحرى ﴾ أي يقصد ويختار ويجهتد و ﴿ أباه ﴾ أي عبد الله بن عمر بن الخطاب ولفظ ﴿ وأنه رأى ﴾ مرسل من سالم إذا ما اتصل سنده و ﴿ حدثني ﴾ عطف على رأيت أي قال موسى وحدثني ﴿ وسألت ﴾ أيضا عطف

كُلُّهَا إِلَّا أَنَّهُمَا اخْتَلَفَا فِي مَسْجِدِ بَشْرِفِ الرُّوحَاءِ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْمُنْذِرِ (٤٧١)
 قَالَ حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ عِيَاضٍ قَالَ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ عُقْبَةَ عَنْ نَافِعٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ
 أَخْبَرَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَنْزِلُ بِذِي الْحُلَيْفَةِ حِينَ يَعْتَمِرُ
 وَفِي حُجَّتِهِ حِينَ حَجَّ تَحْتَ سَمَرَةٍ فِي مَوْضِعِ الْمَسْجِدِ الَّذِي بِذِي الْحُلَيْفَةِ وَكَانَ
 إِذَا رَجَعَ مِنْ غَزْوٍ كَانَ فِي تِلْكَ الطَّرِيقِ أَوْ حَجَّ أَوْ عَمَرَةَ هَبَطَ مِنْ بَطْنٍ وَادٍ
 فَإِذَا ظَهَرَ مِنْ بَطْنٍ وَادٍ أَنَاخَ بِالْبَطْحَاءِ الَّتِي عَلَى شَفِيرِ الْوَادِي الشَّرْقِيَّةِ فَعَرَسَ
 ثُمَّ حَتَّى يُصْبِحَ لَيْسَ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الَّذِي بِحِجَارَةِ وَلَا عَلَى الْأَكْمَةِ الَّتِي عَلَيْهَا

عليه و (شرف) بفتح المعجمة والراء وبالفاء المكان العالي (الروحاء) بفتح الراء وسكون الواو
 وباهمال الحاء ممدودة موضع بينها وبين مدينة النبي صلى الله عليه وسلم ستة وثلاثون ميلا ذكره
 في صحيح مسلم في باب الأذان قوله (إبراهيم بن المنذر) بكسر الذال المنقطة الحفيفة الحزamy
 بالزاي مرفي أول كتاب العلم و (أنس بن عياض) بالمهملة المكسورة وخفة التحتانية وبالمعجمة
 مرفي باب التبرز في البيوت قوله (ذى الحليفة) بضم المهملة المقيقات المشهور لأهل المدينة فان
 قلت لم قال في العمرة بلفظ المضارع وفي الحج بلفظ الماضي قلت لأن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم لم يحج إلا مرة وتكرر منه العمرة ولهذا قال في حجته ولم يقل في عمرته والفعل المضارع قد
 يفيد الاستمرار قوله (سمره) بضم الميم من شجر الطلع وهو العظام من الأشجار التي لها شوك
 ولفظ (كان) صفة للغزو وفي بعضها غزوة مؤنثة فتذكر ضمير كان باعتبار السفر أو راجع إلى رسول
 الله صلى الله عليه وسلم وفي بعضها بالواو فهي جملة حالية فان قلت لما أخر لفظ (كان في تلك الطريق) عن
 الحج والعمرة قلت لأنهما لم يكونا إلا من تلك و (البطحاء) هو مسيل واسع فيه دقاق الحصى وكذلك
 الأبطح و (الشفير) بفتح المعجمة الحرف أي الطرف و (الشرقية) صفة البطحاء و (التعرين) نزول
 القوم في السفر من آخر الليل يقعون فيه وقعة الاستراحة ثم يرتحلون و (ثمة) بالفتح أي هنالك

الْمَسْجِدُ كَانَ ثُمَّ خَلِجَ يُصَلِّي عَبْدُ اللَّهِ عِنْدَهُ فِي بَطْنِهِ كُتِبَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ يَمْلِي فَدَحَا السَّيْلُ فِيهِ بِالْبَطْحَاءِ حَتَّى دَفَنَ ذَلِكَ الْمَكَانَ الَّذِي
 كَانَ عَبْدُ اللَّهِ يُصَلِّي فِيهِ وَأَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ حَدَّثَهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ صَلَّى حَيْثُ الْمَسْجِدُ الصَّغِيرُ الَّذِي دُونَ الْمَسْجِدِ الَّذِي بِشَرَفِ الرُّوحَاءِ
 وَقَدْ كَانَ عَبْدُ اللَّهِ يَعْلَمُ الْمَكَانَ الَّذِي كَانَ صَلَّى فِيهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 يَقُولُ ثُمَّ عَنْ يَمِينِكَ حِينَ تَقُومُ فِي الْمَسْجِدِ تُصَلِّي وَذَلِكَ الْمَسْجِدُ عَلَى حَافَةِ
 الطَّرِيقِ الْيُمْنَى وَأَنْتَ ذَاهِبٌ إِلَى مَكَّةَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْمَسْجِدِ الْأَكْبَرِ رَمِيَةٌ بِحَجَرٍ
 أَوْ نَحْوِ ذَلِكَ وَأَنَّ ابْنَ عُمَرَ كَانَ يُصَلِّي إِلَى الْعِرْقِ الَّذِي عِنْدَ مُنْصَرَفِ الرُّوحَاءِ
 وَذَلِكَ الْعِرْقُ أَنْتَهَاءُ طَرَفِهِ عَلَى حَافَةِ الطَّرِيقِ دُونَ الْمَسْجِدِ الَّذِي بَيْنَهُ وَبَيْنَ

و (يصبح) أى يدخل في الصباح وهى تأمة لا تحتاج الى الخبر و (الأكمة) بفتح الهمة والكاف التل
 ويجمع على أكمة وهو على أكام نحو جبل وجبال وهو على أكمة نحو كتاب وكتب وهو على أكام
 نحو عنق وأعناق وهو من الغرائب و (الخليج) بفتح المنقطة وكسر اللام النهر و (عبد الله)
 أى ابن عمر و (كتب) بالكاف المضمومة وبالثالثة والموحدة جمع الكتيب تلال الرمل ولفظ
 (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي) مرسل من نافع و (دحا) فعل ماض من الدحو وهو البسط
 وفى بعضها قد جاء بلفظ قد وماضى المجيء وهو مقول نافع حيث بالثالثة وفى بعضها بالجيم والنون
 والموحدة و (المسجد) مرفوع على النسخة الأولى إذ حيث لا يضاف الا الى الجملة على الصحيح الأصح
 فتقدمه حيث هو بالمسجد ونحوه ويجرور على النسخة الثانية و (ثمّة) هو خبر مبتدأ محذوف أى المكان
 الموصوف ثم و (الحافة) بتخفيف الفاء الجانب وحافتا الوادى جانباه و (العرق) بكسر المهملة وسكون
 الراء جيل صغير و يقال ايضا للارض الملح التى لا تبتس و (المنصرف) بفتح الراء و (ورائه) بالجر عطفًا

الْمُنْصَرَفِ وَأَنْتَ ذَاهِبٌ إِلَى مَكَّةَ وَقَدْ أَتَيْتَنِي ثُمَّ مَسَجِدٌ فَلَمْ يَكُنْ عَبْدُ اللَّهِ يُصَلِّي
فِي ذَلِكَ الْمَسْجِدِ كَانَ يَتْرُكُهُ عَنْ يَسَارِهِ وَوَرَاءَهُ وَيُصَلِّي أَمَامَهُ إِلَى الْغَرْقِ نَفْسِهِ
وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ يَرُوحُ مِنَ الرُّوحَاءِ فَلَا يُصَلِّي الظُّهْرَ حَتَّى يَأْتِيَ ذَلِكَ الْمَكَانَ
فَيُصَلِّي فِيهِ الظُّهْرَ وَإِذَا أَقْبَلَ مِنْ مَكَّةَ فَإِنْ مَرَّ بِهِ قَبْلَ الصُّبْحِ بِسَاعَةٍ أَوْ مِنْ آخِرِ
السَّحْرِ عَرَسَ حَتَّى يُصَلِّي بِهَا الصُّبْحَ وَأَنَّ عَبْدَ اللَّهِ حَدَّثَهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ كَانَ يَنْزِلُ تَحْتَ سَرْحَةٍ ضَخْمَةٍ دُونَ الرُّوَيْثَةِ عَنْ يَمِينِ الطَّرِيقِ وَوُجَاهَهُ
الطَّرِيقَ فِي مَكَانٍ بَطْحٍ سَهْلٍ حَتَّى يُفْضِيَ مِنْ أَكْمَةِ دُوَيْنَ بَرِيدِ الرُّوَيْثَةِ بِمِيلَيْنِ
وَقَدْ انْكَسَرَ أَعْلَاهَا فَأَتَيْتَنِي فِي جَوْفِهَا وَهِيَ قَائِمَةٌ عَلَى سَاقٍ وَفِي سَاقِهَا كُتُبٌ

على يساره وبالنصب بتقدير في ظرفاً و﴿أمامه﴾ أي قدام المسجد و﴿البحر﴾ عبارة عما بين الصبح
والكاذب والصادق وأوضح من هذا وأخص قول بعضهم السحر قيل الفجر . والفجر بطلانه منصرف
إلى الصادق . فإن قلت ما الفرق بين العبارتين وهو قبل الصبح بساعة وآخر السحر . قلت أراد بآخر
السحر أقل من ساعة والابهام ليتناول قدر الساعة وأقل وأكثر منها . قوله (سرحه) بفتح المهملة وسكون
الراء وبالمهملة واحد السرح وهو شجر عظام طول ال و﴿دون﴾ أي تحت أو قريب (الروثة) وهي يضم
الراء وفتح الواو وسكون التحتانية وبالمثلثة اسم موضع وفي بعضها الرنثة بفتح الراء وسكون الالف
و بفتح الشين و﴿وجه﴾ يضم الواو وكسرهما المقابل عطف على البين وفي بعضها بالنصب على الظرفية
و﴿بطح﴾ بكسر الطاء وسكونها أي واسع و﴿يفضي﴾ بالفاء من الافضاء بمعنى الخروج يقال أفضيت
إذا خرجت إلى الفضاء وبمعنى الدفع كقوله تعالى « فاذا أفضت من عرفات » أو بمعنى الوصول
والضمير في يفضي عائد إلى الرسول أو المكان وفي بعضها بلفظ الخطاب و﴿دوين﴾ مصدر للدون
وهو نقض الفوق ويقال هو دون ذلك أي أقرب منه و﴿البريد﴾ هو المرتب واحداً بعدوا واحداً والمراد

كَثِيرَةٌ وَأَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ حَدَّثَهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى فِي طَرَفِ
تَلْعَةٍ مِنْ وَرَاءِ الْعَرَجِ وَأَنْتَ ذَاهِبٌ إِلَى هَضْبَةٍ عِنْدَ ذَلِكَ الْمَسْجِدِ قَبْرَانِ أَوْ
ثَلَاثَةٍ عَلَى الْقُبُورِ رَضَمٌ مِنْ حِجَارَةٍ عَنْ يَمِينِ الطَّرِيقِ عِنْدَ سَلَمَاتِ الطَّرِيقِ
بَيْنَ أُولَئِكَ السَّلَمَاتِ كَانَ عَبْدُ اللَّهِ يَرُوحُ مِنَ الْعَرَجِ بَعْدَ أَنْ تَمِيلَ الشَّمْسُ
بِالْهَاجِرَةِ فَيُصَلِّي الظُّهْرَ فِي ذَلِكَ الْمَسْجِدِ وَأَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ حَدَّثَهُ أَنَّ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَزَلَ عِنْدَ سَرَاحَاتٍ عَنْ يَسَارِ الطَّرِيقِ فِي مَسِيلٍ
دُونَ هَرَشَى ذَلِكَ الْمَسِيلُ لَأَصِقَ بِكَرَاعٍ هَرَشَى بَيْنَهُ وَبَيْنَ الطَّرِيقِ قَرِيبٌ
مِنْ غَلْوَةٍ وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ يُصَلِّي إِلَى سَرَحَةٍ هِيَ أَقْرَبُ السَّرَحَاتِ إِلَى الطَّرِيقِ

به موضع البريد . قوله ﴿ تالعة ﴾ بفتح الفوقانية واسكان اللام وبالمهمل ما ارتفع من الارض وما
انهبط وهو من الاضداد وقبل التلاع مجازى أعلى الارض إلى بطون الاودية و ﴿ العرج ﴾ بفتح
المهمل وسكون الراء وبالجميم . نزل بطريق مكة وفي بعضها بفتح الراء أيضا و ﴿ الهضبة ﴾ الجبل المنبسط
على وجه الارض و ﴿ الرضم ﴾ بالراء المفتوحة وسكون الميم صخور عظام يرضم بعضها فوق
بعض في الانية و ﴿ السلمات ﴾ بفتح المهمل واللام جمع سلموهى شجرة يدبغ بورقها الاديم . الجوهرى
السلمات بفتح اللام واحدة السلم وهى شجر العضاة وبكسر اللام الصخرة و ﴿ بين أولئك السلمات ﴾
ففى بعضها من أولئك وهو فى النسخة الاولى ظاهر التناق بما قبله وفى الثانية بما بعده و ﴿ الهاجرة ﴾
نصف النهار عند اشتداد الحر . قوله ﴿ سراحات ﴾ بفتح الراء لاغير و ﴿ هرشى ﴾ بفتح الهاء وسكون
الراء وانعام الشين وبالقصر ثنية معروفة فى طريق مكة قرية من الجحفة يرى منها البحر و ﴿ وكراعها ﴾
ما يمد منها دون سلعها و ﴿ الغلوة ﴾ بفتح المعجمة وسكون اللام غاية ما يصل اليه رمية السهم . قوله

وَهُى أَطْوَلُهُنَّ وَأَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ حَدَّثَهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ
يَنْزِلُ فِي الْمَسِيلِ الَّذِي فِي أَدْنَى مَرِّ الظَّهْرَانِ قَبْلَ الْمَدِينَةِ حِينَ يَهْطُ مِنَ
الصَّفَرَاوَاتِ يَنْزِلُ فِي بَطْنِ ذَلِكَ الْمَسِيلِ عَنِ يَسَارِ الطَّرِيقِ وَأَنْتَ ذَاهِبٌ
إِلَى مَكَّةَ لَيْسَ بَيْنَ مَنْزِلِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبَيْنَ الطَّرِيقِ إِلَّا
رَمِيَّةٌ بِحَجَرٍ وَأَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ حَدَّثَهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَنْزِلُ
بِذِي طَوًى وَيَبِيتُ حَتَّى يُصْبِحَ يُصَلِّي الصُّبْحَ حِينَ يَقْدُمُ مَكَّةَ وَمُصَلِّي رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَلِكَ عَلَى أَكْمَةِ غَلِيظَةٍ لَيْسَ فِي الْمَسْجِدِ الَّذِي بُنِيَ بِمِ
وَلَكِنْ أَسْفَلَ مِنْ ذَلِكَ عَلَى أَكْمَةِ غَلِيظَةٍ وَأَنَّ عَبْدَ اللَّهِ حَدَّثَهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَقْبَلَ فُرْضَتِي الْجَبَلِ الَّذِي بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجَبَلِ الطَّوِيلِ نَحْوَ السَّكْبَةِ

(مر الظهران) بفتح الميم وشدة الراء قرية ذات نخيل وثمار وظهران اسم للوادي وهو بالطاء الممتوحة
وسكون الهاء على أميال من مكة إلى جهة المدينة و(قبل) بكسر القاف أى المقابل و(الصفرافات) أى
الأودية أو الجبال وفي بعضها وادى الصفرافات بزائدة الوادى و(تنزل) بلفظ الخطاب ليوافق أنت.
قوله (بذي طوى) الجوهري: ذو طوى بالضم موضع بمكة وأما طوى فهو موضع بالشام تكسر
طؤه و يضم ويصرف ولا يصرف. النووى: ذو طوى بفتح الطاء على الأصح ويجوز ضمها
وكسرهما وفتح الواو المخففة وفيه لفتان الصرف وعدمه موضع عند باب مكة بأسفلها ولفظ
(أسفل) بالرفع والنصب أى فى أسفل قوله (فرضتى) بضم الفاء وسكون الراء وباعجام الضاد والقرضة
المقتطع وفرضة النهر ثلثة التى يستقى منها (ونحو) معناه الناحية وهو متعلق بالطويل أو ظرف
للجبل أو بدل من القرضه ولفظ (جعل) الظاهر أنه من كلام تافع وفاعله عبد الله و(يسار) مفعول

فَجَعَلَ الْمَسْجِدَ الَّذِي بُنِيَ ثُمَّ يَسَارَ الْمَسْجِدَ بِطَرَفِ الْأَكَّةِ وَمُصَلَّى النَّبِيِّ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَسْفَلَ مِنْهُ عَلَى الْأَكَّةِ السَّودَاءِ تَدْعُ مِنَ الْأَكَّةِ عَشْرَةَ أَذْرُعٍ
 أَوْ نَحْوَهَا ثُمَّ تُصَلِّي مُسْتَقْبِلَ الْفُرْصَتَيْنِ مِنَ الْجَبَلِ الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَ الْكَعْبَةِ

أبواب سترة المصلي

٤٧٢ **بَابُ** سِتْرَةِ الْإِمَامِ سِتْرَةٍ مِنْ خَلْفِهِ **حَدَّثَنَا** عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ
 سِتْرَةُ لِلْإِمَامِ سِتْرَةٌ مِنْ خَلْفِهِ **حَدَّثَنَا** عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ
 أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ

سِتْرَةُ لِلْإِمَامِ

ثَانٍ لَجَمْعٍ وَ (بِطَرَفٍ) صِفَةُ لِلْمَسْجِدِ الثَّانِي . فَانْ قُلْتَ لَمْ قَالَ فِي الْأَوَّلِ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ أَخْبَرَهُ وَفِي الْمَرَاتِ
 السَّبْعِ الْبَاقِيَانِ عَبْدَ اللَّهِ حَدَّثَهُ . قُلْتَ مِنْ فَرْقٍ قَالَ الْإِخْبَارُ الْقِرَاءَةُ عَلَى الشَّيْخِ وَالتَّحْدِيثُ قِرَاءَةُ الشَّيْخِ
 لَكِنْ الظَّاهِرُ أَنَّهُمَا هُنَا يَعْْنِي وَاحِدَ . الْخُطَابِيُّ : الْخَلِيجُ وَادُّهُ عَمَقٌ يَنْشَقُّ مِنْ آخِرِ أَعْظَمِ مَنَهُ وَالْكَثِيبُ مَا
 غُلِظَ وَارْتَفَعَ مِنَ الْأَرْضِ وَالرَّقِشَةُ اسْمُ مَوْضِعٍ . التَّيْمِيُّ : شَرَفُ الرُّوحَاءِ مَوْضِعٌ وَالْبَرِيدُ فِي اللُّغَةِ مَعْرُوفٌ
 قَالُوا اسْمُ الْبَرِيدِ بَرِيدًا لِسِيرِهِ فِي الْبَرِيدِ . قَالَ وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَرَادَ بِالْبَرِيدِ الطَّرِيقُ وَ (يَفْضَى) مُشْتَقٌّ مِنْ
 الْإِفْضَاءِ وَهُوَ الْوَصُولُ وَالتَّلْعَةُ سَيْلُ الْمَاءِ مِنْ فَوْقِ إِلَى أَسْفَلٍ وَالْمَهْضَبَةُ فَرْقٌ الْكَثِيبِ وَدُونَ الْجَبَلِ وَفَرَضَةُ
 الْجَبَلِ مَوْضِعُ الطَّرِيقِ إِلَيْهِ . وَقَالَ ابْنُ بَطَالٍ : يُقَالُ دَحَا أَيْ دَفَعَ وَالْمَهْضَبَةُ الصَّخْرَةُ الرَّاسِيَةُ الضَّخْمَةُ وَإِنَّمَا
 كَانَ ابْنُ عَرَبٍ يُصَلِّي فِي تِلْكَ الْمَوَاضِعِ الَّتِي صَلَّى فِيهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى وَجْهِ التَّبَرُّكِ بِهَا
 وَلَمْ يَزَلِ النَّاسُ يَتَبَرَّكُونَ بِمَوَاضِعِ الصَّالِحِينَ وَأَمَّا مَا رَوَى عَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ كَرِهَ ذَلِكَ فَلَا تَنْهَ
 خَشِيَ أَنْ يَلْتَزِمَ النَّاسُ الصَّلَاةَ فِي تِلْكَ الْمَوَاضِعِ فَيَشْكَلُ ذَلِكَ عَلَى مَنْ يَأْتِي بِعَدَمِهِ وَيَرَى ذَلِكَ وَاجِبًا
 وَكَذَا يُبْنَى لِلْعَالَمِ إِذَا رَأَى النَّاسُ يَلْتَزِمُونَ الْوَاقِلَ التَّزَامًا شَدِيدًا أَنْ يَتَخَصَّرَ فِيهَا فِي بَعْضِ الْمَرَاتِبِ وَيَتَرَكَمَ
 لِيُحْمِلَ فَعَلَهُ ذَلِكَ أَنَّهَا غَيْرُ وَاجِبَةٍ كَمَا فَعَلَ ابْنُ عَبَّاسٍ فِي تَرْكِ الْأَضْحِيَّةِ (بَابُ سِتْرَةِ الْإِمَامِ سِتْرَةٍ لِمَنْ

- ابن عباس أنه قال أقبلت راجباً على حمار أتان وأنا يومئذ قد ناهزت
 الاختلام ورسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي بالناس بمنى إلى غير جدار
 قررت بين يدي بعض الصف فزلت وأرسلت الأتان ترتع ودخلت في
 الصف فلم ينكر ذلك على أحد **حدثنا إسحاق** قال حدثنا عبد الله بن ميمر **٤٧٣**
 قال حدثنا عبيد الله عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 كان إذا خرج يوم العيد أمر بالحربة فتوضع بين يديه فيصلي إليها والناس
 وراءه وكان يفعل ذلك في السفر فمن ثم اتخذها الأمراء **حدثنا أبو الوليد** **٤٧٤**
 قال حدثنا شعبه عن عون بن أبي جحيفة قال سمعت أبا أنس النبي صلى الله
 عليه وسلم صلى بهم بالبطحاء وبين يديه عزة الظهر ركعتين والعصر

خلفه) السرة بالضم ما يستتر به والمراد بها هنا سجادة أو عصاة أو غير ذلك مما يتميز به موضع
 السجود وقالوا الحكمة فيها كف البصر عما وراءها ومنع من يجتاز بقربه لئلا يتفرق خاطر المصلي
 قوله (ناهزت) أى قاربت ومباحث هذا الحديث بجلائلها ودقائقها تقدمت في باب متى يصح سماع
 الصغير . قوله (إسحق) في بعض النسخ إسحق بن منصور . قال القسافى . قال البخارى في كتاب
 الصلاة حدثنا إسحق حدثنا عبد الله بن ميمر ولم أجد إسحق هذا منسوباً لأحد من الرواة . قوله
 (أمر بالحربة) أى أمر عادمه بأخذ الحربة والوضع بين يديه والصلاة إليها يعنى لم يكن محتصاً
 يوم العيد وفيه الاحتياط وأخذ آلة دفع الأعداء سيما في السفر وجواز الاستخدام وأمر الخادم
 قوله (عون) بفتح المهملة وسكون الواو وبالتون و (أبو جحيفة) بضم الجيم مر في باب كتابة
 العلم و (العزة) بالعين المهملة وبالتون المفتوحتين مثل نصف الرمح وقال بعضهم لكن سناباً في أسفلها

رَكَعَتَيْنِ يَمُرُّ بَيْنَ يَدَيْهِ الْمَرْأَةُ وَالْحَمَارُ

٤٧٥

لا قدركم
بين للصل
والسرة

باب قَدَرَكُمْ يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ بَيْنَ الْمُصَلِّي وَالسُّتْرَةِ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ زُرَّارَةَ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ سَهْلِ قَالَ كَانَ بَيْنَ مُصَلِّي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبَيْنَ الْجِدَارِ عَمْرُ الشَّاةِ حَدَّثَنَا الْمَكِّي قَالَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ أَبِي عُبَيْدٍ عَنْ سَلَمَةَ قَالَ كَانَ جِدَارُ الْمَسْجِدِ عِنْدَ الْمَنْبَرِ

٤٧٦

بخلاف سنان الرمح فانه في أعلاه و(الظهر) مفعول صلى و(رَكَعَتَيْنِ) حال أو بدل . فان قلت الحديث الأول كيف دل على أن للامام ستره ثم ما وجه دلالة الأحاديث الثلاثة على أن ستره الامام ستره لمن خلفه . قلت لفظ الى غير جدار مشعر بأن ثمة ستره تقديره الى شيء غير جدار أو أن ذلك معلوم من حال رسول الله صلى الله عليه وسلم وأما الدلالة على أن سترته ستره للأموم فلا ثم لم ينقل وجود ستره لأحد من الأمومين ولو كان لنقل لتوفر الدواعي على نقل الأحكام الشرعية أو لفظ يصلى بالناس يدل على إيجاد سترتهم إذ الباء للمصاحبة وكذا لفظ الناس وراه إذ تقديره والناس اليها أيضا وكيف لا ولو كان للناس ستره لم يكونوا وراه بل كانوا وراه وكذا وبين يديه عنزة إذ هو مفيد للحصر فالمقصود بين يديه لا بين يدي غيره . قال ابن بطال : قال بعضهم سترته ستره لمن خلفه باجماع فأباه الأموم أم لا فلا يضر من مشي بين يدي الصفوف خلف الامام والستره سنة مندوب اليها معلوم تأريخها وفيه إجازة شهادة من علم الشيء صغيرا وأداه كبيرا (باب قدركم ينبغي) فان قلت كم سواء كانت استيفائية أم خبرية لها صدر الكلام فما بالها تقدمت عليها لفظ القدر . قلت المضاف والمضاف اليه في حكم كلمة واحدة . فان قلت ما بميزها إذ الفعل لا يقع بميزا . قلت محذوف تقديره كم ذراع ونحوه قوله (عمرو) بالواو (ابن زرارَةَ) بضم الزاي ثم بالراء قبل الالف وبعدها أبو محمد النيسابوري مات سنة ثمان وثلاثين ومائتين و(أبو حازم) بأعمال الحاء و بالزاي اسمه سلمة بن دينار و(سهل) هو ابن سعد الساجدي تقدما في باب غسل المرأة أباه . فان قلت ما المراد بالمصلى موضع سجود رسول الله صلى الله عليه وسلم أو موضع قدمه : قلت موضع القدم . فان قلت الحديث دل على القدر الذي بين المصلى

مَا كَادَتِ الشَّاةُ تُجْوزُهَا

بَابُ الصَّلَاةِ إِلَى الْحَرْبَةِ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
 أَخْبَرَنِي نَافِعٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَرْكُزُ لَهُ الْحَرْبَةُ
 فَيُصَلِّي إِلَيْهَا

بَابُ الصَّلَاةِ إِلَى الْعَنْزَةِ حَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا عَوْفٌ
 ابْنُ أَبِي جُحَيْفَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَبِي قَالَ خَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

بفتح اللام والسترة والترجمة بكسر اللام . قلت معناهما متلازمان ولفظ الممر بالنصب خير كان والاسم نحو قدر المسافة أو الممر والسياق يدل عليه وفي بعضها بالرفع . قوله ﴿سأله﴾ بفتح اللام هو ابن الأكرع والاسناد بعينه تقدم في باب اثم من كذب على النبي صلى الله عليه وسلم وهذا ثاني ثلاثيات البخاري . قوله ﴿عند المنبر﴾ هو من تمة اسم كان أي الجدار الذي عند منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم أي جدار القبلة والجملة خبر الكون . فان قلت ما مرجع ضمير مفعول تجوزها . قلت المسافة التي يدل عليها سوق الكلام وهي ما بين الجدار ورسول الله صلى الله عليه وسلم وأبين الجدار والمنبر فان قلت من أين تعلم الترجمة منه على التقدير الثاني . قلت علم من حيث ثبت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقوم بمنبر المنبر . فان قلت هل احتمل أن يكون عند المنبر خيرا لكان . قلت نعم فان قلت خبر كان فمل مضارع بغير ان فما قولك في الرواية التي هي ان تجوزها . قلت قد تدخل ان على خبره كما يحذف من خبر عسى إذ هما أخوان يتقارضان . فان قلت ما معنى التركيب جواز إثبات الشاة أو نفيه . قلت اختلفوا في كاد إذا دخل عليها النفي هل هو للنفي أو للاثبات والموافق للحديث الأول الإثبات وللقواعد النحوية النفي لانه كسائر الأفعال على الأصح قال الشافعي وأحمد أقل ما يكون بين المصلي وسترته ثلاثة أذرع ولم يجد مالك فيه حدا ﴿باب الصلاة الى الحربة﴾ قوله ﴿يحجي﴾ أي القطان ﴿وعبيد الله﴾ أي العمري ﴿والركز﴾ الغرز في الأرض ﴿باب الصلاة الى العنزة﴾ قوله ﴿يمرون﴾

وَسَلَّمَ بِالْهَاجِرَةِ فَأَتَى بَوْضُوءَ قَوْضَاً فَصَلَّى بِنَا الظُّهْرَ وَالْعَصْرَ وَبَيْنَ يَدَيْهِ عِزَّةٌ
 ٤٧٩ وَالْمَرْأَةُ وَالْحِمَارُ يَمْرُونَ مِنْ وَرَائِهَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ بْنُ بَزِيعٍ قَالَ
 حَدَّثَنَا شَاذَانُ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي مَيْمُونَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ
 قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا خَرَجَ لِحَاجَتِهِ تَبِعَتْهُ أَنَا وَغُلَامٌ وَمَعَنَا
 عُكَّازَةٌ أَوْ عَصَا أَوْ عِزَّةٌ وَمَعَنَا إِدَاوَةٌ فَإِذَا فَرَغَ مِنْ حَاجَتِهِ نَاولْنَاهُ الْإِدَاوَةَ

٤٨٠ **بَابُ السُّتْرِ بِمَكَّةَ وَغَيْرِهَا** حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ
 السُّتْرَةُ
 عَنِ الْحَكَمِ عَنْ أَبِي جَحِيفَةَ قَالَ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْهَاجِرَةِ
 كَا وَغَيْرِهَا

فان قلت القياس يقتضي أن يقال يمران بلفظ الثانية . قلت قال المالكي أعاد ضمير الذكور العقلاء على مؤنث
 ومذكر غير عاقل فالوجه فيه أنه أراد المرأة والحمار ورا كبه لخذف الراكب لدلالة الحمار عليه مع
 نسبة مرور مستقيم إليه ثم غلب تذكر الراكب المفهوم على تأنيث المرأة وهذا العقل على الحمار فقال
 يمرون ومثل يمرن الخنزير به على المفهوم المذكور ومعطوف محذوف وقوع طليحان في قولهم راكب
 البعير طليحان يريد أن البعير ورا كبه طليحان وأما معنى باقى الحديث فقد مر في باب استعمال فضل
 وضوء الناس . قوله (محمد بن حاتم) بالمهمله والفقائية (ابن بزيع) بفتح الواو وحده وبكسر الزاى وسكون
 التحتانية وبالعين المهملة أبو سعيد مات ببغداد في سنة تسع وأربعين ومائتين (وشاذان) تقدم في باب
 حمل الذرة في الاستحجام . قوله (عكازة) بضم العين وتشديد الكاف عصا ذات زج والذرة أطول
 من العصا وأقصر من الرمح وفي بعضها مكان العزرة غيره أى سواء . قال ابن بطال : فيه الاستحجام
 بالماء وفيه خدمة السلطان والعالم . وقال مالك أقل ما يجزى المصلى من السترة غلط الرمح والعصا
 وارتفاع ذلك قدر عظم الذراع وأبو حنيفة أقل السترة قدر مؤخرة الرجل يكون ارتفاعها ذراعاً ولا
 يميز الخط في الأرض غير الشافعي وأقول ندب عنده نصب العلامة شاخصاً ثم يصلى أر خطاً (باب
 السترة بمكة وغيرها) قوله (الحكم) بالمهمله والكاف المفتوحين ابن عتيبة مصغر العتبة بالفوقائية

محمد بن
حاتم

فَصَلَّى بِالْبَطْحَاءِ الظَّهْرِ وَالْعَصْرِ رَكَعَتَيْنِ وَنَصَبَ بَيْنَ يَدَيْهِ عِزَّةً وَتَوَضَّأَ فَعَجَلَ
النَّاسُ يَتَمَسَّحُونَ بِوُضُوئِهِ

بَابُ الصَّلَاةِ إِلَى الْأَسْطُوَانَةِ وَقَالَ عُمَرُ الْمُصَلُّونَ أَحَقُّ بِالسَّوَارِي

الصلاة إلى
الأسطوانة

مَنِ الْمُتَحَدِّثِينَ إِلَيْهَا وَرَأَى عُمَرُ رَجُلًا يَصَلِّي بَيْنَ أُسْطُوَانَتَيْنِ فَأَذَنَاهُ إِلَى سَارِيَةٍ
فَقَالَ صَلِّ إِلَيْهَا **حَدَّثَنَا** الْمَكِّيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ أَبِي عُبَيْدٍ قَالَ (٤٨١)
كُنْتُ آتِيَّ مَعَ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ فِصْلِي عِنْدَ الْأُسْطُوَانَةِ الَّتِي عِنْدَ الْمُصْحَفِ
فَقُلْتُ يَا أَبَا مُسْلِمٍ أَرَأَيْكَ تَتَحَرَّى الصَّلَاةَ عِنْدَ هَذِهِ الْأُسْطُوَانَةِ قَالَ فَاتَى رَأَيْتُ
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَحَرَّى الصَّلَاةَ عِنْدَهَا **حَدَّثَنَا** قَيْصَةُ قَالَ حَدَّثَنَا (٤٨٢)

ثم الموحدة مر في باب السمر بالعلم . قوله (**بِالْبَطْحَاءِ**) أي يطحاء مكة ورَكَعَتَيْنِ متعلق بكل من الظهر
والعصر أي صلى كلا منهما ركعتين ومر تقريره في باب استعمال فضل الوضوء . فان قلت ما السبب
في التمكن من حيث قال ثمة فتوضأ وصلى ولا شك أن الوضوء مقدم ثم النصب ثم الصلاة . قلت
لا تمكن لأن الواو إذا كانت لمطلق الجمع فظاهر الاشكال فيه وإن كان للحال فأظهر . قال ابن بطال:
المعنى في السترة للصلى دره المسار بين يديه فكل من صلى في مكان واسع فالمستحب له أن يصلى
إلى سترة بمكة كان أو غيرها ومكره له ترك ذلك (**باب الصلاة إلى الأسطوانة**) وهي إما أفعالة
أو فعلوانة أو أفعلانة (**والسوارى**) جمع السارية وهي الأسطوانة أى العمود (**والمتحدثون**)
أى المتكلمون (**والإدناء**) التقريب . قوله (**آتَى**) بصيغة التكلم (**ويزيد**) هو كان مولى لسلمة
وكان في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم موضع خاص للمصحف الذى كان ثمة في عهد عثمان
(**وأبو مسلم**) بلفظ الفاعل من الاسلام كنية سلمة (**وأراك**) أى أبصرك (**ويتحرى**) أى يجتهد
ويختار وهذا هو ثالث الثلاثيات . قال ابن بطال لما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يستمر

سُفْيَانُ عَنْ عَمْرِو بْنِ عَامِرٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ لَقَدْ رَأَيْتُ كِبَارَ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَبَدَّرُونَ السَّوَارِيَّ عِنْدَ الْمَغْرِبِ . وَزَادَ شُعْبَةُ عَنْ عَمْرِو عَنْ أَنَسٍ حَتَّى يُخْرِجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

٤٨٣

الصلاة
بين
السواري

بَابُ الصَّلَاةِ بَيْنَ السَّوَارِيَّ فِي غَيْرِ جَمَاعَةٍ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا جُوَيْرِيَّةُ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ دَخَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْبَيْتَ وَأَسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ وَعُثْمَانُ بْنُ طَلْحَةَ وَبِلَالٌ فَأَطَالَ ثُمَّ خَرَجَ كُنْتُ أَوَّلَ النَّاسِ دَخَلَ عَلَى أَثَرِهِ فَسَأَلْتُ بِلَالَ أَيْنَ صَلَّى قَالَ بَيْنَ الْعُمُودَيْنِ الْمُقَدَّمَيْنِ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ

٤٨٤

بالعزّة في الصحراء كانت الاسطوانة أولى بذلك لأنها أشد ستره منها وفيه أنه ينبغي أن تكون الاسطوانة أمامه ولا تكون إلى جنبه لئلا يتخلل الصفوف شيء ولا تكون له ستره . قوله (قبصة) بفتح القاف وكسر الموحدة وسكون التحتانية وبالمهمله و (سفيان) أي الثوري تقدم في باب علامات المنافق و (عمرو) بالواو (ابن عامر) الأنصاري قوله (كبار) جمع الكبير و (عند المغرب) أي عند صلاة المغرب و (وزاد) هو تلميذ البخاري و (عمرو) هو المذکور آنفا و (باب الصلاة بين السواري) قوله (جويرية) مصغر الجارية بالجمع والراء والاستناد بعينه تقدم في باب الجنب يتوضأ ثم ينام وهو من الأعلام المشتركة بين الرجال والنساء قوله (البيت) يعنى الكعبة صار فيها حقيقة عرفة أو اللام للعهد عنها و (أسامة) هو خادم رسول الله صلى الله عليه وسلم و (عثمان) صاحب مفتاح الكعبة و (وبلال) مؤذن رسول الله صلى الله عليه وسلم تقدموا في باب الأبواب والعلق للكعبة . قوله (فأطال) أي المكث فيها و (كنت) هو مقول ابن عمر و (دخل) جملة حاله وقد مقدرة و (أثره) بفتح الهمزة والمثناة وفي

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ الْكَعْبَةَ وَأَسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ وَبِلَالٌ وَعُمَانُ
ابْنُ طَلْحَةَ الْحِجَابِيُّ فَأَغْلَقَهَا عَلَيْهِ وَمَكَتَ فِيهَا فَسَأَلَتْ بِلَالًا حِينَ خَرَجَ مَا صَنَعَ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ جَعَلَ عُمُودًا عَنْ يَسَارِهِ وَعُمُودًا عَنْ يَمِينِهِ وَثَلَاثَةَ
أَعْمِدَةٍ وَرَاءَهُ وَكَانَ الْبَيْتُ يَوْمَئِذٍ عَلَى سِتَّةِ أَعْمِدَةٍ ثُمَّ صَلَّى . وَقَالَ لَنَا إِسْمَاعِيلُ
حَدَّثَنِي مَالِكٌ وَقَالَ عُمُودَيْنِ عَنْ يَمِينِهِ

٤٨٥

توضي
الصلاة
في مواضع
صلاة النبي
ﷺ

بَابُ حَدِيثِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ الْمُنْذِرِ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو ضَمْرَةَ قَالَ حَدَّثَنَا
مُوسَى بْنُ عُقْبَةَ عَنْ نَافِعٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ كَانَ إِذَا دَخَلَ الْكَعْبَةَ مَشَى قَبْلَ وَجْهِهِ
حِينَ يَدْخُلُ وَجَعَلَ الْبَابَ قَبْلَ ظَهْرِهِ فَشَى حَتَّى يَكُونَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجِدَارِ الَّذِي

بعضها بكسر الهمزة وسكون الميم . قوله ﴿ وَأَسَامَةُ ﴾ بالنصب عطفًا على رسول الله صلى الله عليه وسلم وبالرفع عطفًا على فاعل دخل و﴿ الحجابي ﴾ بفتح المهملة والجيم وبالموحدة ﴿ وأغلقها ﴾ أى أغلق عثمان الكعبة أى بابها . قوله ﴿ على ستة ﴾ وفى بعضها ستة فلفظ على مقدر على طريقة نزاع الخافض وإنما قال يومئذ لأنها تغير وضعا بعد ذلك فى فتنة ابن الزبير . فان قلت كيف يمكن أن يكون عمود عن يمينه وعمود عن يساره وهى ثلاثة بل لابد من كون العمود فى أحد الطرفين اثنين . قلت لفظ العمود جنس يحتمل الواحد والاثنين فهو يحمل اثنين رواية مالك أن المراد وعمودين عن يمينه أو يقال الأعمدة الثلاثة المقدمة ما كانت على سمت واحد بل عمودان مسامتان والثالث على غير سمتهما ولفظ المقدمين فى الحديث السابق مشعر به فتمرض للعمودين المسامتين وسكت عن ثالثهما أو كانت الثلاثة على سمت وقام صلى الله عليه وسلم عند السطائي والأول أوجه . قوله ﴿ قال لنا ﴾ هو أحط درجة من حدثناو ﴿ اسمعيل ﴾ هو ابن أبى أويس و﴿ حدثنى مالك ﴾ أى بهذا الحديث قوله ﴿ أبو ضمرة ﴾ بفتح المعجمة وسكون الميم وبالراء أنس بن عياض مر فى باب التبرؤ فى البيوت

قَبْلَ وَجْهِهِ قَرِيبًا مِنْ ثَلَاثَةِ أَذْرُعٍ صَلَّى يَتَوَخَّى الْمَكَانَ الَّذِي أَخْبَرَهُ بِهِ بِلَالٌ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى فِيهِ قَالَ وَلَيْسَ عَلَى أَحَدِنَا بَأْسٌ إِنْ صَلَّى فِي أَيِّ نَوَاحِي الْبَيْتِ شَاءَ

٤٨٦

الصلاة
الى الراحلة

بَابُ الصَّلَاةِ إِلَى الرَّاحِلَةِ وَالْبَعِيرِ وَالشَّجَرِ وَالرَّحْلِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ الْمُقَدَّمِيُّ حَدَّثَنَا مُعْتَمِرٌ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ كَانَ يُعْرِضُ رَاحِلَتَهُ فَيُصَلِّي إِلَيْهَا قُلْتُ أَفَرَأَيْتَ إِذَا هَبَّتِ الرِّكَابُ قَالَ كَانَ يَأْخُذُ هَذَا الرَّحْلَ فَيُعَدِّلُهُ فَيُصَلِّي إِلَى آخِرَتِهِ أَوْ قَالَ

قوله (قبل) أي مقابل (وقريب) هو اسم يكون في بعض أقربا . فان قلت فاسمه على هذا التقدير . قلت يكون محذوفا أي القدر أو المكان و (ثلاثة) في بعضها ثلاث . فان قلت الذراع مذكر فواجهه . قلت كأنه شبه بذراع اليد فإنه يذكر ويؤنث . فان قلت صلى ما عرابه . قلت هو جملة امتثافية و (يتوخى) أي يتحرى يقال توخيت مرضاة أي تحريت وقصدت . فان قلت لم فصل هذا الحديث عما قبله بلفظ الباب . قلت لأنه لا يدل صريحا على الصلاة بين الاسطواناتين لكن المراد منه ذلك لما علم من سائر الأحاديث أو لأن الموضع المذكور من كونه مقابلا للباب قريبا من الجدار يستلزم كونها بين الاسطواناتين . قوله (قال) أي ابن عمر و (ان صلى) بكمز الهمزة وفي بعضها بفتحها وحذف حرف الجر من ان شاء سائق (باب الصلاة الى الراحلة) وهي الناقة التي تصالح لأن ترحل ويقال الراحلة المركب من الابل ذكر اكان أو أُنثى والبعير من الابل بمنزلة الانسان من الناس وإنما يقال له إذا جزع أي دخل في السنة الخامسة (والرحل) بفتح الراء للبعير وهو أصغر من القتب . قوله (معتمر) بلفظ الفاعل من الاعتبار مر في باب من خص بالعلم قوما و (يعرض) من التعريض وهو جعل الشيء عرضا و (أفرايت) الفاء عاطفة على مقدر بعد الهمزة أي أرايت في تلك الحالة فأريت في هذه الحالة الأخرى والمراد أخير في عن هذه و (هبت) أي هاجت وتحركت يقال هب البعير في السير أي نشط وهب الفعول

مُؤَخَّرُهُ وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَفْعَلُهُ

بَابُ الصَّلَاةِ إِلَى السَّرِيرِ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ

٤٨٧
الصلاة
إلى السرير

عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ أَعَدْتُمُونَا بِالْكَلْبِ
وَالْحِمَارِ لَقَدْ رَأَيْتُنِي مُضْطَجِعَةً عَلَى السَّرِيرِ فِجِيءَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فِي تَوَسُّطِ السَّرِيرِ فِصَلِّي فَأَكْرَهَهُ أَنْ أَسْتَحْهُ فَأَنْسَلُ مِنْ قَبْلِ رِجْلِي السَّرِيرِ حَتَّى

أى حاج وكذا هبت الريح وفي بعضها ذهبت و (الركاب) بكسر الراء الابل التي يسار عليها الواحدة
الراحلة ولا واحد لها من لفظها والجمع الركب مثل الكتب . قوله (فيعده) من التعديل وهو تقويم
الشيء . يقال عدلته فاعتدل أى قومه فاستقام أى يقيمه تلقاء وجهه . قوله (مؤخره) بلفظ الفاعل من
الاختار وهو آخره الرجل التي يستند اليها الركاب وفي بعضها مؤخرة بتشديد الحاء المفتوحة وهو
نقيض المقدم . النوى : المؤخرة يضم الميم وكسر الحاء وهمزة ساكنة ويقال بفتح الحاء المشددة
وفتح همزة وباسكان همزة وتخفيف الحاء والآخره بهمزة ممدودة وكسر الحاء ثم كلامه ولفظ
كان ولفظ قلت سابقا كلاهما مقول نافع و (يفعلهُ) أى المذكور من التعريض والتعديل . فان قلت
الحديث كيف يدل على الصلاة إلى البعير والشجر . قلت بالقياس على الرحلة . الخطأى : يريد أن
الابل إذا حاجت لم تقرب على مكانها فتفسد على المصلى اليها صلاته . قال ابن بطال : وكان يأخذ الرجل
أى ينزله عن الناقة من أجل حركتها وزوالها وهبت زالت عن مواضعها وتحركت ويقال هب النائم
من نومه إذا قام والركاب الابل . قال وهذه الأشياء كلها جائز الاستئثار بها والصلاة اليها وكذلك
تجوز الصلاة إلى كل شيء طاهر (باب الصلاة إلى السرير) وفي بعضها على السرير . قوله (إبراهيم) أى
النخعي مرفى باب ظلم دون ظلم و (الأسود) خاله فى باب من ترك بعض الاختيار . قوله (أعدتُمونا)
الهمزة للانكار أى لم أعدتُمونا وقالت ذلك حيث قالوا يقطع الصلاة الكلب والحمار والمرأة و (رأيتُني) بلفظ
التكلم وكون ضميرى الفاعل والمفعول عابرتين عن شيء واحد من جملة خصائص أفعال القلوب . قوله
(أستحهُ) بفتح النون . الخطأى : هو من قولك سنح لى الشيء إذا عرض يريد أى أكره أن أستقبله

أَنْسَلَ مِنْ لَحَافٍ

بَابُ يَرُدُّ الْمُصَلِّيَّ مِنْ مَرِّ بَيْنَ يَدَيْهِ وَرَدَّ ابْنُ عُمَرَ فِي التَّشَهُّدِ وَفِي الْكُفَّةِ

بِرَدِّ الْمُصَلِّي
لِلْمَارِّ بَيْنَ
يَدَيْهِ

وَقَالَ إِنْ أَبِي إِلَّا أَنْ يُقَاتِلَهُ فَقَاتَلَهُ حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ قَالَ

٤٨٨

حَدَّثَنَا يُونُسُ عَنْ حُمَيْدِ بْنِ هِلَالٍ عَنْ أَبِي صَالِحٍ أَنَّ أَبَا سَعِيدٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى

يَدِي فِي صَلَاتِهِ وَمِنْ هَذَا سَوَاحُ الْغِيَاةِ وَهُوَ مَا يَعْتَرِضُ الْمَسَافِرِينَ فَيَجِيءُ عَنْهُ يَأْسِرُهُمْ وَيَجُوزُ إِلَى مَابَيْنَهُمْ
قَوْلُهُ (فَأَنْسَلَ) بِصِيغَةِ مُتَكَلِّمٍ الْمُضَارِعِ عَطْفًا عَلَى فَأَكْرَهُ أَنْ أُخْرَجَ فَكَانَ خُرُوجُ بَغْفِيَّةَ (وَقَبْلُ)
بِكسر القاف (وَرَجُلِي) بِلَفْظِ التَّثْنِيَةِ مِثْلًا إِلَى السَّرِيرِ . فَإِنْ قُلْتَ الْحَدِيثَ لَمْ يَدُلْ عَلَى الصَّلَاةِ إِلَى السَّرِيرِ
بَلْ عَلَى السَّرِيرِ قُلْتَ حُرُوفُ الْجُرِّ يَقَامُ بَعْضُهَا مَقَامَ الْبَعْضِ . قَالَ ابْنُ بَطَالٍ : مَعْنَى أَسْنَحَهُ أَيْ أَظْهَرَ
لَهُ وَهَذَا قَوْلٌ مِنْ قَالِ الْمَرْأَةَ لَا تَقْطَعُ الصَّلَاةَ لِأَنَّ انْسِلَافَهَا مِنْ لَحَافِهَا كَالْمُرُورِ بَيْنَ يَدَيْهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ (بَابُ
يَرُدُّ الْمُصَلِّيَّ) قَوْلُهُ (وَرَدَّ ابْنُ عُمَرَ) أَيْ الْمَارِّ بَيْنَ يَدَيْهِ (وَفِي الْكُفَّةِ) هُوَ عَطْفٌ عَلَى مُقَدَّرٍ أَيْ رَدِّ
الْمَارِّ بَيْنَ يَدَيْهِ عِنْدَ كَوْنِهِ فِي الصَّلَاةِ فِي غَيْرِ الْكُفَّةِ وَفِي الْكُفَّةِ أَيْضًا وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَرَادَ بِهِ كَوْنُ الرَّدِّ
فِي حَالَةٍ وَاحِدَةٍ وَهِيَ جَمْعُهُ بَيْنَ كَوْنِهِ فِي التَّشَهُّدِ وَفِي الْكُفَّةِ فَلَا حَاجَةَ إِلَى مُقَدَّرٍ وَفِي بَعْضِهَا الرُّكُوعُ
بَدَلُ الْكُفَّةِ . قَوْلُهُ (إِنْ أَبِي) أَيْ الْمَارِّ عَدَمَ الْمُرُورِ بِكُلِّ وَجْهِ إِلَّا بِأَنْ يُقَاتِلَ الْمُصَلِّيَ الْمَارَّ قَاتِلَهُ
الْمُصَلِّيَ وَفِي بَعْضِهَا يُقَاتِلُهُ وَقَاتِلَهُ بِالْخَطْبِ وَالْفُظْلَيْنِ . فَإِنْ قُلْتَ الْجُمْلَةُ الْأَمْرِيَّةُ إِذَا وَقَعَتْ جَوَابًا لِلشَّرْطِ
لَا يَدْفَعُهَا مِنَ الْفَاءِ . قُلْتَ هُوَ فِي تَقْدِيرِ الْجُمْلَةِ الْاسْمِيَّةِ أَيْ فَأَنْتَ قَاتِلُهُ وَيَجُوزُ حَذْفُ الْفَاءِ مَعَهَا نَحْوُ مَنْ يَفْعَلُ
الْحَسَنَاتِ اللَّهُ يَشْكُرُهَا وَفِي بَعْضِهَا قَاتِلَهُ بِالْفَاءِ . قَوْلُهُ (أَبُو مَعْمَرٍ) بِفَتْحِ الْمِيمَيْنِ (عَبْدُ الْوَارِثِ)
أَيْ التَّوْرِيُّ تَقْدِيمًا فِي بَابِ قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُمَّ عَلِّهِ الْكِتَابَ وَ (يُونُسُ) أَيْ ابْنُ
عَبِيدٍ مَصْرُفُ الْعَبْدِ ضِدَّ الْحُرِّ ابْنُ دِينَارٍ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْبَصْرِيُّ مَاتَ سَنَةَ تِسْعٍ وَثَلَاثِينَ وَمِائَةٍ وَ (حُمَيْدُ)
مَصْرُفُ الْحَدِّ (ابْنُ هِلَالٍ) بِكسر الهاء وَخَفَةِ اللَّامِ الْعَدُوُّ بِالْمَهْمَلَتَيْنِ الْمُفْتَوَحَتَيْنِ التَّابِعِيُّ الْجَلِيلُ مَا كَانُوا
يُفَضِّلُونَ عَلَيْهِ أَحَدًا فِي الْعِلْمِ وَ (أَبُو صَالِحٍ) هُوَ ذُو كُرَانَ السَّنَانِ تَقْدِيمًا فِي كِتَابِ الْوَحْيِ وَلَفْظُ حِاشَا
إِلَى التَّحْوِيلِ . فَإِنْ قُلْتَ التَّحْوِيلُ هُوَ أَنْ يَنْتَقِلَ مِنْ إِسْنَادٍ إِلَى إِسْنَادٍ آخَرَ قَبْلَ ذِكْرِ الْحَدِيثِ بِدُونِ
تَغْيِيرٍ وَهَذَا قَدْ ذَكَرَ فِي الطَّرِيقِ الثَّانِي تَصْلَحُ تَذَكُّرُ فِي الْأَوَّلِ . قُلْتَ لِإِعْتِبَارِ الْحَدِيثِ وَلَا تَفَاوُتَ فِيهِ

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَحَدَّثَنَا آدَمُ بْنُ أَبِي إِيَاسٍ قَالَ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ الْمُغِيرَةِ قَالَ حَدَّثَنَا حَمِيدُ بْنُ هَلَالٍ الْعَدَوِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو صَالِحٍ السَّمَّانُ قَالَ رَأَيْتُ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ فِي يَوْمٍ جُمُعَةٍ يُصَلِّي إِلَى شَيْءٍ يَسْتُرُهُ مِنَ النَّاسِ فَأَرَادَ شَابٌّ مِنْ بَنِي أَبِي مُعَيْطٍ أَنْ يَجْتَازَ بَيْنَ يَدَيْهِ فَدَفَعَ أَبُو سَعِيدٍ فِي صَدْرِهِ فَظَرَ الشَّابَّ فَلَمْ يَجِدْ مَسَاعًا إِلَّا بَيْنَ يَدَيْهِ فَعَادَ لِيَجْتَازَ فَدَفَعَهُ أَبُو سَعِيدٍ أَشَدَّ مِنَ الْأُولَى فَقَالَ مَنْ أَبِي سَعِيدٍ ثُمَّ دَخَلَ عَلَى مَرْوَانَ فَشَكَى إِلَيْهِ مَا لَقِيَ مِنْ أَبِي سَعِيدٍ وَدَخَلَ أَبُو سَعِيدٍ خَلْفَهُ عَلَى مَرْوَانَ فَقَالَ مَا لَكَ وَلِابْنِ أَخِيكَ يَا أَبَا سَعِيدٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ إِلَى شَيْءٍ يَسْتُرُهُ مِنَ النَّاسِ فَأَرَادَ أَحَدٌ أَنْ يَجْتَازَ بَيْنَ يَدَيْهِ فَلْيَدْفَعْهُ فَإِنْ أَبِي فَلْيَقَاتِلْهُ فَإِنَّمَا هُوَ شَيْطَانٌ

بينهما . فان قلت هل فرق بين الطريقين غير زيادة القصة . قلت الأول روى فيه حميد بلفظ عن أبي صالح وأن أبا سعيد والثاني روى بلفظ قال أبو صالح ورأيت أبا سعيد والثاني أقوى . قوله (سليمان بن المغيرة) بضم الميم وكسرهما أبو سعيد القيسي البصري مات سنة خمس وستين ومائة . قال ابن الأثير : أخرج عنه البخاري حديثا واحدا . قوله (أبي معيط) بضم الميم وفتح المهملة وسكون التحتانية وبالمهملة و (مساعا) أى اجتازا ويمرا و (من الأولى) أى من المرة الأولى أو الدفعة و (فقال) أى فأصاب والنيل الإصابة والمقصود أنه تألم من أبي سعيد و (مروان) هو ابن الحكم بفتح الكاف الأهوى تقدم في باب البزاق والمخاط . قوله (مالك) ما مبتدأ ولك غيره (ولابن أخيك) عطف عليه بإعادة الخافض وأطلق الأخوة باعتبار أن المؤمنين إخوة ولم يقل ولأخيك بحذف الابن نظرا إلى أنه كان شابا أصغر منه . قوله (فليقاتله) بكسر اللام المجازمة

بَابُ إِثْمِ الْمَارِّ بَيْنَ يَدَيْ الْمُصَلِّي حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ

أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ أَبِي النَّضْرِ مَوْلَى عُمَرَ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ بُسْرِ بْنِ سَعِيدٍ أَنَّ
زَيْدَ بْنَ خَالِدٍ أَرْسَلَهُ إِلَى أَبِي جَهْمٍ يَسْأَلُهُ مَاذَا سَمِعَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَارِّ بَيْنَ يَدَيْ الْمُصَلِّي فَقَالَ أَبُو جَهْمٍ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

وَبَسَّكَرَهَا . فَاِنْ قَامَتِ الْمَارُّ بِالْقِتَالِ . قُلْتُ مَعْنَاهُ الدَّفْعُ بِالْقَهْرِ لِأَجْوِزِ الْقِتَالِ وَالْمَقْصُودُ الْمُبَالَغَةُ فِي كَرَاهَةِ
الْمُرُورِ . قَالَ الْقَاضِي عِيَّاضُ : فَإِنْ دَفَعَهُ بِمَا يَجُوزُ فَبَلَدٌ بِهِ فَلَا قُودَ عَلَيْهِ بِالِاتِّفَاقِ وَهَلْ تَجِبُ الدِّيَّةُ أَوْ
يَكُونُ هَدْرًا فِيهِ خِلَافٌ . فَإِنْ قُلْتُ ظَاهِرُ الْأَمْرِ الْوَجُوبُ فَهَلِ الدَّفْعُ وَاجِبٌ . قُلْتُ حَمْلُهُ عَلَى التَّنْبِيهِ
بِالْقِرَائِنِ . قَالَ فِي شَرْحِ السَّنَةِ اتَّفَقَ أَهْلُ الْعِلْمِ عَلَى كَرَاهَةِ الْمُرُورِ بَيْنَ يَدَيْ الْمُصَلِّي فَمَنْ فَعَلَ فَلِلْمُصَلِّي دَفْعُهُ
قَوْلُهُ (شَيْطَانٌ) فَإِنْ قُلْتُ مَا مَعْنَى هَذَا الْخَصَرِ وَظَاهَرُ أَنَّهُ إِنْسَانٌ . قُلْتُ هُوَ تَشْبِيهُ أَيْ (إِنَّمَا هُوَ كَشَيْطَانٍ
أَوْ يَرَادُ بِهِ شَيْطَانُ الْإِنْسَانِ) وَقَالَ الْخَطَّابِيُّ مَعْنَاهُ أَنَّ الشَّيْطَانَ يَحْمِلُهُ عَلَى ذَلِكَ وَيَحْرُضُهُ عَلَيْهِ وَقَدْ يَكُونُ
أَرَادَ بِالشَّيْطَانِ الْمَارِّ بَيْنَ يَدَيْهِ نَفْسَهُ وَذَلِكَ أَنَّ الشَّيْطَانَ هُوَ الْمَارِدُ الْخَبِيثُ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ . قَالَ
ابْنُ بَطَّالٍ اتَّفَقُوا عَلَى دَفْعِ الْمَارِّ إِذَا صَلَّى إِلَى سِتْرَةٍ فَأَمَّا إِذَا صَلَّى إِلَى غَيْرِ السِتْرَةِ فَلَيْسَ لَهُ أَنْ يَتَصَرَّفَ
وَالْمُتَنَبِّهِ مَبَاحٌ لَغَيْرِهِ فِي ذَلِكَ الْمَوْضِعِ الَّذِي يَصَلِّي فِيهِ فَلَمْ يَسْتَحِقْ أَنْ يَمْنَعَهُ إِلَّا مَا قَامَ الدَّلِيلُ عَلَيْهِ وَهِيَ
السِتْرَةُ الَّتِي وَرَدَتْ السَّنَةُ يَمْنَعُهَا وَأَجْمَعُوا أَنَّهُ لَا يَقَاتِلُهُ بِالسَّيْفِ وَلَا بِمَا يَفْسِدُ صَلَاتَهُ لِأَنَّهُ إِنْ فَعَلَهُ
كَانَ أَضَرَّ عَلَى نَفْسِهِ مِنَ الْمَارِّ وَاخْتَلَفُوا إِذَا جَازَ بَيْنَ يَدَيْهِ وَأَدْرَكَهُ هَلْ يَرُدُّهُ فَقَالَ مَالِكٌ لِإِذَا رَدَّهُ مَرُورُ
ثَانٍ وَاخْتَلَفَ أَيْضًا فِيهَا إِذَا دَفَعَهُ فَهَاتِ قَبِيلَ عَلَيْهِ الدِّيَّةَ وَقَبِيلَ عَلَى عَاقِلَتِهِ وَقَبِيلَ هُوَ هَدْرٌ لِأَنَّهُ تَوَلَّدَ مِنْ
فَعَلِ أَمَلِهِ مَبَاحٌ وَفِيهِ أَنَّهُ كَالشَّيْطَانِ فِي أَنَّهُ شَغَلَ قَلْبَهُ عَنْ مُنَاجَاةِ رَبِّهِ وَفِيهِ أَنَّهُ يَجُوزُ أَنْ يَقَالَ لِلرَّجُلِ
إِذَا تَنَزَّاهُ فِي الدِّينِ شَيْطَانٌ وَفِيهِ أَنَّ الْحَكْمَ لِلْعَامِيِّ لَا لِلْأَسْمَاءِ لِأَنَّهُ يَسْتَحِيلُ أَنْ يَصِيرَ الْمَارُّ شَيْطَانًا لِمُرُورِهِ
بَيْنَ يَدَيْهِ أَقُولُ وَفِيهِ أَنْ دَفَعَ الْأُمُورَ (إِنَّمَا هُوَ بِالْأَسْمَاءِ فَالْأَسْمَاءُ فِيهِ أَنْ فِي الْمُنَازَعَاتِ لَا بَدَّ مِنَ الرَّفْعِ
إِلَى الْحَاكِمِ وَلَا يَنْتَقِمُ الْخَصْمُ بِنَفْسِهِ وَفِيهِ أَنْ رَوَايَةُ الْعَدْلِ مَقْبُولَةٌ وَإِنْ كَانَ الرَّأْيُ لَهُ مُتَعَدِّيًا بِهِ (بَابُ أَمِّ
الْمَارِّ) قَوْلُهُ (أَبُو النَّضْرِ) بَضْعُ التَّوْنِ وَسُكُونُ الْمُنْقَطَعَةِ سَالِمٌ تَقْدِمُ وَ(بَسْرٌ) بَضْمُ الْمُوَحَّدَةِ وَإِسْكَانُ
الْمُهْمَلَةِ وَبِالْأَرَاءِ الْحَضَرِيِّ الْمَدَنِيِّ الرَّاهِدِ مَا تَسَنَّى مَاتَهُ وَلَمْ يَخْفَ كَفَنًا وَ(زَيْدُ بْنُ خَالِدٍ الْجُهَنِيُّ) مَرَّ فِي
بَابِ النُّضْبِ فِي الْمَوْعِظَةِ (وَأَبُو جَهْمٍ) عَبْدَاهُ فِي بَابِ التَّيْمِ فِي الْحَضَرِ وَقَالَ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ : رَأَوْنِي حَدِيثَ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ يَعْلَمُ الْمَارِّينَ يَدَيِ الْمُصَلِّي مَا دَا عَلَيْهِ لَكَانَ أَنْ يَقِفَ أَرْبَعِينَ خَيْرًا لَهُ مِنْ أَنْ يَمُرَّ بَيْنَ يَدَيْهِ . قَالَ أَبُو النَّضْرِ لَا أَذْرِي أَقَالَ أَرْبَعِينَ يَوْمًا أَوْ شَهْرًا أَوْ سَنَةً

لستقبال
الرجل
صاحبه
في الصلاة

بَابُ اسْتِقْبَالِ الرَّجُلِ صَاحِبِهِ أَوْ غَيْرِهِ فِي صَلَاتِهِ وَهُوَ يُصَلِّي وَكَرِهَ

المرو غير راوى حديث التيمم وقال الكلاباذى : أبو جهيم ويقال أبو جهيم الحارث روى عنه البخارى في الصلاة والتيمم . النووى : أبو جهيم راوى حديث المرو وحديث التيمم غير أبي جهيم بكبرا المذكور فى حديث الخريصة والانبجانية لأن اسمه عبد الله وهو أنصارى واسم ذلك عامر وهو عدوى . قوله (ما ذا عليه) أى من الأثم وفى بعضها مصرح به وهو ساد مسد المفعولين ليعلم وقد علق عمله بالاستفهام وأبهم الأمر ليدل على الفخامة وأنه مما لا يقدر قدره ولا يدخل تحت العبارة واعلم أن جواب لو ليس هو المذكور إذ التقدير لو يعلم ماذا عليه لو قف أربعين ولو وقف أربعين لكان خيرا له . قوله (قال أبو النضر) إما من كلام مالك وهو مسند وإما تعليق من البخارى ولفظ (أقال) فاعله بسر أو رسول الله صلى الله عليه وسلم . فان قلت هل للتخصيص بالأربعين حكمة معلومة . قلت أسرار أمثالها لا يعلمها إلا الشارع ويحتمل أن يكون ذلك لأن الغالب فى أطوار الانسان أن كمال كل طور بأربعين كأطوار النطفة فان كل طور منها بأربعين يوما وكال عقل الانسان فى أربعين سنة ثم الأربعة أصل جميع الأعداد لأن أجزاءه هى عشرة ومن العشرات المئات ومن المئات الألوف فلما أريد التكثير ضوعف كل الى عشرة أمثاله . فان قلت ما المفهوم من هذا الطريق فى رواية بسر هذا الحديث أهى من زبد أم من أبي جهيم . قلت يحتملها والظاهر الثانى . قال ابن بطال : قد روى أنه صلى الله عليه وسلم قال « لو يعلم أحدكم ماذا عليه فى أن يمر بين يدي المصلى معترضا كان أن يقف مائة عام خيرا له من الخطوة التى خطاها » فهذا يدل على أن الأربعين هى أربعون عاما وقال كعب الأحبار بالهاء المملة كان أن يخسف به خيرا له من ذلك المرو وفى الحديث أن الأثم يكون على من علم بالنهى وارتكبه مستغفرا ومتى لم يعلم بالنهى فلا أثم عليه (باب استقبال الرجل صاحبه أو غيره) وفى بعضها استقبال الرجل وهو يصلى وفى بعضها لفظ الرجل مكرر ولفظ هو يحتمل عوده إلى الرجل الثانى فيكون الرجلان

عُثْمَانُ أَنْ يُسْتَقْبَلَ الرَّجُلُ وَهُوَ يُصَلِّي وَإِنَّمَا هَذَا إِذَا اشْتَغَلَ بِهِ فَأَمَّا إِذَا لَمْ
يَشْتَغَلَ فَقَدْ قَالَ زَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ مَا بَالَيْتُ إِنَّ الرَّجُلَ لَا يَقْطَعُ صَلَاةَ الرَّجُلِ
٤٩٠ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ خَلِيلٍ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ مُسْلِمٍ يَعْنِي
ابْنَ صُبَيْحٍ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا ذَكَرَتْ عِنْدَهَا مَا يَقْطَعُ الصَّلَاةَ فَقَالُوا
يَقْطَعُهَا الْكَلْبُ وَالْحِمَارُ وَالْمَرْأَةُ قَالَتْ لَقَدْ جَعَلْتُمُو نَاكِلاً لَقَدْ رَأَيْتُ النَّبِيَّ
عَلَيْهِ السَّلَامُ يُصَلِّي وَإِنِّي لَبَيْتُهُ وَبَيْنَ الْقِبْلَةِ وَأَنَا مُضْطَجِعَةٌ عَلَى السَّرِيرِ فَتَكُونُ لِي
الْحَاجَّةُ فَأَكْرَهُ أَنْ أُسْتَقْبَلَ فَأَنْسَلُ أَنْسِلًا . وَعَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنِ
الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ نَحْوَهُ

متواجهين وإلى الأول فلا يلزم التواجه . قوله (عثمان) أي أمير المؤمنين ابن عفان (ويستقبل) بإفظ
المجهول وهذا الحكم مختص بما إذا اشْتَغَلَ المستقبل بالمصلي إذ علة الكراهة هو كف المصلي عن
الخشوع وحضور القلب . قوله (زيد بن ثابت) الانصاري التجاري الفرضي كاتب رسول الله صلى الله
عليه روى له اثنا وتسعون حديثا للبخاري منها تسعة تقدم في باب إقبال المحيض . قوله (ما باليت)
أي بالاستقبال المذكور يقال لأباليه أي لا أكثر ثلث له و(إن الرجل) بكسر إن لأنه استئناف ذكر
لتعجيل عدم المبالاة وهذا الكلام من البخاري تليق بين كلامي عثمان وزيد رضي الله عنهما والافكلاما هما
مطلقان . قوله (إسماعيل بن خليل) بفتح المنقطة وباللامين و(علي بن مسهر) بضم الميم وسكون المهملة
وكسر الهاء وبالراء تقدما في باب مباشرة الحائض و(مسلم) بكسر اللام والخفيفة هو البطيني ظاهرا . قوله
(كلابا) أي كالكلاب في حكم قطع الصلاة و(رايت) بمعنى أبصرت و(أنسل) أي أخرج بالخفية
فإن قلت ما وجه دلالة الحديث على النسخة الثالثة من الترجمة . قلت حكم الرجال والنساء واحد في الأحكام
الشرعية إلا ما خصه الدليل . قوله (عن الأعمش) يحتمل التعليق وكونه من كلام ابن مسهر أيضا

٤٩١

الصلاة
خلف النائم

بابُ الصَّلَاةِ خَلْفَ النَّائِمِ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصَلِّي وَأَنَا رَاقِدَةٌ مُعْتَرِضَةٌ عَلَى فَرَاشِهِ فَإِذَا أَرَادَ أَنْ يُوتِرَ أَقْضَى فَأُوتِرْتُ

٤٩٢

التطوع
خلف المرأة

بابُ التَّطَوُّعِ خَلْفَ الْمَرْأَةِ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ أَبِي النَّضْرِ مَوْلَى عُمَرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهَا قَالَتْ كُنْتُ أَنَامُ بَيْنَ يَدَيْ

و(نحوه) بالنصب أى أخبرنا ابن مسهر عن الأعمش بهذا الطريق نحو المذكور . فان قلت لفظ النحو يقتضى المائلة بينهما من كل الوجوه . قلت لا بل يقتضى المشاركة فى أصل المعنى المقصود فقط . قال ابن بطال : ذهب طائفة الى أن الرجل يستر الرجل إذا صلى إلا أن أكثرهم كره أن يستقبله بوجهه وقال نافع كان ابن عمر إذا لم يجد سارية قال لى ولئى ظهرك وهو قول مالك . وقال قتادة يستر إذا كان جالسا وقال الحسن يستر ولم يشترط أن يكون جالسا ولا مولى ظهره وأجاز الكوفيون الصلاة خلف المتحدثين وحجة المجوز أن المرأة إذا كانت فى قبلة النبي صلى الله عليه وسلم فالرجل أولى بذلك ووجه الكراهة أن المصلى يخشى اشتغاله بالنظر اليه عن صلاته ولا يقدر أحد على ما كان يقدر عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم من حفظ النظر والخطا (باب الصلاة خلف النائم) وهو بالمعزة بعد الألف لاغير . قوله (يحيى) أى القطان و(هشام) أى ابن عروة و(كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلى) قالوا مثل هذا التركيب يفيد التكرار . قوله (يوتِر) أى يصلى صلاة الوتر (فاوترت) أى أنا أيضا معه . فان قلت الحديث دل على الصلاة خلف النائمة والترجمة خلف النائم . قلت إذا جاز خلف النائمة غلف النائم بالطريق الأولى أو أراد بالنائم الشخص النائم ذكر كان أو أنثى وفى الحديث استحباب إيقاظ النائم للطاعة وأن الوتر قد يكون بعد النوم . قال ابن بطال : الصلاة خلف النائم جائزة إلا أن طائفة كرهتها خوف ما يحدث من النائم فيشغل المصلى أو يضحك فتفسد صلاته والله أعلم (باب التطوع خلف المرأة) قوله (فاذا سجد) فان قلت الغمز كان حال السجدة أو قبلها .

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَجُلَايَ فِي قِبْلَتِهِ فَأَذَا سَجَدَ عَمَزِي فَقَبِضْتُ
رَجُلِي فَأَذَا قَامَ بَسَطْتُهُمَا قَالَتْ وَالْيُوتُ يَوْمَئِذٍ لَيْسَ فِيهَا مَصَاحِيحُ

٤٩٣

من قال
لا يقطع
الصلاة نبي

بَابُ مَنْ قَالَ لَا يَقْطَعُ الصَّلَاةُ شَيْءٌ **حَدَّثَنَا** عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ قَالَ
حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ قَالَ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ .
قَالَ الْأَعْمَشُ وَحَدَّثَنِي مُسْلِمٌ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عَائِشَةَ ذَكَرَ عِنْدَهَا مَا يَقْطَعُ
الصَّلَاةَ الْكَلْبُ وَالْحِمَارُ وَالْمَرَأَةُ فَقَالَتْ شَبَّهْتُمُونَا بِالْحُمُرِ وَالْكَلابِ وَاللَّهِ
لَقَدْ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي وَإِنِّي عَلَى السَّرِيرِ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْقِبْلَةِ
مُضْطَجِعَةً فَبَدُّوا لِي الْحَاجَّةُ فَأَكْرَهُ أَنْ أَجْلِسَ فَأَوْدَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

قلت قبلها لأن إذا للاستقبال فمنه إذا أراد السجود . فان قلت كيف دلالة على التطوع إذ الصلاة أعم منه
قلت علم من عاداته صلى الله عليه وسلم أن الفرائض كان يصلها في المسجد بالجماعة . فان قلت لفظ
الحناف يقتضى أن يكون ظهر المرأة إلى المصلي فما وجه دلالة الحديث عليه . قلت لانسلم ذلك الاقتضاء
ولئن سلمنا فالسنة للأنتم التوجه إلى القبلة والغالب من حال عائشة أنها لا تتركها ومباحث الحديث
تقدمت في باب الصلاة على الفرائض (باب من قال لا يقطع الصلاة شيء) قوله (عمر) بدون الواو
(و (حفص) باهمال الحاء والصاد تقدمتا في باب المضمضة والاستنشاق في الجنبه (وقال الأعمش)
إما تعليق وإما داخل تحت الاسناد الأول وهذا تحويل سواء كان كلمة ح موجودة كما في بعض النسخ
أو لم يكن . قوله (ما يقطع) ما هو صلة وهو إما مبتدأ وخبره الكلب والجملة مفعول مالم يسم فاعله أو
هو مفعوله والكلب بدل . قوله (على السرير) وما بعده ثلاثة أخبار مترادفة أو خبران وحال أو حالان
وخبر وفي بعضها مضطجة بالنصب فالاولان خبران أو أحدهما حال والآخر خبر ثم الحالان إما
متداخلتان أو مترادفتان . قوله (تبدو) أى تظهر و (أجلس) أى مستقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم

فَأَنْسَلَ مِنْ غِنْدِ رَجُلَيْهِ حَدِيثًا إِسْحَقُ قَالَ أَخْبَرَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ ٤٩٤
حَدَّثَنِي ابْنُ أَخِي ابْنِ شِهَابٍ أَنَّهُ سَأَلَ عَنْهُ عَنِ الصَّلَاةِ يَقْطَعُهَا شَيْءٌ فَقَالَ

فإن قلت هل فرق بين العبارات الثلاث حيث قال في باب الصلاة على السرير فأكره أن أسنعه وفي استقبال الرجل فأكره أن أستقبله وهما فأكره أن أجلس . قلت المقصود منها واحد لكن باختلاف المقامات اختلفت العبارات . قوله (فأوذى) هو بلفظ متكلم مضارع الافعال و (فأنسل) بالرفع عطفًا على فأكره وليس بالنصب عطفًا على فأوذى . فإن قلت الحديث دل على أن المرأة لا تقطع قطع والترجمة أعم من ذلك . قلت المراد من الشيء هذه الأمور الثلاثة والقرائن تدل على التخصيص بها فلما ثبت أن المرأة لا تقطع مع اشتغال النفس بالمرأة أكثر إذ النفوس مجبولة عليه فالكلب والحمار بالطريق الأولى . فإن قلت غرض عائشة رضي الله عنها دفع المساواة بينها وبين الحمار والكلب وعلى هذا التقدير يلزم المساواة لكن في عدم القطع لا في القناع . قلت غرضنا نفي المساواة في الشر وما يضر بالفير لا مطلق المساواة أو لعل مذهبا أن الكلب والحمار يقطعان . فإن قلت القائلون بقطع الصلاة بمرورهم من أين قالوا به . قلت إما باجتهادهم ولفظ شبهتمونا يدل عليه إذ نسبت التشبيه إليهم وإما بما ثبت عندهم من قول الرسول صلى الله عليه وسلم بذلك . فإن قلت فإن قال الرسول عليه السلام به فلم لا يحكم بالقطع قلت إما لأنها رجعت خبرها على خيرهم من جهة أنها صاحبة الواقعة أو من جهة أخرى أو أنها أولت القطع بقطع الخشوع ومواطأة القلب اللسان في التلاوة لا قطع أصل الصلاة أو جعلت حديثها وكذا حديث ابن عباس من مرور الحمار الأتان فيما تقدم في باب سترة الإمام سترة لمن خلفه ناسخين له وكذا حديث أبي سعيد الخدري حيث قال فليدفعه وقلية آتله من غير الحكم بانقطاع الصلاة بذلك . فإن قلت لم لا تعكس بأن تجعل الأحاديث الثلاثة منسوخة به . قلت للاحتراز عن كثرة النسخ إذ نسخ حديث واحد أهون من نسخ ثلاثة أو لأنها كانت عارقة بالتاريخ وتأخرها عنه . قوله (إسحق) في بعضها إسحق بن إبراهيم قال الغساني قال البخاري في كتاب الصلاة حدثنا إسحق حدثنا يعقوب وقال ابن السكن هو ابن إبراهيم . راهويه وقال أيضا كل ما في البخاري عن إسحق غير منسوب فهو ابن راهويه . وقال الكلبي : إسحق بن إبراهيم وإسحق بن منصور كلاهما يرويان عن يعقوب . قوله (ابن أخي ابن شهاب) هو محمد بن عبد الله بن سلام تقدم في باب إذا لم يكن الإسلام على الحقيقة وعنه هو الزمري المشهور المكنى بابن شهاب . قوله (لا

لَا يَقْطَعُهَا شَيْءٌ أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ أَنَّ عَائِشَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ لَقَدْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُومُ فَيُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ وَإِنِّي لَمُعَرِّضَةٌ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْقِبْلَةِ عَلَى فِرَاشِ أَهْلِهِ

٤٩٥

جل الصغير
في الصلاة

بَابُ إِذَا حَمَلَ جَارِيَةٌ صَغِيرَةً عَلَى عُنُقِهِ فِي الصَّلَاةِ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ عَامِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَمْرِو بْنِ سَلِيمٍ الزُّرْقِيِّ عَنْ أَبِي قَتَادَةَ الْأَنْصَارِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّي وَهُوَ حَامِلٌ أُمَامَةَ بِنْتَ زَيْنَبَ بِنْتَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَأَبِي

يَقْطَعُهَا) فَمَا قُلْتُ كَيْفَ قَالَ ذَلِكَ وَالْقَوَاعِلُ لِلصَّلَاةِ كَثِيرَةٌ مِثْلُ الذُّوْلِ وَالْفَعْلِ الْكَثِيرِ وَغَيْرِهَا قُلْتُ هَذَا عَامٌ مَخْصُوصٌ بِالْأُمُورِ ثَلَاثَةً الَّتِي وَقَعَ التَّرَاوُعُ فِيهَا وَمَا مِنْ عَامٍ إِلَّا وَقَدْ خَصَّصَ إِلَا «وَأَنَّه بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ» وَنَحْوَهُ وَلَفْظُ «أَخْبَرَنِي» هُوَ مِنْ تِمْمَةِ مَقُولِ ابْنِ شِهَابٍ . قَوْلُهُ «عَلَى فِرَاشٍ» وَفِي بَعْضِهَا فِرَاشٌ وَعَلَى النَّسَخَتَيْنِ هُوَ مُتَعَلِّقٌ بِتَقْوِيمِ نَعْمِ النَّسَخَةِ الْأُولَى بِحَتْمِ تَعْلِيلِهَا بِصَلَاةِ أَبِيضٍ . قَالَ ابْنُ بَطَالٍ ذَهَبَ الْجُمْهُورُ إِلَى أَنَّ الصَّلَاةَ لَا يَقْطَعُهَا شَيْءٌ وَزَعَمَ قَوْمٌ أَنَّ مَرُورَ الْخَائِضِ وَالْكَلْبِ الْأَسْوَدِ وَالْحِمَارِ يَقْطَعُ . وَقَالَ عَطَاءُ الْأُرْلَانِ يَقْطَعَانِ وَقَالَ أَحْمَدُ لَا يَقْطَعُ إِلَّا الْكَلْبُ الْأَسْوَدُ (بَابُ إِذَا حَمَلَ جَارِيَةٌ صَغِيرَةً عَلَى عُنُقِهِ) قَوْلُهُ «سَلِيمٍ» بِضَمِّ السَّيْنِ وَ«الزُّرْقِيِّ» بِضَمِّ الزَّيِّ وَفَتْحِ الرَّاءِ وَالْإِسْنَادُ بَعِيثُهُ تَقْدِيمُ فِي بَابٍ إِذَا دَخَلَ أَحَدُكُمْ الْمَسْجِدَ وَالرِّجَالُ كُلُّهُمْ مَدِينُونَ إِلَّا عَبْدُ اللَّهِ . قَوْلُهُ «حَامِلٌ أُمَامَةَ» بِالْإِضَافَةِ وَفِي بَعْضِهَا حَامِلٌ بِالتَّوْنِ . فَمَا قُلْتُ قَالَ النَّحَاةُ فَإِنْ كَانَ اسْمُ الْفَاعِلِ لِلْبَاضِي وَجِبَتْ الْإِضَافَةُ فَمَا وَجْهُ عَمَلِهِ . قُلْتُ إِذَا أُرِيدَ بِهَذَا حِكَايَةُ الْحَالِ الْمَاضِيَةِ جَازَ أَعْمَالُهُ كَقَوْلِهِ تَعَالَى «وَكُلُّهُمْ بِأَسْطِ ذُرَاعِيهِ» وَ«أُمَامَةَ» بِضَمِّ الْمُعَرَّجَةِ تَزَوُّجِهَا عَلَى رَضَى اللَّهِ عَنْهُ بَعْدَ فَاطِمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا وَاسْمُ أَبِي الْعَاصِ عَلَى الْأَصَحِّ مَقْسَمٌ بِكُسرِ الْمِيمِ وَسُكُونِ الْعَافِ وَفَتْحِ الْمُهْمَلَةِ هَاجِرٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُسْلِمًا بَعْدَ أَنْ كَانَ أَسْرَ يَوْمَ بَدْرٍ كَافِرًا فَضَارًا . وَآخِرُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُصَافِيًا لَهُ قَتْلَ يَوْمِ

الْعَاصِ بْنِ رَيْعَةَ بْنِ عَبْدِ شَمْسٍ فَإِذَا سَجَدَ وَضَعَهَا وَإِذَا قَامَ حَمَلَهَا

٤٩٦

الصلاة إلى
فراش
الخطاف

بَابُ إِذَا صَلَّى إِلَى فِرَاشٍ فِيهِ حَائِضٌ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ زُرَّارَةَ قَالَ

أَخْبَرَنَا هُشَيْمٌ عَنِ الشَّيْبَانِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَدَّادٍ بْنِ الْهَادِ قَالَ أَخْبَرَنِي خَالَتِي
مَيْمُونَةُ بِنْتُ الْحَارِثِ قَالَتْ كَانَ فِرَاشِي حِيَالِ مُصَلِّي النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

القيامة في خلافة الصديق وأعلم أن البخاري نسبته مخالفاً لأنه لم يسم من جهتين قال ربيعة يعرف التأنيث
وعندهم الريع بدونه وقال ربيعة بن عبد شمس بن ربيع قال ابن الأثير جاء في صحيح البخاري أبو العاص
ابن عبد شمس وهم قالوا ربيع بن عبد العزى بن عبد شمس وذلك خلاف الجماعة . فان قلت ماهذه اللام
التي في لابي العاص . قلت الاضافة في بنت زينب بمعنى اللام فأظهر هنا ما هو مقدر في المعطوف
عليه . فان قلت من أين علم كونها محمولة على العنق وقد تكون على الكتف أو على اليمين أو في الكف . قلت
لأن الركوع يتعذر أو يتعسر عند ذلك . الخطابي : وفيه أن من صلى وهو جالس على ظهره أو عاتقه شيئاً
لم تبطل صلاته بحمله ما لم يحتاج له مساك إلى عمل كثير وفيه أن لمس ذوات المحارم لا ينقض الوضوء . قال
ويشبه أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم لا يتعهد حمل هذه الصية ووضعها في كل خفض ورفع من ركعات
الصلاة لأن ذلك يشغله عن صلاته وعن لزوم الخشوع فيها وإنما هو أن الصية قد كانت ألقته
وأنست بقربه وكان صلى الله عليه وسلم أرحم الناس بالذرية فإذا سجد عليه أفضل الصلاة والسلام
جاءت فتعلقت بأطرافه والتزمته فينهض صلى الله عليه وسلم من سجوده ويخليا وشأنها فتبقى محمولة
كذلك إلى أن يركع فيرسلها إلى الأرض حتى إذا سجد وأراد النهوض عادت الصية إلى مثل ذلك
هذا وجهه عندي ومعناه . قال ابن بطال : اختلفوا في أن هذا الحمل هل كان في النافلة أو في الفريضة .
وإنما أدخل البخاري هذا الحديث في هذا الموضع ليدل على أن الحمل لما لم يضر صلاته وحملها
أشد من مرورها بين يديه لم يضر المرور وفيه جواز العمل الخفيف والعلاء يجمعون عليه
(باب إذا صلى إلى فراش) فان قلت ما جزاء هذا الشرط . قلت بخلاف تقديره صح صلاته أو
معناه باب هذه المسئلة وهي ما يقوله الفقهاء إذا صلى كذا وكذا كيف كان حكمه فصار الجزء الأول
منها علماً . قوله (عمرو) بالواو (ابن زرار) بضم الزاي ثم بالراء المكسرة تقدم في باب قدركم
يفني أن يكون بين يدي المصلي والستره (وهشيم) مصغراً في كتاب التيمم (الشيباني) هو أبو اسحق

٤٩٧ فَرُبَّمَا وَقَعَ ثَوْبُهُ عَلَى وَأَنَا عَلَى فَرَأَشِي حَدَّثَنَا أَبُو النُّعْمَانِ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ
الْوَّاحِدِ بْنُ زِيَادٍ قَالَ حَدَّثَنَا الشَّيْبَانِيُّ سُلَيْمَانُ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ شَدَادٍ قَالَ
سَمِعْتُ مِمْوَنَةَ تَقُولُ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي وَأَنَا إِلَى جَنْبِهِ
نَائِمَةٌ فَإِذَا سَجَدَ أَصَابَنِي ثَوْبُهُ وَأَنَا حَائِضٌ . وَزَادَ مُسَدَّدٌ عَنْ خَالِدٍ قَالَ حَدَّثَنَا
سُلَيْمَانُ الشَّيْبَانِيُّ وَأَنَا حَائِضٌ

٤٩٨

بَابُ هَلْ يَغْمُزُ الرَّجُلُ أَمْرَأَتَهُ عِنْدَ السُّجُودِ لِكَيْ يَسْجُدَ حَدَّثَنَا
عُمَرُو بْنُ عَلِيٍّ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى قَالَ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا الْقَاسِمُ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ
اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ بَسَمًا عَدْنُمُونَا بِالْكَلْبِ وَالْحِمَارِ لَقَدْ رَأَيْتُنِي وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عمر بن
الرجل
امرأته
عند
السجود

سُلَيْمَانُ . قَوْلُهُ (حِيَالٌ) بِكَسْرِ الْمُهْمَلَةِ وَخَفَةِ التَّحْتَانِيَةِ وَ (خَالِدٌ) هُوَ الطَّحَانُ مَرَّ فِي بَابٍ إِذَا أَصَابَ
ثَوْبُ الْمَصْلِيِّ . قَوْلُهُ (أَبُو النُّعْمَانِ) بَضْمُ النُّونِ وَالْإِسْنَادُ بَعِينُهُ تَقْدِيمُ فِي بَابٍ بِمَبَاشَرَةِ الْحَائِضِ وَ (ثَوْبُهُ)
فِي بَعْضِهَا ثِيَابُهُ . فَإِنْ قُلْتَ كَيْفَ دَلَّ عَلَى التَّرْجُمَةِ الَّتِي هِيَ كَوْنُ الْمَصْلِيِّ مُتَنَبِّهًا إِلَى الْفِرَاشِ . قُلْتَ الْإِتْمَاءُ
لَا يَرَامُ أَنْ يَكُونَ مِنْ جِهَةِ الْقَبْلَةِ وَكَأَنَّهَا مُتَنَبِّهَةٌ إِلَى جَنْبِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيْضًا مُتَنَبِّهٌ إِلَيْهَا وَإِلَى فَرَأَشِهَا . قَوْلُهُ (حَائِضٌ) فَإِنْ قُلْتَ قَالُوا إِذَا أُرِيدَ الْخَدُوثُ
يُقَالُ حَائِضَةٌ وَإِذَا أُرِيدَ الثَّبُوتُ وَإِنْ مِنْ شَأْنِهَا الْحَيْضُ قَالُوا حَائِضٌ وَلَا اشْكَالُ أَنْ الْمُرَادَ بِهَا هُنَا
كَوْنُهَا فِي حَالِ الْحَيْضِ . قُلْتَ مَعْنَاهُ أَنَّ الْحَائِضَةَ مُحْتَضَةً بِمَا إِذَا كَانَتْ فِيهِ وَالْحَائِضُ أَعْمُ مِنْهُ . قَالَ ابْنُ بَطَّالٍ
هَذَا الْحَدِيثُ وَشَبَّهَ مِنَ الْأَحَادِيثِ الَّتِي فِيهَا اعْتِرَاضُ الْمَرْأَةِ بَيْنَ يَدَيِ الْمَصْلِيِّ وَقَبْلَتَهُ يَدُلُّ عَلَى جَوَازِ
الْقُعُودِ بَيْنَ يَدَيْهِ لَا عَلَى جَوَازِ الْمُرُورِ وَلَكِنْ اسْتَدَلُّوا بِجَوَازِ الْقُعُودِ عَلَى جَوَازِ الْمُرُورِ وَقِيلَ لَنْهَى
أَمْنَاهُ عَنْ الْمُرُورِ لَا عَنْ الْقُعُودِ (بَابُ هَلْ يَغْمُزُ الرَّجُلُ) قَوْلُهُ (عُمَرُو) بِالْوَاوِ ابْنُ عَلِيِّ الْقَلَانِسِيِّ
الْبَاهِلِيُّ تَقْدِيمُ فِي بَابِ الرَّجُلِ يَوْضُوهُ صَاحِبُهُ (يَحْيَى) أَيْ الْقَطَّانُ وَ (عُبَيْدُ اللَّهِ) أَيْ الْعُمَرِيُّ وَ (الْقَاسِمُ)

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي وَأَنَا مُضْطَجِعَةٌ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْقِبْلَةِ فَإِذَا أَرَادَ أَنْ يَسْجُدَ عَمَزَ رَجُلِي فَقَبَضْتُهُمَا

٤٩٩

طرح المرأة
الاذى
عن المصلي

بَابُ الْمَرْأَةِ تَطْرَحُ عَنِ الْمُصَلِّي شَيْئًا مِنَ الْأَذَى حَرَشًا أَحْمَدُ بْنُ
إِسْحَاقَ السُّورِمَارِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى قَالَ حَدَّثَنَا إِسْرَائِيلُ عَنْ
أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ عَمْرِو بْنِ مَيْمُونٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ يَنْبَأُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

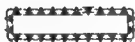
أى ابن محمد بن أبى بكر الصديق . قوله ﴿بئسما عدلنونا﴾ ما نكرة منصوبة مفسرة لفاعل بئس
والمخصوص بالذم محذوف وهو نحو عدلكم . قوله ﴿لقد رأيتنى﴾ بضم التاء وكون الفاعل والمفعول
ضميرين لشيء واحد هو من خصائص أفعال القلوب . فان قلت ان كانت الرؤبة بمنناها الاصلى فلا يجوز
حذف أحد مفعولى وان كانت بمعنى الابصار فلا يجوز اتحاد الضميرين . قلت قال البخارى فى قوله تعالى
«ولا تحسبن الذين قتلوا فى سبيل الله أو تاتاهم بغير اذنهم» انه مبتدأ فى الاصل فيحذف كالمبتدأ
فان قلت هذا يخالف لقوله فى الفصل وفى سائر مواضع الكشف لا يجوز الاقتصار على أحد مفعولى
الحسبان . قلت روى أيضاً عنه أنه اذا كان الفاعل والمفعول عبارة عن شيء واحد جاز الحذف فأمكن
الجمع بينهما بأن القول يجوز الحذف فيما اذا اتحد الفاعل والمفعول معنى والقول بعده فيما اذا كان
بينهما اختلاف والحديث هو من القسم الاول اذ تقديره رأيت نفسى معترضة وهذا من دقائق النحو
أو أعطى الرؤبة التى بمعنى الابصار حكم الرؤبة التى من أفعال القلوب ﴿باب المرأة تطرح عن المصلي﴾
قوله ﴿أحمد بن إسحاق السمرارى﴾ بكسر المهملة وفتحها وسكون الراء الاولى ومرار قرية من قرى
بخارى وهو الذى يضرب بشجاعته المثل قتل الفارمن الترك مات سنة اثنتين وأربعين ومائتين و ﴿عبيد
الله﴾ تقدم فى باب دعاؤكم إيمانكم روى البخارى عنه ثمة بدون واسطة وهنا بواسطة أحمد و ﴿أبو
إسحاق﴾ أى السيمى و ﴿إسرائيل﴾ سبطه تقدم فى باب من ترك بعض الاختيار فى كتاب العلم و ﴿عمرو
ابن ميمون﴾ فى باب إذا ألقى على ظهر المصلي و ﴿عبد الله﴾ أى ابن مسعود . قوله ﴿ينبأ﴾ فان قلت ما
العامل فيه . قلت معنى المفاجأة التى فى إذ قال . فان قلت جاز أن يعمل فيه يصلي . قلت هو حال عن

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَامَ يُصَلِّي عِنْدَ الْكَعْبَةِ وَجَمَعَ قُرَيْشٌ فِي مَجَالِسِهِمْ إِذْ قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ
 أَلَا تَنْظُرُونَ إِلَى هَذَا الْمُرَأَى أَيُّكُمْ يَقُومُ إِلَى جَزُورِ آلِ فُلَانٍ فَيَعْبُدُ إِلَى فَرَسِهَا
 وَدَمِهَا وَسَلَاها فَيَجِيءُ بِهِ ثُمَّ يَمِهُلُهُ حَتَّى إِذَا سَجَدَ وَضَعَهُ بَيْنَ كَتِفَيْهِ فَأَبْعَثَ
 أَشْقَاهُمْ فَلَمَّا سَجَدَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَضَعَهُ بَيْنَ كَتِفَيْهِ وَثَبَتَ
 النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَاجِدًا فَضَحِكُوا حَتَّى مَالَ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ مِنَ
 الضَّحِكِ فَأَنْطَلَقَ مُنْطَلِقًا إِلَى فَاطِمَةَ عَلَيْهَا السَّلَامُ وَهِيَ جَوِيرِيَةٌ فَأَقْبَلَتْ تَسْعَى
 وَثَبَتَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَاجِدًا حَتَّى أَلْقَتْهُ عَنْهُ وَأَقْبَلَتْ عَلَيْهِمْ تَسْبِيحًا
 فَلَمَّا قَضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الصَّلَاةَ قَالَ اللَّهُمَّ عَلَيْكَ بَقَرِيشُ اللَّهُمَّ
 عَلَيْكَ بَقَرِيشُ اللَّهُمَّ عَلَيْكَ بَقَرِيشُ ثُمَّ سَمَى اللَّهُمَّ عَلَيْكَ بِعَمْرِو بْنِ هِشَامٍ وَعُتْبَةَ

رسول الله صلى الله عليه وسلم المضاف إليه بين فلا يعمل فيه . قوله (جزور) وهو من الابل يقع
 على الذكر والاثني لكن لفظه مؤنث ومعناه المنحور و(فيعتمد) في بعضها بالنصب لانه وقع بعد
 الاستفهام (والسلا) مقصورة وهي الجلدة الرقيقة التي فيها الولد من الناقة . قوله (جويرية) أى صغيرة
 حديثة السن (وعليك بقریش) أى هلاكهم (وعمر بن هشام) هو أبو جبرل فرعون هذه الامة . قوله
 (أتبع) بضم الهزة إخبار من رسول الله صلى الله عليه وسلم بأن الله أتبعهم اللعنة أى كما أنهم مقتولون
 في الدنيا مطرودون عن رحمة الله في الآخرة وفي بعضها وأتبع بفتح الهزة وفي بعضها بلفظ الأمر
 وهو عطف على عليك بقریش أى قال في حياتهم اللهم أهلكهم وقال في هلاكهم أتبعهم لعنة وأما سائر
 مباحث الحديث مع تصحيح أسماء المقتولين والقائنين فقد تقدم في باب إذا أتى على ظهر المصلى قدر
 فإن قلت قال ثمة إن الراوى لم يحفظ اسم السابع يعنى عبارة فكيف ذكره هنا . قلت إما أنه كان ذا كرا

ابْنِ رَيْعَةَ وَشَيْبَةَ بْنِ رَيْعَةَ وَالْوَلِيدِ بْنِ عُتْبَةَ وَأُمِّيَّةَ بْنِ خَلْفٍ وَعُقْبَةَ بْنِ أَبِي
مُعِيطٍ وَعُمَارَةَ بْنِ الْوَلِيدِ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ قَالَ اللَّهُ لَقَدْ رَأَيْتُمْ صَرَغِي يَوْمَ بَدْرٍ ثُمَّ
سُجُّوا إِلَى الْقَلِيبِ قَلِيبٌ بَدْرٌ ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَتَّبِعِ
أَصْحَابُ الْقَلِيبِ لَعْنَةً

لاسمه عند رواية الحديث في معرض هذه الترجمة ثم نسي وبعد النسيان رواه في معرض تلك وإما
بالعكس بأن كان ناسيا له ثم تذكره . قال ابن بطال : هذه الترجمة قريبة من معنى الأبواب المتقدمة وذلك أن
المرأة إذا تناولت طرح ما على ظهر المصلى من الأذى فانها لا تقصد الى أخذ ذلك من وراءه بل تتناوله
من أى جهة أمكنها تناوله وسهل عليها طرحه فان لم يكن هذا المعنى أشد من مرورها بين يديه فليس
دونه وقال الكوفيون إذا صلى بثوب نجس وأمكنه طرحه في الصلاة يطرحه ويتبادى في الصلاة ولا
يقطعها وفيه الدعاء على أهل الكفر إذا آذوا المؤمنين وكان هؤلاء ممن لا يرجى دخولهم في الاسلام
ولذلك دعا عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأجاب الله تعالى دعاءه فيهم ونزل في شأنهم « إنا
كفيناك المستهزئين » وأما من رجأ منهم رجوعهم عن الكفر فانما دعاهم بالهدى والتوبة ودخولهم
في الاسلام والحمد لله الذى بنعمته تتم الصالحات والصلاة على سيدنا محمد أفضل أهل الأرضين
والسموات وعلى آله وصحبه الطيبين والطيبات



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

كتاب مواقيت الصلاة

وقوله (إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا) وَقَتُهُ عَلَيْهِمْ حَدَّثَنَا
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَبَةَ قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ أَنَّ عُمَرَ بْنَ عَبْدِ الْعَزِيزِ
أَخَّرَ الصَّلَاةَ يَوْمًا فَدَخَلَ عَلَيْهِ عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ فَأَخْبَرَهُ أَنَّ الْمُغِيرَةَ بْنَ شُعْبَةَ
أَخَّرَ الصَّلَاةَ يَوْمًا وَهُوَ بِالْعِرَاقِ فَدَخَلَ عَلَيْهِ أَبُو مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيُّ فَقَالَ
مَا هَذَا يَا مُغِيرَةُ أَلَيْسَ قَدْ عَلِمْتَ أَنَّ جِبْرِيلَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَزَلَ فَصَلَّى

•••
مواقيت
الصلاة

كتاب مواقيت الصلاة

(باب مواقيت الصلاة وفضلها) قوله (موقوفًا) فسرهُ بمؤقتًا وقته أى الله تعالى عليهم ومعناه
محدودًا بأوقات لا يجوز إخراجها عن أوقاتها . قوله (عمر بن عبد العزيز) تقدم فى أول كتاب الإيمان
(والمغيرة) هو وأبو مسعود فى وأخره (والعراق) أى عراق العرب وهو من عبادان الى الموصل
طولا ومن القانسية الى حلوان عرضا . قوله (ما هذا) أى ما هذا التأخير . فان قلت لم قال فى صلاة
جبريل ثم صلى بلفظ ثم وفى صلاة الرسول صلى الله عليه وسلم فصلى بالقاء . قلت لأن صلاة الرسول
صلى الله عليه وسلم كانت متعقبة لصلاة جبريل بخلاف صلاته فان بين كل صلاتين زمانا فتناسب كلمة

فَصَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ صَلَّى فَصَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ صَلَّى فَصَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ صَلَّى فَصَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ قَالَ بِهَذَا أُمِرْتُ فَقَالَ عُمَرُ لِعُرْوَةَ أَعْلَمْ مَا مَحْدُثٌ أَوْ إِنْ جَبْرِيلُ هُوَ أَقَامَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقْتَ الصَّلَاةِ قَالَ عُرْوَةُ كَذَلِكَ كَانَ بَشِيرُ بْنُ أَبِي مَسْعُودٍ يُحَدِّثُ عَنْ أَبِيهِ قَالَ عُرْوَةُ وَلَقَدْ حَدَّثَنِي عَائِشَةُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّي الْعَصْرَ وَالشَّمْسُ فِي حُجْرَتِهَا قَبْلَ أَنْ تَظْهَرَ

التراضي واعلم أن الحديث بهذا الطريق ليس متصل الإسناد إذ لم يقل أبو مسعود شأهت أنا أوقات رسول الله صلى الله عليه وسلم أن جبريل نزل . النووي : صلى فصل مكررا هكذا خمس مرات معناه أنه كلما فعل جزءا من أجزاء الصلاة فعله النبي صلى الله عليه وسلم حتى تكاملت صلاتهما . قوله (بهذا) أي بأداء الصلاة في هذه الأوقات (وأمرت) بضم التاء وقتها (واعلم) بلفظ الأمر وهذا تلييه من عمر على إنكاره إياه والمهمزة في (أو إن) للاستفهام والواو للعطف والكلمة المشبهة للفعل مكسورة الأول . قوله (بشير) بفتح الموحدة وكسر المعجمة ولد في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم . قوله (قال عروة) امام قول ابن شهاب واما تعليق من البخاري و (تظهر) أي تطلع . الخطابي : أي قبل أن تصعد الشمس إلى أعلى الحيطان يقال ظهرت فوق السطح أي علوته قال تعالى « ومعارج عليها يظهر من » قال ابن بطال : تاخير عمر كان عن الوقت المستحب ولم يؤخرها حتى خرج الوقت بالكلية ولا يجوز عليه أن يؤخرها عن جميع وقتها وإنما أنكر عروة عليه ترك الوقت الأفضل الذي صلى فيه جبريل ولفظة يوما تدل أنه كان نادرا من فعله وهذه الصلاة التي أخرها عمر كانت صلاة العصر ويدل عليه لفظه ولقد حدثني عائشة إلى آخره وفيه المبادرة بالصلاة في أول وقتها وفيه دخول العلماء على الأئمة وإنكارهم عليهم ما يخالف السنة وجواز مراجعة العالم لطلب البيان والرجوع عند التنازع إلى السنة

باب مُنِيْن إِلَيْهِ وَاتَّقُوهُ وَأَقِمُوا الصَّلَاةَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ.

٥٠١ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي جَمْرَةَ عَنْ أَبِي

وَأَنَّ الْحُجَّةَ فِي الْحَدِيثِ الْمُسْتَدَّ دُونَ الْمَقْطُوعِ وَلِذَاكَ لَمْ يَقْنَعِ عَمْرُ بِهِ فَلَمَّا أَسْنَدَ إِلَى بَشِيرٍ قَنَعَ بِهِ . قَالَ وَهَذَا الْحَدِيثُ يَمَارِضُ مَا رَوَى مِنْ إِقَامَةِ جَبْرِيلَ لَهُ لِكُلِّ صَلَاةٍ فِي وَقْتَيْنِ فِي يَوْمَيْنِ لِأَنَّ مِنَ الْحَالِ أَنْ يَجْتَمِعَ عُرْوَةٌ عَلَى عَمْرٍ بِصَلَاةِ جَبْرِيلَ وَهُوَ يَعْلَمُ أَنَّ جَبْرِيلَ قَدْ صَلَّى تِلْكَ الصَّلَاةَ فِي آخِرِ وَقْتِهَا مَرَّةً ثَانِيَةً وَلَوْ صَحَّ حَدِيثُ الْوَقْتَيْنِ لَكَانَ لِعَمْرٍ أَنْ يَقُولَ لِعُرْوَةَ لَا مَعْنَى لِانْتِكَارِكَ عَلَى تَأْخِيرِ الصَّلَاةِ إِلَى وَقْتِ إِقَامَةِ جَبْرِيلَ الْمَرَّةَ الثَّانِيَةَ فَاحْتِجَاجُ عُرْوَةَ وَأَبِي مَسْعُودٍ يَدُلُّ عَلَى أَنَّ صَلَاةَ جَبْرِيلَ كَانَتْ فِي وَقْتٍ وَاحِدٍ فِي يَوْمٍ وَاحِدٍ وَلَوْ صَلَّى بِهِ فِي يَوْمَيْنِ لِمَا صَحَّ الْحَاجِجُ لَهَا بِهَذَا الْحَدِيثِ . فَإِنْ قِيلَ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلَّذِي سَأَلَهُ عَنْ وَقْتِ الصُّبْحِ مَا يَمِينُ هَذَيْنِ الْوَقْتَيْنِ وَقْتِ فَصَحَّ حَدِيثُ الْوَقْتَيْنِ فَالْجَوَابُ لَا يَجُوزُ أَنْ يَقَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا فِيمَا صَحَّ طَرِيقُهُ وَلَا يَقَالُ صَلَّى جَبْرِيلَ فِي آخِرِ الْوَقْتِ إِلَّا بِسَنَدٍ صَحِيحٍ وَإِنَّمَا قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَلِكَ لِلسَّائِلِ عَنْ صَلَاةِ الصُّبْحِ عَلَى طَرِيقِ التَّعَامُلِ لَهُ أَنَّ الصَّلَاةَ تَجُوزُ فِي آخِرِ الْوَقْتِ لِمَنْ نَسِيَ أَوْ كَانَ لَهُ عَذْرٌ وَلَوْ كَانَ جَبْرِيلَ قَدْ صَلَّى فِي الْوَقْتَيْنِ وَأَعْلَاهُ أَنَّهُمَا فِي الْفَضْلِ سَوَاءٌ لِمَا التَّزَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ الْمَادُمَةُ عَلَى أَوَّلِ الْوَقْتِ . فَدَلَّ لِزُومِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَى الصَّلَاةِ أَوَّلَ الْوَقْتِ أَنَّهُ الْوَقْتُ الَّذِي أَقَامَهُ جَبْرِيلَ لَهُ وَأَنَّ قَوْلَهُ مَا يَمِينُ هَذَيْنِ وَقْتُ هُوَ عَلَى طَرِيقِ التَّعْلِيمِ لِأَهْلِ الْإِعْذَارِ . وَقَالَ فَإِنْ قَالَ قَائِلٌ مَا مَعْنَى قَوْلِهِمَا قَبْلَ أَنْ تَنْظُرَ وَالشَّمْسُ ظَاهِرَةٌ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مِنْ أَوَّلِ طُلُوعِهَا إِلَى غُرُوبِهَا فَالْجَوَابُ أَنَّهَا أَرَادَتْ وَالْفَيْ . فِي حَجَرِهَا قَبْلَ أَنْ تَعْلُو عَلَى الْبُيُوتِ فَكَفَنَتْ بِالشَّمْسِ عَنِ الْفَيْ . لِأَنَّ الْفَيْ . عَنِ الشَّمْسِ كَمَا سَمِيَ الْمَطَرُ سَمَاءً لِأَنَّهُ مِنْ السَّمَاءِ يَزُولُ وَفِي بَعْضِ الرِّوَايَاتِ لَمْ يَظْهَرِ الْفَيْ . . النَّوَوِيُّ : أَمَّا تَأْخِيرُهُمَا فَلَا نَهْمَا كَانَا يَرِيَانِ جَوَازِ التَّأْخِيرِ مَا لَمْ يَخْرُجِ الْوَقْتُ كَمَا هُوَ مَذْهَبُ الْجَهْوَرِ أَوْ لِكَوْنِهِ لَمْ يَبْلُغْهُمَا الْحَدِيثُ وَأَمَّا مَا يَقَالُ أَنَّهُ قَدْ ثَبَتَ أَنَّ جَبْرِيلَ صَلَّى الصَّلَاةَ الْخَمْسَ مَرَّتَيْنِ فِي يَوْمَيْنِ فِي الْيَوْمِ الْأَوَّلِ فِي أَوَّلِ الْوَقْتِ وَفِي الثَّانِي فِي آخِرِ الْوَقْتِ الْإِخْتِلَافُ فَكَيْفَ يَتَوَجَّهُ احْتِجَاجُ أَبِي مَسْعُودٍ وَعُرْوَةَ بِالْحَدِيثِ فِي انْتِكَارِهِمَا عَلَيْهِمَا فُجُوبَهُ يَحْتَمِلُ أَنَّهَا أَخْرَاهَا مِنَ الْوَقْتِ الثَّانِي وَهُوَ مُصِيرٌ ظَلَّ كُلُّ شَيْءٍ مِثْلِهِ ﴿بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى مُنِيْن إِلَيْهِ وَاتَّقُوهُ﴾ قَوْلُهُ ﴿عِبَادَ﴾ بِفَتْحِ الْمُهْمَلَةِ وَشَدَةِ الْمَوْحِدَةِ ابْنُ عَبَّادٍ أَيْضًا الْمُهْلِيَّ الْعَتَكِيَّ الْبَصْرِيَّ مَاتَ سَنَةَ ثَمَانِينَ وَمِائَةً وَ﴿أَبُو جَمْرَةَ﴾ بِالْجِيمِ وَالرَّاءِ تَقَدَّمَ فِي بَابِ آدَاءِ الْخَمْسِ مِنَ الْإِيمَانِ مَعَ سَائِرِ مَبَاحِثِ

عَبَّاسٌ قَالَ قَدِمَ وَفَدَّ عَبْدُ الْقَيْسِ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا إِنَّا
مِنْ هَذَا الْحَيِّ مِنْ رِبْعَةٍ وَلَسْنَا نَصِلُ إِلَيْكَ إِلَّا فِي الشَّهْرِ الْحَرَامِ فَمَرْنَا بِشَيْءٍ
نَأْخُذُهُ عَنْكَ وَنَدْعُو إِلَيْهِ مِنْ وَرَاءِنَا فَقَالَ أَمْرُكُمْ بَارِعٌ وَأَنْهَاكُمْ عَنْ أَرْبَعِ
الْإِيمَانِ بِاللَّهِ ثُمَّ فَرَّهَا لَهُمْ شَهَادَةُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنِّي رَسُولُ اللَّهِ وَإِقَامُ
الصَّلَاةِ وَإِتْيَاءُ الزَّكَاةِ وَأَنْ تُؤَدُّوا إِلَى خُمْسَ مَا غَنِمْتُمْ وَأَنْتُمْ عَنِ الدُّبَاءِ وَالْحَتَمِ
وَالْمُقِيرِ وَالنَّقِيرِ

بَابُ الْبَيْعَةِ عَلَى إِقَامَةِ الصَّلَاةِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى

٥٠٢
البيعة على
إقامة الصلاة

الحديث والسؤالات والجوابات . قوله ﴿ هذا الحي ﴾ بالنصب على الاختصاص ﴿ ومن ربيعة ﴾ خبر لانا
و﴿ نأخذ ﴾ بالرفع على أنه استئناف وليس جوابا للامر بقرينة عطف ندعو عليه مرفوعا . قوله ﴿ فرها ﴾
فان قامت لم أنت الضمير . قلت نظرا الى أن المراد بالايان الشهادة أو الى أنه خصلة إذ تقدير الكلام
أمركم بأربع خصال . فان قلت ذكر في الباب المذكور صيام رمضان أيضا فما السبب في تركه هنا
والحال أنه كان واجبا حيثئذ لأن وفادتهم كانت عام الفتح وإيجاب الصيام في السنة الثانية من الهجرة
قلت قال ابن الصلاح وأما عدم ذكر الصوم فيه فهو إغفال من الراوى وليس من الاختلاف الصادر
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بل من اختلاف الرواة الصادر من تفاوتهم في الضبط والحفظ . قال
ابن بطال قرن الله تعالى نبي الاشارة به بإقامة الصلاة فهي أعظم دعائم الاسلام بعد التوحيد وأقرب
الوسائل اليه تعالى وأما أمره صلى الله عليه وسلم بما أمرهم ونهيه لهم عن الظروف والأشربة فلائنه
عليه السلام يعلم كل قوم ما بهم الحاجة اليه وما الخوف عليهم من قبله أشد وكان ذلك الوفد يخاف
منهم العلول في الفىء وكانوا يكثرون الانتباز في هذه الأوعية فمرفهم ما يهمهم ويخشى منهم مواقفه
والله أعلم ﴿ باب البيعة على إقام الصلاة ﴾ وفي بعضها على إقامة وهو الأصل : قوله ﴿ محمد بن المثنى ﴾
بفتح النون المشددة تقدم في باب حلاوة الايمان . قوله ﴿ يحيى ﴾ أى القطان والرجال تصحيح أسمائهم

قَالَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنَا قَيْسٌ عَنْ جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ بَايَعْتُ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى إِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِتْيَاءِ الزَّكَاةِ وَالنَّصْحِ لِكُلِّ مُسْلِمٍ
بَابُ الصَّلَاةِ كُفَّارَةً **عَدَثْنَا** مُسَدِّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ الْأَعْمَشِ قَالَ
حَدَّثَنِي شَقِيقٌ قَالَ سَمِعْتُ حُذَيْفَةَ قَالَ كُنَّا جُلُوسًا عِنْدَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقَالَ
أَيُّكُمْ يَحْفَظُ قَوْلَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْفِتْنَةِ قُلْتُ أَنَا كَمَا قَالَ قَالَ
إِنَّكَ عَلَيْهِ أَوْ عَلَيْهَا جَرَى. قُلْتُ فِتْنَةُ الرَّجُلِ فِي أَهْلِهِ وَمَالِهِ وَوَلَدِهِ وَجَارِهِ
تُكْفَرُهَا الصَّلَاةُ وَالصَّوْمُ وَالصَّدَقَةُ وَالْأَمْرُ وَالنَّهْيُ قَالَ لَيْسَ هَذَا أُرِيدَ وَلَكِنْ

٥٠٣
الصلاة
كفارة

والحديث بشرح معناه سبق في آخر كتاب الإيمان. قال ابن بطال: فيه أن إقامة الصلاة وإيتاء
الزكاة دعامة الإسلام وهما أول الفرائض بعد توحيد الله تعالى والافرار برسوله صلى الله عليه وسلم
وذكر النصح بعدهما يدل أن قوم جرير كانوا أهل عذر فعلهم ما بهم كما أمر وفد عبد القيس بالنهي
عن الظروف ولم يذكروا النصح إذ علم أنهم في الأغلب لا يخاف منهم من ترك النصح ما يخاف على قوم
جرير وكان جرير وفد من اليمن من عند قومه وبايعه بهذا ورجع إلى قومه معلما (باب الصلاة كفارة)
قوله (شقيق) بفتح المعجمة وكسر القاف الأولى أبو وائل الأسدي مرفى باب خوف المؤمن أن
يحبط عمله (وحذيفة) في باب قول المحدث. قوله (أنا كما قاله) أي أنا أحفظ كما قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم. فان قلت هو حافظ لنفسه قول رسول الله صلى الله عليه وسلم فالتمس له فائدة الكاف. قلت له
نقله بالمعنى فاللفظ مثل لفظه في أداء ذلك المعنى أو الكاف زائدة. قوله (عليه) أي على قول رسول الله
صلى الله عليه وسلم (أو عليها) أي على مقالته والشك من حذيفة. قوله (الأمر والنهي) أي الأمر بالمعروف
والنهي عن المنكر ولهذا الكلام محامل أن يكون كل واحد من الصلاة وأخواتها مكفرة للذنوب
كلها أو لكل واحد منها وأن يكون المجموع منها مكفرة لها ولذلك وأن يكون من باب ألف
والنشر بأن تكون الصلاة مكفرة للفتنة في الأهل والصوم للفتنة في المال وكذا الباقيات. فان

الْفِتْنَةُ الَّتِي تَمُوجُ كَمَا يَمُوجُ الْبَحْرُ قَالَ لَيْسَ عَلَيْكَ مِنْهَا بَأْسٌ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ
 إِنَّ يَبْنِكَ وَيَبْنِيهَا أَبَا مُغْلَقًا قَالَ أَيْكَسْرُ أَمْ يُقْتَحُ قَالَ يُكْسَرُ قَالَ إِذَا لَا يُغْلَقُ أَبَدًا فَأَنَا
 أَكَّانَ عَمْرُ يَعْلَمُ الْبَابَ قَالَ نَعَمْ كَمَا أَنَّ دُونَ الْغَدِ اللَّيْلَةَ إِنِّي حَدَّثْتُهُ بِحَدِيثٍ لَيْسَ
 بِالْأَغَالِيطِ فَبَيْنَا أَنْ نَسْأَلَ حَذِيفَةَ فَأَمَرْنَا مَسْرُوقًا فَسَأَلَهُ فَقَالَ الْبَابُ عَمْرُ

قلت ما معنى فتنة الرجل في كذا . قلت قال ابن بطال : معناه أن يأتي من أجلهم ما لا يحل له من
 القول والعمل ما لم يبلغ كبرية . وقال المهلب هو ما يعرض له معهم من شر أو حزن وشبه ذلك
 النووي : أصل الفتنة في كلامهم الابتلاء والامتحان ثم صارت في العرف لكل أمر كشفه
 الامتحان عن سوء وفتنة الرجل في أهله ونحوه ما يحصل من افراط بحبه لهم بحيث يشغله عن
 كثير من الخير أو تغريظه فيما يزمه من القيام بحقوقهم وتأديبهم فانه راع لهم ومسئول عن رعيته
 وهذه كلها فتن تقتضي المحاسبة وانه اذ نوب يرجى تكفيرها بالحسنات كما قال تعالى وان الحسنات يذهبن
 السيئات قوله (تموج) أى تضطرب ويدفع بعضها وبعضا وشبه بموج البحر لشدة عظمها وكثرة
 شوعها . قوله (مغلقا) المقصود منه أن تلك الفتن لا يخرج منها شيء في حياتك (وإذن) هو جواب
 وجزاء أى ان انكسر لا يغلق أبدا قالوا ذلك لأن المكسور لا يعاد بخلاف المفتوح وان الكسر
 لا يكون غالبا إلا عن إكراه وبغابة وخلاف عادة ولفظ لا يفاق روى مرفوعا ومنصوبا وجه
 الرفع أن يقال انه خبر مبتدأ محذوف وتقدير الكلام الباب إذا لا يفاق ووجه النصب أن لا يقدر
 ذلك فلا يكون ما بعده معتمدا على ما قبله . قال ابن بطال : قال إذا لا يفاق لأن الغلق إنما يكون
 في الصحيح وأما المنكسر فهو هتاك لا يجبر وكذلك انخرق عليهم بقتل عثمان بعده من الفتن لا يغلق الى
 يوم القيامة وهى الدعوة التى لم تجب منه صلى الله عليه وسلم فى أمته . قوله (قلنا) هو مقول لشقيق
 و(كما أن) أى كما نعلم أن الغد أبعد منا من الليلة . الجوهرى : يقال هودون ذلك أى أقرب منه
 قوله (إنى حدثته) مقول حذيفة و(الأغاليط) جمع الأغلوطه وهى التى يخاطب بها . النووى :
 معناه حدثته حديثا صادقا محققا من أحاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم لا من اجتهاد رأى ونحوه
 وغرضه أن ذلك الباب رجل يقتل أو يموت كما جاء فى بعض الروايات قال ويحتمل أن يكون حذيفة
 علم أن عمر يقتل ولكنه كره أن يخاطب عمر بالقتل فان عمر كان يعلم أنه هو الباب فأتى بعبارة يحصل

حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ زُرَيْعٍ عَنْ سُلَيْمَانَ التَّمِيمِيِّ عَنْ أَبِي عُمَانَ
النَّهْدِيِّ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ رَجُلًا أَصَابَ مِنْ امْرَأَةٍ قُبْلَةً فَأَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرَهُ فَأَنْزَلَ اللَّهُ وَأَمَرَ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ وَزُلْفَا مِنَ اللَّيْلِ إِنَّ
الْحَسَنَاتِ يَذْهَبْنَ السَّيِّئَاتِ فَقَالَ الرَّجُلُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَلِي هَذَا قَالَ لِجَمِيعِ
أُمَّتِي كُلِّهِمْ

الغرض منها ولا تكون اخبارا صريحا بقتله . قال والحاصل أن الحائل بين الفتنة والاسلام عمر وهو
الباب فما دام حيا لا تدخل الفتن فيه فاذا مات دخلت وكذا كان والله أعلم . قوله (فبنا) أى خفنا
(و مسروق) تقدم في باب علامات المنافق . فان قلت كيف كان عمر نفس الباب وقد قال أولا إن
الباب بين عمر وبين الفتنة . قلت إما أن يراد بقوله بينك وبين زمانك أو المراد بين نفسك وبين الفتنة
بدنك إذ البدن غير الروح أو بين الاسلام والفتنة فيه وخاطب عمر لانه كان أمير المؤمنين وإمام المسلمين
فان قلت من أين علم حذيفة أن الباب عمر وهل علم من هذا السياق أنه يسند الى رسول الله صلى الله
عليه وسلم بل كل ما ذكر في هذا الموضع لم يسند شيء منه اليه صلى الله عليه وسلم . قلت الكل ظاهر
أنه مسند اليه صلى الله عليه وسلم بقرينة السؤال والجواب ولأنه قال حدثته بحديث ولفظ الحديث
المطلق لا يستعمل إلا في حديثه صلى الله عليه وسلم . قوله (زيد) من الزيادة (ابن زريع) بضم
الزاي وفتح الراء وسكون التحتية وبالمهمله مر في باب الجنب يخرج و (سليمان) هو ابن
طرخان أبو المعتمر في باب من خص بالعلم (وأبو عثمان) عبد الرحمن بن مل بكسر الميم وضما وتشديد
اللام (النهدى) بفتح النون وسكون الهاء وبالمهمله أسلم على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم
ولم يلقه ولكنه أدى اليه الصدقات عاش نحواً من مائة وثلاثين سنة ومات سنة خمس وتسعين
وإنه كان ليصل حتى يشي عليه . قوله (فأتى) أى الرجل (النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره) بما
أصابه و (ألى هذا) الهمة للاستفهام وهذا مبتدأ ولي خبره مقدما عليه وفائدة التقديم
التخصيص قال في الكشاف « ان الحسنات يذهبن السيئات » فيه وجهان أن يراد تكفير الصغائر
بالطاعات وفي الحديث ان الصلاة الى الصلاة كفارة ما بينهما ما اجتنبت الكبائر والثاني أن الحسنات

٥٠٥
فضل الصلاة
لوقتها

بَابُ فَضْلِ الصَّلَاةِ لَوْقَتِهَا حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ هِشَامُ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ قَالَ
حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ الْوَلِيدُ بْنُ الْعِزَّارِ أَخْبَرَنِي قَالَ سَمِعْتُ أَبَا عَمْرٍو الشَّيْبَانِي يَقُولُ
حَدَّثَنَا صَاحِبُ هَذِهِ الدَّارِ وَأَشَارَ إِلَى دَارِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ سَأَلْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَيُّ الْعَمَلِ أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ قَالَ الصَّلَاةُ عَلَى وَقْتِهَا قَالَ ثُمَّ أَيٌّ قَالَ ثُمَّ بَرُّ

يكن لطفاً في ترك السيئات كقوله تعالى « إن الصلاة تنهى » الآية وقيل نزلت في أبي اليسر بفتح الياء
وفتح السين المهمة الانصاري كان يبيع التمر فاتفقته امرأة فأعجبته فقال لها إن في البيت أجود من هذا
التمر فذهب بها إلى بيته فضمها إلى نفسه وقبلها فقالت له اتق الله فتركها وندم فأتى رسول الله صلى الله
عليه وسلم فأخبره بما فعل فقال انتظر أمر ربى فلما صلى العصر نزلت فقال له رسول الله صلى الله
عليه وسلم اذهب فانها كفارة لما عملت وروى أن عمر رضي الله تعالى عنه قال أهدأ له خاصة أم للناس
فقال بل للناس عامة (باب فضل الصلاة لوقتها) قوله (الوليد) بفتح الواو وكسر اللام (ابن
العيزار) بفتح المهملة وسكون التحتانية وبالزاي قبل الألف وبالراء بعدها (ابن حريث) بضم المهملة
وبالمثلثة الكوفي وفي النسخ أخبرني قال سمعت جمعا بين هذه الألفاظ الثلاثة فتوجه به أن الوليد
مبتدأ وأخبرني خبره وقال بدله والمجموع مفعول شعبة . قوله (أبو عمرو) هو سعد بن إياس بكسر
الهمزة وتخفيف التحتانية البكري بفتح الموحدة المخضرم أدرك الجاهلية والإسلام عاش مائة وعشرين
سنة . قال أذكر أني سمعت النبي صلى الله عليه وسلم وأنا أرفعى إبلا بكاطمة بإعجام الظاء وتكاد شباني
يوم القادسية فكنت ابن أربعين سنة يومئذ وكان من أصحاب عبد الله بن مسعود . قوله (على وقتها)
فان قلت لفظ الترجمة لوقتها والظاهر يقتضى في لأن الوقت ظرف لها . قلت عند الكوفية حروف
الجر يقام بعضها مقام بعض وأما عند البصرية فاستعمال على هو بالظن إلى إرادة الاستعلاء على الوقت
والحكم على أدائها في أي جزء من أجزائها وأما اللام فهي مثل اللام في قوله تعالى « فطافوا حول لعدن »
أي مستقبلات لعدن وفي قوله لقيته ثلاث بقين من الشهر وتسمى بلام التأنيث والتاريخ . قوله
(ثم أي) أي قال سألت ثم أي العمل ولفظ ثم للدلالة على تراخي المرتبة لالتراخي الزمان (وقال)
أي عبد الله حدثني رسول الله صلى الله عليه وسلم . فان قلت تقدم أن إطعام الطعام خير أعمال الإسلام

الْوَالِدِينَ قَالَ ثُمَّ أَيْ قَالَ الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي بَيْنَ وَلَوْ اسْتَزِدَّتْهُ لَزَادَنِي

بَابُ الصَّلَاةِ الْخَمْسِ كَفَّارَةٌ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ حَمْزَةَ قَالَ حَدَّثَنِي

٥٠٦
الصلوات
الخمس كفارة

أَبْنُ أَبِي حَازِمٍ وَالدَّرَاوَرْدِيُّ عَنْ يَزِيدَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ

عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ

أَرَأَيْتُمْ لَوْ أَنَّ نَهْرًا يَبِابٍ أَحَدَكُمْ يَغْتَسِلُ فِيهِ كُلَّ يَوْمٍ خَمْسًا مَا تَقُولُ ذَلِكَ يَبْقَى

وَأَنْ أَفْضَلَ أَعْمَالِهِ أَيْضًا أَنْ يَسْلُمَ الْمُسْلِمُونَ مِنْهُ وَأَنْ أَحَبَّ الْأَعْمَالِ إِلَى اللَّهِ أَدُومُهَا وَغَيْرُ ذَلِكَ فَسَاحَجه
التوفيق بينهما . قلت أجاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لكل بما يوافق غرضه أو بما يليق به أو
بالوقت وقد يقول القائل خير الأشياء كذا ولا يريد تفضيله في نفسه على جميع الأشياء ولكن يريد
أنه خيرها في حال دون حال ولواحد دون واحد ولقد تعاضدت النصوص على فضل الصلاة على
الصدقة ثم إن تجددت حال تقتضى مواساة مضطر تكثر الصدقة أفضل وأفضل وأفضل وفيه أن أعمال
البر تفضل بعضها على بعض عند الله وفيه فضل بر الوالدين ﴿باب الصلاة الخمس كفارة للخطايا﴾
قوله ﴿إبراهيم بن حمزة﴾ بالحاء المهملة مر في كتاب الإيمان و﴿ابن أبي حازم﴾ بأهمل الحاء عبد
العزيز مات بجاه يوم الجمعة في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ساجد في باب نوم الرجال
و﴿الدراوردي﴾ هو عبدالعزيز بن محمد مات سنة تسع وثمانين ومائة . قال ابن قتيبة هو منسوب إلى
دراورد بمهملة مفتوحة ثم رآه ثم ألف ثم رآه أو مفتوحة ثم رآه ساكنة ثم مهملة وهي قرية بخراسان
وقال أكثرهم منسوب إلى دارابجرد مدينة بفارس وهو من شواذ النسب . قوله ﴿يزيد﴾ من الزيادة
ابن عبد الله بن أسامة بن الهاد الليثي الأعرج مات سنة تسع وثلاثين ومائة ﴿ومحمد بن إبراهيم التيمي﴾
مات سنة عشرين ومائة والرجال مديون . قوله ﴿أرايتكم﴾ الهزئة للاستفهام والتاء للخطاب وكـ
حرف للاحمل له من الاعراب وتمايم بحته تقدم في باب السمر بالعلم والمقصود منه أخبروني ﴿النهر﴾
يسكون الهاء وفتحها واحد الأنهار ﴿وذلك﴾ أي الاغتسال و﴿يبقى﴾ لفظ المعروف المضارع من الإبقاء
بالموحدة و﴿الدرن﴾ بفتح الراء الوسخ ولفظ لو يقتضى أن يدخل على الفعل وأن يحجب فتقديره
لو ثبت نهر كذلك لما بقي الدرن . قال المالكي : وفيه شاهد على إجراء فعل القول مجرى فعل الظن
والشرط فيه أن يكون فلا مضارعاً مستنداً إلى المخاطب متصلاً باستفهام كافي هذا الحديث ولفظ ﴿ذلك﴾

مَنْ دَرَنه قَالُوا لَا يُبْقَى مِنْ دَرَنه شَيْئًا قَالَ فَذَلِكَ مِثْلُ الصَّلَوَاتِ الْخَمْسِ
يَمْحُو اللَّهُ بِهِ الْخَطَايَا

٥٠٧

تضييع
الصلاة
عن وقتها

بَابُ تَضْيِيعِ الصَّلَاةِ عَنْ وَقْتِهَا **حَدَّثَنَا** مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ
حَدَّثَنَا مَهْدِيُّ عَنْ غِيلَانَ عَنْ أَنَسٍ قَالَ مَا أَعْرِفُ شَيْئًا مِمَّا كَانَ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قِيلَ الصَّلَاةُ قَالَ أَلَيْسَ ضَيَعْتُمْ مَا ضَيَعْتُمْ فِيهَا **حَدَّثَنَا** عَمْرُو
ابْنُ زُرَّارَةَ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ بْنُ وَاصِلٍ أَبُو عُبَيْدَةَ الْحُدَّادُ عَنْ عُثْمَانَ
ابْنِ أَبِي رَوَادٍ أَخِي عَبْدِ الْعَزِيزِ قَالَ سَمِعْتُ الزُّهْرِيَّ يَقُولُ دَخَلْتُ عَلَى أَنَسٍ

٥٠٨

مفعول أول (يُبقَى) مفعول ثانو (ما) الاستهامية في موضع نصب يبقَى وقدم لأن الاستفهام
له صدر الكلام والتقدير أى شيء تظن ذلك الاغتسال مبقيا من درنه ولغة سليم اجراء فصل القول
يجرى الظن بلا شرط فيجوز على لغتهم أن يقال قلت زيدا منطلقا ونحوه . قوله (فذلك)
الفاء فيه جواب شرط محذوف أى إذا أقررتم ذلك وصح عندكم فهو مثل الصلوات وفائدة
التمثيل التأكيد وجعل المفعول كالمحسوس . قوله (بها) أى بالصلوات وفى بعضها به أى بأدائها والمراد
بالخطايا الصغائر (باب تضييع الصلاة عن وقتها) قوله (موسى) أى المنقرى التودى مرفى باب
الوحي و (مهدي) بفتح الميم ابن ميمون أبو يحيى مات بالمدينة سنة اثنين وسبعين ومائة و (غيلان)
بفتح المعجمة تقدم فى باب السواك والرجال كلهم بصريون . قوله (الصلاة) أى هى شيء مما كان
على عهد صلى الله عليه وسلم فكيف تصدق القضية السالبة عامة . قوله (أليس) اسمه ضمير الشأن
و (ضيعتُمْ) بالضاد المعجمة من التضييع وفى بعضها بالمهملة من الصنع والمراد تأخيرها عن الوقت
المستحب لا أهم أخرجوها عن وقتها بالكلية . قوله (عمرو) بالواو (ابن زرارَةَ) مرفى باب قدركم بنفى أن
يكون بين المصلين و (عبد الواحد) بالهمال الحاء (ابن واصل أبو عبيدة) بضم المهمل (الحداد) السدوسى
البحرى مات سنة تسع ومائة و (عثمان بن إروا) بفتح الراء وشدة الواو وبالمهمل الخراسانى سكن

ابن مالك بدمشق وهو يني فقلت ما ينيك فقال لا أعرف شيئا مما أدركت
إلا هذه الصلاة وهذه الصلاة قد ضيعت . وقال بكر حدثنا محمد بن بكر
البرساني أخبرنا عثمان بن أبي رواد نحوه

٥٠٩
الصل
يناجي ربه

باب المصلي يناجي ربه عز وجل **حدثنا** مسلم بن إبراهيم قال حدثنا
هشام عن قتادة عن أنس قال قال النبي صلى الله عليه وسلم إن أحدكم إذا صلى
يناجي ربه فلا يتفلن عن يمينه ولكن تحت قدمه اليسرى . وقال سعيد عن
قتادة لا يتفل قدماه أو بين يديه ولكن عن يساره أو تحت قدميه . وقال
شعبة لا يزيق بين يديه ولا عن يمينه ولكن عن يساره أو تحت قدميه . وقال

البصرة واسمه ميمون و(أخي) هو بدل عثمان وفي بعضها أخو أي هو يعني عثمان هو آخر عبد العزيز
ابن أبي رواد . قوله (بدمشق) بكسر الهمزة وفتح الميم البلدة المشهورة أعظم بلاد الشام و(أدركت) أي في
عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم و(الاهذه الصلاة) بالنصب لا غير سواء جملة استثناء أو بدلا . قوله
(بكر بن خلف) بالمعجمة واللام المفتوحين مات سنة أربعين ومائتين . قال الغساني بكر بن خلف
البرساني أبو بشر ذكره البخاري مستشهدا به في كتاب الصلاة بعد حديث ذكره عن أبي عبيدة
الحداد وهو ختن عبد الله بن يزيد المقرئ . قوله (محمد بن بكر البرساني) بضم الباء وسكون الراء
وبالمهمله والنون مات سنة ثلاث ومائتين (باب المصلي يناجي ربه) قوله (مسلم) بلفظ اسم
الفاعل من الاسلام و(هشام) أي الدستوائي والاسناد بعينه مر في باب زيادة الايمان وتقصانه
قوله (فلا يتفلن) بضم الفاء وكسرها من التفل بالمتانة التحانية وهو شبيه بالبرق وهو أقل منه أوله
البرق ثم التفل ثم النفث ثم النفخ . قوله (سعيد) أي ابن أبي عمرو بفتح المهمله سبق في باب الجناب

حميد عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم لا يَزُقُّ في القبلة ولا عن يمينه
ولكن عن يساره أو تحت قدمه **حدثنا** حفص بن عمر قال **حدثنا** يزيد
ابن إبراهيم قال **حدثنا** قتادة عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
اعتدلوا في السجود ولا يَبْسُط ذراعيه كالكلب وإذا بزق فلا يَزُقُّ بين
يديه ولا عن يمينه فإنه يَنَاجِي ربه

يخرج و (بين يديه) معناه قدماه فهذا شك من الراوى و (حميد) مصغرا مخففا أى الطويل وهذه
تعليلات لكنها ليست مقفولة لا على شعبة ولا على قتادة وتحتمل الدخول بحسب الاستناد السابق
بأن يكون معناه مثلاً حدثنا مسلم **حدثنا** شعبة عن قتادة عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم . قوله
(حفص) بالهملتين والفاء تقدم في باب التيمن في الوضوء و (يزيد) من الزيادة التستري في
باب وجوب الصلاة في الثياب . قوله (اعتدلوا) المقصود من الاعتدال فيه أن يضع كفيه على
الأرض ويرفع مرفقيه عنها وعن جنبيه ويرفع البطن عن الفخذ والحكمة فيه أنه أشبه في التواضع
وأبلغ في تمكين الجبهة من الأرض وأبعد عن هيئات الكسالى فإن المنبسط يشبه الكلب ويشعر حاله
بالتهاون بالصلاة وقلة الاعتناء بها والاقبال عليها . الجوهرى : عدلته فاعتدل أى قومه فاستقام . قوله
(لا يبسط) بسكون الطاء وفاعله مضمرة أى المصلى وفي بعضها لا يبسط أحدكم والذراع الساعد . فان
قلت ما معنى المفاجأة هنا وما وجه التوفيق بين الروايات . قلت تقدم تحقيقه في باب حك البراق
باليد وغيره من الأبواب التى بعده . فان قلت ثمة جعل المفاجأة علة لنهى البراق في القدام فقط لا
في اليمين حيث قال فلا يَبْسُط ذراعيه فإنه يَنَاجِي الله ولا عن يمينه فان عن يمينه ملكا . قلت لا يحذور
بأن يعمل الشيء الواحد بعلمتين متفرقتين مجتمعتين لأن العلة الشرعية معرفة وجاز تعدد المعارف فعال
نهى البراق من اليمين بالمفاجأة وبأن ثم ملكا . فان قلت عادة المناجى أن يكون القدام . قلت المناجى
الشريف قد يكون قداما وقد يكون يمينا . فان قلت ما وجه تعلق هذا الباب بكتاب مواقيت الصلاة
قلت فيه بيان أوقات مناجاة الله تعالى وفي الحديث فضل الصلاة على سائر الأعمال لأن مناجاة الله

باب الأبراد بالظهر في شدة الحر **حدثنا** أيوب بن سليمان قال

حدثنا أبو بكر عن سليمان قال صالح بن كيسان حدثنا الأعرج عبد الرحمن وغيره عن أبي هريرة ونافع مولى عبد الله بن عمر عن عبد الله بن عمر أنهما

حدثاه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال إذا اشتد الحر فأبردوا عن الصلاة

فإن شدة الحر من فيح جهنم **حدثنا** ابن بشار قال حدثنا غندر قال حدثنا شعبة عن

المهاجر أبي الحسن سمع زيد بن وهب عن أبي ذر قال أذن مؤذن النبي صلى

الله عليه وسلم الظهر فقال أبرد أبرد أو قال انتظر انتظر وقال شدة الحر

تعالى لا تحصل للعبد إلا فيها خاصة فيبني احضار التنية والخشوع والله تعالى هو الموفق (باب الأبراد بالظهر في شدة الحر) قال الزمخشري حقيقة الأبراد الدخول في البرد والباء للتعدية والمعنى إدخال الصلاة في البرد. قوله (أيوب) هو ابن سليمان بن بلال المدني مات سنة أربع وعشرين ومائتين (وأبو بكر) هو عبد الحميد بن أبي ويس الأصبحي أخو إسماعيل توفي سنة اثنتين ومائة (وسليمان) أي أبو أيوب المذكور تقدم في باب أمور الأيمان. قوله (ونافع) بالرفع عطفا على الأعرج (وأما) أي أبا هريرة وابن عمر. قوله (أبردوا) بفتح الهمزة. فانقلت لفظ الصلاة عام لجميع الصلوات فبل يستحب الأبراد في غير الظهر. قلت أنها مطلق والحديث الآخر مقيد بالظهر فيحمل المطلق على المقيد فان قلت ظاهر الأمر الوجوب فلم قلت بالاستحباب. قلت للاجماع على عدمه. قوله (فيح) بفتح الفاء وسكون التحتية وبالمهمل فهو شدة استعارها ووسطوع حرها وأصله السعة والانتشار (وجهنم) اسم نار دار الآخرة نسأل الله الكريم العافية منها وهي أعجمية لا تصرف للتعريف والعجمة وقيل عربية سميت نار الآخرة بها لبعدها قعرها ولم تصرف للتعريف والتأنيث يقال ركية جهنم أي بعيدة القعر. قوله (المهاجر) بلفظ اسم الفاعل أبو الحسن مولى بني تميم الله الكوفي و (زيد بن وهب) أبو سليمان الهمداني الجهمي. قال رحلت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقبض وأنا في الطريق مات زمن الحجاج

مَنْ فَيَحِ جَهَنَّمَ فَإِذَا اشْتَدَّ الْحَرُّ فَأَبْرِدُوا عَنِ الصَّلَاةِ حَتَّى رَأَيْنَا فِيهِ التَّلَوَّلَ
 حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ حَفِظْنَاهُ مِنَ الزُّهْرِيِّ عَنْ ٥١٣
 سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا اشْتَدَّ
 الْحَرُّ فَأَبْرِدُوا بِالصَّلَاةِ فَإِنَّ شِدَّةَ الْحَرِّ مِنْ فَيَحِ جَهَنَّمَ وَاشْتَكَّتِ النَّارُ إِلَى
 رَبِّهَا فَقَالَتْ يَا رَبِّ أَكُلْ بَعْضِي بَعْضًا فَأَذِنَ لَهَا بِنَفْسَيْنِ نَفْسٍ فِي الشِّتَاءِ وَنَفْسٍ

(وأبوذر) بتشديد الراء الصحابي المشهور تقدم في باب المأوى من أمر الجاهلية . قوله (عن الصلاة) فان قلت ما الفرق بينه وبين ما تقدم وهو أبردوا بالصلاة . قلت الباء هو الاصل وأما عن فقيه تضمن معنى التأخر أى تأخروا عنها مبردين وقيل هما بمعنى واحد وعن يطلق بمعنى الباء كما يقال رميت عن القوس أى بها . الخطا : الإبراد انكسار شدة حر الظهيرة وذلك أن فتور حرها بالإضافة إلى وقت الهجرة برد وليس ذلك بأن يؤخر إلى آخر برد النهار وهو برد العشي إذ فيه الخروج عن قول الأئمة قوله (حتى رأينا) فان قلت حتى للغاية فما الغاية هنا . قلت متعلق بقال أى كان يقول إلى زمان الرؤية أبرد مرة بعد أخرى أو بالابراد أى أبرد إلى أن ترى النوى وانتظر إليه أو بمقدر أى أخرنا والنوى هو ما بعد الزوال من الظل وسمى به لرجوعه من جانب إلى آخر . وقال ابن السكيت الظل ما نسخته الشمس والنوى ما نسخ الشمس وقيل النوى لا يكون إلا بعد الزوال وأما الظل فيطلق على ما قبل الزوال وبعده وفي بعضها فى بتشديد الياء الحاصل من الإدغام . فان قلت لا بد من حصول النوى فى تحقيق وقت الظهر وقيل رؤية النوى ما دخل فى وقت الظهر فكيف أذن المؤذن للصلاة قال يحيى السنة الشمس فى مثل مكة ونواحيها إذا استوت فوق الكعبة فى أطول يوم من السنة لم ير لشيء من جوانبها ظل وإذا زالت ظهر النوى قدر الشراك من جانب الشرق وهو أول وقت الظهر . قلت التلؤلؤ لكونها منبسطة غير منتصبة لا يظهر فيها عقيب الزوال بل لا يصير لها فى عادة الأبعد الزوال بكثير بخلاف الشاخصات المرتفعة كالمنارة مثلا . قوله (اشتكت) فان قلت إسناد الاشتكاء إلى النار والأكل والنفس هل هو حقيقة أو مجاز . قلت اختلفوا فقال بعضهم هو على ظاهره وجعل الله فيها إدراكا وتمييزا

فِي الصَّيْفِ فَهُوَ أَشَدُّ مَا تَجِدُونَ مِنَ الْحَرِّ وَأَشَدُّ مَا تَجِدُونَ مِنَ الزَّمْهِرِيرِ

٥١٤ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ حَدَّثَنَا أَبُو صَالِحٍ

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبْرِدُوا بِالظُّهْرِ فَإِنَّ شِدَّةَ

الْحَرِّ مِنْ فَيْحِ جَهَنَّمَ . تَابِعَهُ سُفْيَانُ وَيَحْيَى وَأَبُو عَوَانَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ

٥١٥

بَابُ الْأَبْرَادِ بِالظُّهْرِ فِي السَّفَرِ حَدَّثَنَا آدَمُ بْنُ أَبِي إِيَاسٍ قَالَ حَدَّثَنَا

الْأَبْرَادُ
بِالنَّاسِ
فِي السَّفَرِ

شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا مُهَاجِرُ أَبُو الْحَسَنِ مَوْلَى لَبْنِي تَيْمٍ اللَّهُ قَالَ سَمِعْتُ زَيْدَ بْنَ

وَهْبٍ عَنْ أَبِي ذَرٍّ الْغَفَارِيِّ قَالَ كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ

فَارَادَ الْمُؤَذِّنُ أَنْ يُؤَذِّنَ لِلظُّهْرِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبْرِدْ ثُمَّ أَرَادَ

أَنْ يُؤَذِّنَ فَقَالَ لَهُ أَبْرِدْ حَتَّى رَأَيْنَا فِيءَ التَّلُولِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

إِنَّ شِدَّةَ الْحَرِّ مِنْ فَيْحِ جَهَنَّمَ فَإِذَا اشْتَدَّ الْحَرُّ فَأَبْرِدُوا بِالصَّلَاةِ . وَقَالَ

أَبْنُ عَبَّاسٍ تَتَفَيَّأُ تَتَمَلَّلُ

بحيث تكلمت به وهو الصواب إذ لا نفع من حله على حقيقته فوجب الحكم به وقيل ليس على ظاهره بل هو على وجه التشبيه . قوله (أشد) بالجر بدلا أو بيانا وفي بعضها بالرفع أى هو أشد محذوف المبتدأ (وأشد ما تجدون من الحر) محذوف الخبر وفي بعضها فأشد بالفاء وفيه لف ونشر على غير الترتيب . فان قامت كيف يحصل من نفس النار الزمهرير . قلت المراد من النار محلها وهو جهنم وفيها طبقة زمهريرية . القاضي البيضاوى : اشتكاه النارجاز عن كثرتهم وغلانهم لو أكلها ازدحام أجزائها بحيث

وقت الظهر
عند الزوال

باب وَقْتُ الظُّهْرِ عِنْدَ الزَّوَالِ وَقَالَ جَابِرٌ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي بِهَا هَجْرَةَ حَدَّثَنَا أَبُو نَيْمَانَ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ ٥١٦ أَخْبَرَنِي أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ حِينَ زَاغَتِ الشَّمْسُ فَصَلَّى الظُّهْرَ فَقَامَ عَلَى الْمَنْبَرِ فَذَكَرَ السَّاعَةَ فَذَكَرَ أَنَّ فِيهَا أُمُورًا عَظَمًا ثُمَّ قَالَ مَنْ أَحَبَّ أَنْ يُسَالَ عَنْ شَيْءٍ فَلْيَسْأَلْ فَلَا تَسْأَلُونِي عَنْ شَيْءٍ إِلَّا أَخْبَرْتُكُمْ مَا دُمْتُ فِي مَقَامِي هَذَا فَكَثَرَ النَّاسُ فِي الْبُكَاءِ وَكَثُرَ أَنَّ يَقُولُ سَأَلُونِي فَقَامَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ حُدَافَةَ السَّهْمِيُّ فَقَالَ مَنْ ابْنِي قَالَ أَبُوكَ

يضيق عنها مكانها فيسعى كل جزء في إفناء الجزء الآخر والاستيلاء على مكانه ونفسها لهما وخروج ما يبرز منها وتحقيقه أن أحوال هذا العالم عكس أهـور ذلك العالم وآثارها فكما جعل مستطابات الأشياء أشباه نعيم الجنات ليكونوا أميل إليها كذا الشدائد المؤلمة أنموذجا لأحوال الجحيم ليزيد خوفهم فما يوجد من السموم المهلكة فمن حرها وما يوجد من الصراير المخزفة فمن بردها . قال النووي في شرح صحيح مسلم اختلفوا في الجمع بين هذا الحديث وحديث خباب بفتح خباب المنقطة وشدة الموحدة الأولى : يشكون إلى رسول الله ما بين الستين وفوقها إلى المائة تخفف لفظ فوقها لدلالة الكلام عليه . قوله (العصر) أي يصلي العصر (وأقصى المدينة) أي آخرها (ويذهب) جملة خالية (ورجع) خبر المبتدأ الذي هو أحدنا أو بالعكس أو هما خبران وهو عطف على يذهب والواو مقدرة ورجع معنى يرجع . فان قلت ما المراد بالرجوع أهـو الرجوع إلى أقصى المدينة أو إلى المسجد . قلت الظاهر الأول دليل ما يأتي في الباب الذي بعده أي رجوع إلى رحله الذي هو في أقصى المدينة وفي بعضها ورجع بالواو . فقوله و (يذهب) خبر المبتدأ (وحياة الشمس) عبارة عن بقاء حرها لم يفتر وبقاؤها لم يتغير وإنما لم يدخلها التغير بدو المغرب كأنه جعل مغيبها لها موتا وفيه دليل على أن وقت العصر

حَدَّثَنَا ثُمَّ أَكْثَرَ أَنْ يَقُولَ سَلُونِي فَبَرَكَ عُمَرُ عَلَى رُكْبَتَيْهِ فَقَالَ رَضِينَا بِاللَّهِ
رَبًّا وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا وَبِمُحَمَّدٍ نَبِيًّا فَسَكَتَ ثُمَّ قَالَ عُرِضَتْ عَلَى الْجَنَّةِ وَالنَّارِ

أَنفًا فِي عُرْضِ هَذَا الْحَاظِ فَلَمْ أَرَ كَالْخَيْرِ وَالْشَّرِّ **حَدَّثَنَا** حَفْصُ بْنُ عُمَرَ ٥١٧

قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي الْمُنْهَالِ عَنْ أَبِي بَرْزَةَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

يُصَلِّي الصُّبْحَ وَأَحَدُنَا يَعْرِفُ جَلِيسَهُ وَيَقْرَأُ فِيهَا مَا بَيْنَ السِّتِينَ إِلَى الْمِائَةِ

وَيُصَلِّي الظُّهْرَ إِذَا زَالَتِ الشَّمْسُ وَالْعَصْرَ وَأَحَدُنَا يَذْهَبُ إِلَى أَقْصَى الْمَدِينَةِ

رَجَعَ وَالشَّمْسُ حَيَّةٌ وَنَسِيتُ مَا قَالَ فِي الْمَغْرِبِ وَلَا يُبَالِي بِتَأْخِيرِ الْعِشَاءِ

إِلَى ثُلُثِ اللَّيْلِ ثُمَّ قَالَ إِلَى شَطْرِ اللَّيْلِ . وَقَالَ مُعَاذُ قَالَ شُعْبَةُ ثُمَّ لَقِيْتُهُ مَرَّةً

فَقَالَ أَوْ ثُلُثِ اللَّيْلِ **حَدَّثَنَا** مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى ابْنُ مُقَاتِلٍ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ ٥١٨

بَصِيرُ الظِّلِّ مِثْلُهُ لَا مِثْلُهُ لَنَمُكُنْ مِثْلَ هَذَا الذَّهَابِ لَهُ . قَوْلُهُ (وَنَسِيتُ) أَيْ قَالَ أَبُو الْمُنْهَالِ نَسِيتُ مَا قَالَ

أَبُو هُرَيْرَةَ فِي الْمَغْرِبِ (وَلَا يُبَالِي) عَطَفَ عَلَى يُصَلِّي أَيْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُبَالِي (وَالشُّطْرُ)

النِّصْفُ . فَإِنْ قُلْتَ الْمُسْتَفَادُ مِنْهُ أَنَّ وَقْتَ الْعِشَاءِ لَا يَتَجَاوَزُ النِّصْفَ . قُلْتَ الْمُرَادُ بِهِ الْوَقْتُ الْمُخْتَارُ

لِأَنَّ الْأَحَادِيثَ الْأُخْرَى تَدُلُّ عَلَى بَقَاؤِهِ إِلَى الصُّبْحِ كَمَا قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّهُ لَيْسَ فِي النَّوْمِ تَفْرِيطٌ إِلَّا مَا

التَّفْرِيطُ عَلَى مَنْ لَمْ يَصِلِ الصَّلَاةَ حَتَّى تَحْيَى . وَقْتُ الصَّلَاةِ الْآخَرَى . فَإِنْ قُلْتَ الْوَقْتُ الْمُخْتَارُ إِلَى الثَّلَاثِ

لَا إِلَى النِّصْفِ . قُلْتَ احْتَلَفَ فِيهِ وَالْأَصَحُّ الثَّلَاثُ . فَإِنْ قُلْتَ الْمَقْهُومُ مِنْ لَفْظِ لَا يُبَالِي أَنَّ التَّأْخِيرَ

إِلَى مَا بَعْدَ الشُّطْرِ فِيهِ حَرَجٌ وَمِثَالَةٌ . قُلْتَ فِيهِ تَرْكُ الْأَوَّلِ وَلَا شَكَّ فِي مَبَالَاةِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

تَرْكُ مَا هُوَ أَفْضَلُ . قَوْلُهُ (مُعَاذُ) أَيْ ابْنُ مُعَاذٍ أَبُو مَثْنَى الْبَصْرِيُّ قَاضِيهَا مَاتَ سَنَةَ سِتٍّ وَتَسْعِينَ

وَمِائَةً وَهَذَا تَعْلِيْقٌ مُطْلَقًا لِأَنَّ الْبُخَارِيَّ لَمْ يَدْرِكْهُ . قَوْلُهُ (ثُمَّ لَقِيْتُهُ) أَيْ الْمُنْهَالُ مَرَّةً أُخْرَى بِعَدِّ ذَلِكَ

أَخْبَرَنَا خَالِدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ حَدَّثَنِي غَالِبُ الْقَطَّانُ عَنْ بَكْرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْمُزَنِيِّ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كُنَّا إِذَا صَلَّيْنَا خَلْفَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالظُّهْرِ فَسَجَدْنَا عَلَى ثِيَابِنَا اتَّقَاءَ الْحَرِّ

٥١٩

تأخير الظهر
الى العصر

بَابُ تَأْخِيرِ الظُّهْرِ إِلَى الْعَصْرِ **حَدَّثَنَا** أَبُو النُّعْمَانِ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ هُوَ ابْنُ زَيْدٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ زَيْدٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى بِالْمَدِينَةِ سَبْعًا وَثَمَانِيَا الظُّهْرَ وَالْعَصْرَ وَالْمَغْرِبَ

(وقال أو ثلث الليل) أي ردد بين الشطر والثلث . قوله (محمد) أي ابن مقاتل بضم الميم و (عبدالله) أي ابن المبارك و (خالد بن عبد الرحمن) بن بكير السلمي قيل لم يقع له ذكر في هذا الجامع الا في هذا الموضع و (غالب) باعجام الغين هو ابن خطاب المشهور بابن أبي غيلان بفتح المعجمة وسكون التحتانية (القطان) تقدم في باب السجود على الثوب و (بكر) في باب عرق الجنب . قوله (بالظواهر) جمع الظاهرة وهي الهاجرة أراد بها الظهر وجمعها نظرا الى ظهر الأيام والفاء في (فسجدنا) للمعطف على مقدر نحو فرشنا الثياب فسجدنا عليها و (الاتقاء) مشتق من الوقاية أي وقاية لأنفسنا من الحر أي احتراز منه . فان قلت لا يجوز الشافعي السجدة على ثوب المصلي فالحديث حجة عليه . قلت مذهبه الثوب الذي يتحرك بحركته من محمله هو الذي لا يجوز عليه لا مطلق الثوب فيحتمل أن يراد به الثوب المبروش للصلاة عليه كالسجادة وغير ذلك (باب تأخير الظهر) قوله (جابر بن زيد) أي أبو الشعثاء تقدم في باب الغسل بالصاع . قوله (سبعا) أي سبع ركعات للمغرب والعشاء وثمان ركعات للظهر والعصر وفي الكلام لف ونشر . فان قلت هم اتصب الظهر وأخواته . قلت إما بدل أو بيان أو نصب على الاختصاص أو على نزع الخافض أي للظهر والعصر وكذا للمغرب والعشاء . فان قلت من أين علم تأخير الظهر الى العصر وقد يكون كل منهما في وقته . قال عمرو بن دينار : قلت لجابر أظنه أخر الظهر وعجل العصر وأخر المغرب وعجل العشاء قال وأنا أظنه أيضا قلت لما كان حديثه لهذا الاخبار فائدة وأيضا رواه ابن عباس بزيادة لفظ جميعا كما سيأتي في باب وقت

وَالْعِشَاءَ فَقَالَ أَيُّوبُ لَعَلَّهُ فِي لَيْلَةٍ مَطِيرَةٍ قَالَ عَسَى

بَابُ وَقْتُ الْعَصْرِ وَقَالَ أَبُو أُسَامَةَ عَنْ هِشَامٍ مِنْ قَعْرِ حُجْرَتِهَا وقت العصر

٥٢٠ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْمُنْذِرِ قَالَ حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ عِيَاضٍ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ

المغرب . فان قلت فلماذا جاء الجمع بينهما في وقت واحد فلم خصصه البخارى بتأخير الظهر الى العصر على ما دل عليه الترجمة واحتمال جمع التقديم قائم . قلت لعل البخارى علم من الحديث أن الجمع كان بالتأخير واختصر الحديث أو فهم من السياق ذلك . قوله (أيوب) أى السخيتاني و (مطيرة) بفتح الميم أى كثيرة المطر و (قال) أى جابر . فان قلت ما اسم عسى وخبره . قلت محذوفان تقديره عسى ذلك يكون في الليلة المطيرة . فان قلت صلاة العصرين ليستا في الليلة فلا يصير هذا عذرا في تأخير الظهر . قلت المراد في يوم وليلة مطيرتين فترك ذكر أحدهما اكتفاء بذكر الآخر والعرب كثيرا تطلق الليلة وتريد الليل يومه . الخطابي : الجمع بين الصلاتين لا يكون الا لعذر ولذلك رخص فيه للسافرين فلما وجد الجمع في الحضر طالبوا له وجه العذر وكان الذى وقع لهم من ذلك المطر لأنه أذى فيه مشقة إذا كلف حضور المسجدة بعد أخرى . أقول وهذا يشكل لأن الجمع الذى لعذر المطر لا يجوز الا بالتقديم فكيف يوافق ترجمة الباب . النووى : قال الترمذى في آخر كتابه ليس في كتابي حديث أجمعت الأمة على ترك العمل به الا حديث ابن عباس في الجمع بالمدينة من غير خوف ولا سفر وحديث قتل شارب الخمر في المرة الرابعة هكذا قال لكن حديث ابن عباس ما أجمعوا على ترك العمل به بل لهم فيها تأويلات مثل أنه كان في غيم فصلى الظهر ثم انكشف الغيم فبان أن وقت العصر دخل فصلها وهو باطل لأنه وإن كان فيه أدنى احتمال في الظهر فلا احتمال فيه في المغربين ومثل أنه آخر الأولى الى آخر وقتها فصلها فيه . فلما فرغ منها دخلت الثانية فصلها وهو ضعيف لأنه مخالف للظاهر ومثل أنه جمع بعذر المطر وهو معارض بالرواية الأخرى من غير خوف ولا مطر ومثل حمله على الجمع بعذر المطر ونحوه وهو المختار لأن المشقة فيه أشد من المطر وذهب جماعة الى جواز الجمع في الحضر للحاجة لمن لا يتخذه عادة وهو قول أشهب من المالكية والقفال الكبير من الشافعية (باب وقت العصر) قوله (أنس بن عياض) بكسر العين المهمة تقدم في باب التبرز في البيوت و (لم يظهر) معناه لم يصعد يقال ظهرت السطح أى علوته و (أبو أسامة)

- أَنَّ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي الْعَصْرَ وَالشَّمْسُ
 ٥٢١ لَمْ تَخْرُجْ مِنْ حُجْرَتِهَا حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ
 عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى الْعَصْرَ وَالشَّمْسُ فِي
 حُجْرَتِهَا لَمْ يَظْهَرِ الْفَيْءُ مِنْ حُجْرَتِهَا حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ عَيْنَةَ
 ٥٢٢ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي
 صَلَاةَ الْعَصْرِ وَالشَّمْسُ طَالَعَتْ فِي حُجْرَتِي لَمْ يَظْهَرِ الْفَيْءُ بَعْدُ . وَقَالَ مَالِكٌ وَيَحْيَى
 ٥٢٣ ابْنُ سَعِيدٍ وَشُعَيْبٌ وَابْنُ أَبِي حَفْصَةَ وَالشَّمْسُ قَبْلَ أَنْ تَظْهَرَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ
 ابْنُ مُقَاتِلٍ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا عَوْفٌ عَنْ سَيَّارِ بْنِ سَلَامَةَ قَالَ
 دَخَلْتُ أَنَا وَأَبِي عَلَى أَبِي بَرْزَةَ الْأَسْلَمِيِّ فَقَالَ لَهُ أَبِي كَيْفَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي الْمَكْتُوبَةَ فَقَالَ كَانَ يُصَلِّي الْهَجِيرَ الَّتِي تَدْعُونَهَا الْأُولَى

مر في باب فضل من علم وهذا يدل على أن أول وقت العصر مصير ظل الشيء مثله لأن الشمس لا
 تكون في قعر الحجرة إلا ذلك الوقت شيئا في الحجرة الضيقة الصغيرة . قوله (بعد) هو مبني على الضم
 لأنه من الغائبات المقطوع عنها الإضافة المنوى بها ولو لم تنو الإضافة لقلت من بعد بالتوين . قوله
 (يحجي) أي ابن سعيد الأنصاري و(شعيب) أي ابن أبي حمزة بالمهمل و(ابن أبي حفصة)
 بالحاء والصاد المهملتين محمد أبو سلة بن ميسرة ضد المعصرة البصرية ورواية الأربعة عن الزهري
 قوله و(الشمس قبل أن تظهر) أي والشمس في حجرتها قبل أن تطلع الجدار . قوله (عبد الله)
 أي ابن المبارك و(عوف) أي الأعرابي مر في اتباع الجنائز و(سيار بن سلامة) بفتح المهمل

حِينَ تَدْحَضُ الشَّمْسُ وَيُصَلِّي الْعَصْرُ ثُمَّ يَرْجِعُ أَحَدُنَا إِلَى رَحْلِهِ فِي أَقْصَى
 الْمَدِينَةِ وَالشَّمْسُ حَيَّةٌ وَنَسِيتُ مَا قَالِ فِي الْمَغْرِبِ وَكَانَ يَسْتَحِبُّ أَنْ
 يُؤَخِّرَ الْعِشَاءَ الَّتِي تَدْعُونَهَا الْعَتَمَةَ وَكَانَ يَكْرَهُ النَّوْمَ قَبْلَهَا وَالْحَدِيثَ بَعْدَهَا
 وَكَانَ يَنْقُطُ مِنْ صَلَاةِ الْغَدَاةِ حِينَ يَعْرِفُ الرَّجُلُ جَلِيسَهُ وَيَقْرَأُ بِالسَّيِّئِ إِلَى
 ٥٢٤ الْمِائَةِ **حَدَّثَنَا** عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُسْلِمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي
 طَلْحَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كُنَّا نُصَلِّي الْعَصْرَ ثُمَّ يَخْرُجُ الْإِنْسَانُ إِلَى بَنِي
 ٥٢٥ عَمْرِو بْنِ عَوْفٍ فَجِدْهُمْ يُصَلُّونَ الْعَصْرَ **حَدَّثَنَا** ابْنُ مُقَاتِلٍ قَالَ أَخْبَرَنَا

وخفة اللام هو أبو المنهال المذكور آنفاً (والأسلمى) بفتح الهجزة . قوله (المكتوبة) أي
 الصلاة المفروضة التي كتبها الله على عباده (والهجير) هو الهاجرة وتأتي ضمير تدعونها أما
 باعتبار الهاجرة وأما باعتبار الصلاة وفي بعضها الهجيرة ويقال لها الأولى لأنها أول صلاة صليت
 عند إمامة جبريل . وقال القاضي البيضاوي : لأنها أول صلاة النهار (وتدحض) أي تزول عن
 وسط السماء إلى جهة المغرب (والرحل) مسكن الرجل وما يستصحبه من الأثاث و (في أقصى
 المدينة) صفة لرجل وليس بظرف للفعل (وكان) أي رسول الله صلى الله عليه وسلم
 و (العتمة) بفتح الفوقانية من الليل بعد غيوبة الشفق وقد عمّ الليل أي أظلم . الطبي : تقديم
 صلاة الظهر بقوله التي تدعونها الأولى للاشماع بتعليل تقديمها في أول وقتها والشاء بقوله
 التي تدعونها العتمة للايضاح بأن تأخيرها موافق لمعنى العتمة ولم يقيد غيرها من الصلوات لأن اهتمام
 التقديم والتأخير فيهما أولى . قوله (والحديث) أي التحديث . فان قلت قد ثبت في باب السمر
 بالعلم بحادثة الرسول صلى الله عليه وسلم . قلت المكروهة هو المحادثة الدنيوية التي لاتعلق بالدين
 (بنى عمرو بن عوف) بفتح المهملة وسكون الواو وبالفاء منازلهم عن ميلين بالمدينة . النووي : وكان

عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ عَثْمَانَ بْنِ سَهْلٍ بْنُ حَنِيفٍ قَالَ سَمِعْتُ
 أَبَا أُمَامَةَ يَقُولُ صَلَّيْنَا مَعَ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ الظُّهْرَ ثُمَّ خَرَجْنَا حَتَّى دَخَلْنَا
 عَلَى أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ فَوَجَدْنَاهُ يُصَلِّي الْعَصْرَ فَقُلْتُ يَا عَمُّ مَا هَذِهِ الصَّلَاةُ الَّتِي
 صَلَّيْتَ قَالَ الْعَصْرُ وَهَذِهِ صَلَاةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الَّتِي كُنَّا
 نُصَلِّي مَعَهُ

بَابُ وَقْتِ الْعَصْرِ **حَدَّثَنَا** أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنْ ٥٢٦
 الزُّهْرِيِّ قَالَ حَدَّثَنِي أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

رسول الله صلى الله عليه وسلم يعجل في كونها أول وقتها ولعل تأخيرهم لكونهم كانوا أهل أعمال
 في زروعهم وحواظهم فاذا فرغوا من أعمالهم تأهبوا للصلاة بالطهارة وغيرها ثم اجتمعوا لها فتأخر
 صلاتهم الى وسط الوقت . قال وهذا الحديث حجة على الحنفية حيث قالوا لا يدخل وقت العصر
 حتى يصير ظل الشيء مثليه و (ينفتل) أى ينصرف يقال قتله عن وجهه فانفتل أى صرفه
 فانصرف وهو مقلوب لفت قوله (أبو بكر بن عثمان بن سهل بن حنيف) بضم المهملة وفتح النون
 وسكون التحتانية وبالفاء الأنصارى الأوسى سمع عمه أبا أمامة بضم الهمزة أسعد بن سهل الملوذنى
 عهد النبى صلى الله عليه وسلم مات أبو أمامة سنة مائة وهو صحابى على الأصح . قوله (دخلنا) على أنس
 وداراه كانت بجانب المسجد و (يا عم) بكسر الميم وأصله يا عمى تخفف الياء (وهذه) أى هذه الصلاة
 في هذا الوقت والاشارة فيه بحسب شخصها . النووى : هذا الحديث صريح في التكبير بصلاة العصر
 في أول وقتها فان وقتها يدخل بمصير ظل الشيء مثله ولهذا كان الآخرون يؤخرون الظهر الى ذلك
 الوقت وإنما أخرها عمر بن عبد العزيز على عادة الامراء قبله قبل أن تبلغه السنة في تقديمها ويحتمل
 أنه أخرها لعذر عرض له وهذا كان حين ولى عمل المدينة نيابة لا في خلافته لأن أنسا توفى قبل

يُصَلِّي الْعَصْرَ وَالشَّمْسُ مُرْتَفَعَةٌ حَيْثُ فَيَذْهَبُ الذَّاهِبُ إِلَى الْعَوَالِي فَيَأْتِيهِمْ
وَالشَّمْسُ مُرْتَفَعَةٌ وَبَعْضُ الْعَوَالِي مِنَ الْمَدِينَةِ عَلَى أَرْبَعَةِ أَمْيَالٍ أَوْ نَحْوِهِ
٥٢٧ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ
مَالِكٍ قَالَ كُنَّا نَصَلِّي الْعَصْرَ ثُمَّ يَذْهَبُ الذَّاهِبُ مِنَّا إِلَى قُبَاءَ فَيَأْتِيهِمْ
وَالشَّمْسُ مُرْتَفَعَةٌ

٥٢٨ **بَابُ** إِثْمٍ مِنْ فَاتَتُهُ الْعَصْرَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا
مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الَّذِي
تَفَوُّتَهُ صَلَاةُ الْعَصْرِ كَأَنَّمَا وَتَرَ أَهْلَهُ وَمَالَهُ

خلافته بنحو تسع سنين . قوله (العوالى) جمع العالية وهى القرى التى حول المدينة و (فيايتهم) أى يأتى أهلهم و (وبعض العوالى) الى آخره إما كلام البخارى وإما كلام أنس أو هو للزهري كما هو عاده
فى الادراجات والميل عبارة عن ثلث فرسخ و (قباء) بمد ويقصر ويذكر ويؤنث ويصرف
ولا يصرف والافصح الصرف والتذكير والمذ هو على نحو ثلاثة أميال من المدينة . قال التميمى الصحيح
بدل قباء العوالى كذلك رواه أصحاب ابن شهاب كلهم غير مالك فى الموطأ فانه تفرد بذكر قباء وهو
مما يعد على مالك أنه وهم فيه ثم كلامه . والمراد بهذه الأحاديث المبادرة بصلاة العصر أول وقتها لانه
لا يمكن أن يذهب بعدها أميالاً والشمس بعد لم تتغير بصفرة ونحوها إلا إذا صلى العصر صار ظل
كل شئ مثله ولا يكاد يحصل أيضاً إلا فى الأيام الطويلة (باب اثم من فاتته صلاة العصر) قوله (تفوته
العصر) وفى بعضها صلاة العصر و (كأنما) فى بعضها فكأنما بالقائه . فان قلت لا يخلو المبتدأ إما أن
يتضمن معنى الشرط أم لا فالجاء إما لازم أو ممتنع . قلت إذا تضمن لا يلزم الجاء فيه الأمران
قوله (وتر) بلفظ المجهول ونصب أهله . الخطابى . وتر بمعنى نقص ومنه قول الله تعالى « ولن

باب مَنْ تَرَكَ الْعَصْرَ حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ أَبِي قَلَابَةَ عَنْ أَبِي الْمَلِيحِ قَالَ كُنَّا مَعَ بَرِيدَةَ فِي غَزْوَةٍ فِي يَوْمٍ ذِي غَيْمٍ فَقَالَ بَكْرُوا بِصَلَاةِ الْعَصْرِ فَإِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ تَرَكَ صَلَاةَ الْعَصْرِ فَقَدْ حَبَطَ عَمَلُهُ

يترك أعمالكم أي لن ينقصكم ومعناه سلب أهله وماله فبقى وترا ليس له أهل ومال يعنى فليحذر أن تفوته هذه الصلاة وليكره ذلك كراهة أن يسلب أهله . الجوهري : المتوثر الذي قتل له قتيلا فلم يدرك بدمه تقول وتره يتره وكذلك وتره حقه أى نقصه قال تعالى « ولن يترك أعمالكم » أى فى أعمالكم كما تقول دخلت البيت أى فى البيت . النووى فى شرح صحيح مسلم : أهله وماله برفع اللامين على أنه فعل لم يسم فاعله ومعناه اترتع منه الأهل والمال وينصبهما على أنهما مفعول ثان وهو الذى عليه الجمهور أى نقص هو أهله وماله وسلبيهما فبقى بلا أهل ومال وقال ابن عبد البر أى كان كالذى يصاب بالأهل والمال اصابة يطلب بها الوتر أى يفتح الواو والوتر الجنابة التى يطلب ثأرها فيجتمع عليه غمان غم المصيبة وغم طلب الثأر قال والأظهر أنه للتارك عمدا لا ناسيا وقيل يحتمل أن يلحق بالعصر باقى الصلوات وخص العصر بالذكر لأنها وقت تمب الناس من مقاساة أعمالهم وحرضهم على قضاء أشغالهم وتتميم وظائفهم (باب من ترك العصر) قوله (هشام) أى الدستوائى (ويحيى بن أبى كثير) ضد القليل تقدم فى كتابه العلم (وأبو قلابه) بكسر القاف وخفة اللام فى باب حلاوة الأيمان و (أبو المليح) بفتح الميم وكسر اللام وبإعمال الحاء عامر بن أسامة الهذلى مات سنة ثمان وتسعين و (بريدة) بضم الواحدة وفتح الراء وسكون التحتية وبالموحدة المشهور بأبى عبد الله الأسلمى روى له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مائة حديث وأربعة وستون حديثا للبخارى منها ثلاثة مات غازيا بمرو وهو آخر من مات من الصحابة بخراسان سنة اثنتين وستين والرجال كلهم بصريون . قوله (بكروا) أى بادروا وكل من يادر إلى شئ فقد بكر وأبكر إليه أى وقت كان يقال بكروا بصلاة المغرب أى صلوا عند سقوط القرص . قوله (حبط) بكسر الموحدة أى بطل والمراد يبطان العمل بطلان الثواب وفادته . فان قلت إحباط الطاعات بالمعصية مذهب المعتزلة على اختلاف

باب فضل صلاة العصر **حدثنا** الحميدي **قال** حدثنا مروان بن معاوية **قال** حدثنا إسماعيل عن قيس عن جرير **قال** كنا عند النبي صلى الله عليه وسلم فنظر إلى القمر ليلة البدر فقال إنكم سترون ربكم كما ترون هذا القمر لا تضامون في رؤيته فإن استطعتم أن لا تغلبوا على صلاة قبل

بينهم في كيفيته فما جواب أهل السنة عن هذا الحديث . قلت المراد بالترك ما تركناه لو لمنا مستحلبا تركها أو محبوب العمل الكفر كما هو مذهب أحمد من أن ترك الصلاة عامدا كافرا أو بالعمل عمل الدنيا أى بسبب الاشتغال به ترك تلك الصلاة يعني لا يفتنع به أو بحيرط عمله نقصان عمله في يومه إذ الأعمال بالحوادث لا سيما الوقت الذي يقرب أن ترفع الأعمال إلى الله تعالى أو هو رد على سبيل التغليظ أى فكأنما حبط عمله والله أعلم (باب فضل صلاة العصر) قوله (الحميدي) بضم الحاء المهملة مرأول الصحيح و (مروان بن معاوية) بن الحارث الفزاري مات بدمشق سنة ثلاث وتسعين ومائة قبل التروية يوم فجأة و (إسماعيل) أى ابن أبي خالد و (قيس) أى ابن أبي حازم بالهمال الحاء و (جرير) بفتح الجيم تقدموا آخر كتاب الإيمان . قوله (ليلة) انظر أنه من باب تنازع الفعلين عليه و (لا تضامون) روى بضم التاء وخفة الميم من الضم وهو التعب وبشديدها من الضم وفتح التاء وشدة الميم . الخطابي : يروى على وجهين أحدهما مفتوحة التاء مشددة الميم وأصله تضامون حذف إحدى التائين أى لا يضام بعضهم ببعض كما يفعل الناس في طلب الشيء الخفى الذى لا يسهل دركه فيتزاحون عنده يريد أن كل واحد منهم وادع مكانه لا ينازعه رؤيته أحد والآخر لا يضامون من الضم أى لا يضم بعضهم بعضا في رؤيته وقول النبي صلى الله عليه وسلم عقبه فإن استطعتم إلى آخره يدل على أن الرؤية قد يرجى نيلها بالمحافظة على هاتين الصلاتين . التيمي : لا تضامون بتشديد الميم مراده أنكم لا تختلفون فيه حتى تجتمعوا للنظر وينضم بعضهم إلى بعض فيقول واحدو ذلك ويقول الآخر ليس بذاك كما يفعله الناس عند النظر إلى الهلال في أول الشهر وبخفيفها معناه لا يضم بعضهم بعضا بأن يدفع عنه ويستأثر به دونه . قال ابن الأنباري : أى لا يقع الكفر في الرؤية ضم وهو الذل وأصله تضميمون فألغيت فتحة الياء على الضاد فصارت الياء ألفا لا تفتح ما قبلها . قوله

طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا فَافْعَلُوا ثُمَّ قَرَأُوا وَسَبَّحَ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ
الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ ، قَالَ إِسْمَاعِيلُ افْعَلُوا لَا تَقُوتَنَّكُمْ حَدِيثًا عَبْدُ اللَّهِ
ابْنُ يُوسُفَ قَالَ حَدَّثَنَا مَالِكٌ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَتَعَاقَبُونَ فِيكُمْ مَلَائِكَةٌ بِاللَّيْلِ وَمَلَائِكَةٌ
بِالنَّهَارِ وَيَجْتَمِعُونَ فِي صَلَاةِ الْفَجْرِ وَصَلَاةِ الْعَصْرِ ثُمَّ يَرْجِعُ الَّذِينَ بَاتُوا فِيكُمْ

(لا تغلبوا) بلفظ المجهول . فان قلت ما المراد بلفظ افعلوا إذ لا يصح أن يراد افعلوا الاستطاعة أو
افعلوا المغلوبة . قلت عدم المغلوبة كناية عن الاتيان بالصلاة لأنه لازم الاتيان وكأنه قال فاتوا
بالصلاة فاعلموا بها . قوله (فسبح) التلاوة وسبح بالواو لا بالفاء (ولا يفوتنكم) بزن التاء كيدوا الفاعل
ضمير عائد الى الصلاة وهذا الكلام مراد به أن معنى افعلوا هو لا يفوتنكم فيكون لفظ لا يفوتنكم
من كلام اسماعيل تفسيراً لما هو المقصود من افعلوا وفي الحديث أن رؤية الله تعالى ممكنة وأنها
ستقع في الآخرة للدؤمنين كما هو مذهب الجماعة وقررنا المسئلة بما فيها وعليها في كتابنا الكواشف
في شرح المواقف ومعنى التشبيه أنكم ترونه رؤية محقة لا شك فيها ولا مشقة ولا خفاء كما ترون
القمر كذلك فهو تشبيه للرؤية بالرؤية لا المرئي بالمرئي وفيه زيادة شرف الصلاتين وذلك لتعاقب
الملائكة في وقتها ولأن وقت صلاة الصبح وقت لذيق النوم كما قيل :

إن الكرى عند الصباح يطيب

والقيام فيه أشق على النفس من القيام في غيرها وصلاة العصر وقت الفراغ عن الصناعات وإتمام
الوظائف والمسلم إذا حافظ عليها مع ما فيها من التثاقل والتشاغل فلا ينبغي أن يحافظ على غيرها بالطريق
الأول . قوله (يتعاقبون) أي تأتي طائفة ومنه تعقب الجيوش وهو أن يذهب الى العدو قوم ويحجى
آخرون وقيل معناه يذهبون ويرجعون وفيه دليل من قال يجوز اظهار ضمير الجمع في الفعل إذا
تقدم وهو لغة بني الحارث نحو أكلوني البراغيث . وقال أكثر النحاة بضمه وأولوا أمثاله بأنه ليس
فاعلاً بل بدل أو ييان كأنه قيل من هم قليل ملائكة والفاعل مضمرة وكرر ملائكة وجيء بها نكرة

فَيَسْأَلُهُمْ وَهُوَ أَعْلَمُ بِهِمْ كَيْفَ تَرَكْتُمْ عِبَادِي فَيَقُولُونَ تَرَكْنَاهُمْ وَهُمْ يُصَلُّونَ
وَأَتَيْنَاهُمْ وَهُمْ يُصَلُّونَ

٥٣٢

من أدرك
ركعة
من العصر

بَابُ مَنْ أَدْرَكَ رَكْعَةً مِنَ الْعَصْرِ قَبْلَ الْغُرُوبِ حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ

دلالة على أن الثانية غير الأولى كقوله تعالى « غدوها شهر ورواحها شهر » . قوله (في صلاة)
أى فى وقت صلاة و (بهم) أى بالمؤمنين وصلة أفضل التفضيل محذوف أى باللائكة . فان قلت سألم
عن كيفية الترك فما الفائدة فى ذكر الجزء الثانى من الجواب وهو (وأتيناكم) قلت زادوا على الجواب
إظهارا لفضيلتهم وحرصا على ذكر ما يوجب مغفرتهم كما هو وظيفتهم فيما أخبر الله تعالى عنهم بقوله
« ويستغفرون للذين آمنوا » وأما تعاقبهم فى هذين الوقتين فلائهما وقتا الفراغ من وظيفتى الليل
والنهار ووقت رفع أعمال العباد إلى الله تعالى وأما اجتماعهم فهما فهو من لطف الله تعالى بالمؤمنين
ليكون شهادة لهم بما يشهدوه من الخير وأما سؤاله منهم وهو سبحانه وتعالى أعلم فيحتمل أن يكون
لطلب اعتراف الملائكة بذلك ردا عليهم فيما قالوا « أنجعل فيها من يفسد فيها » وقيل هذا السؤال
على ظاهره وهو تعبد منه للملائكة كما أمرهم بكتب الأعمال وهو أعلم بالجميع وأما الملائكة فقول
الأكثرين أنهم هم الحفظة الكاتبون ويحتمل أن يكونوا غيرهم وفيه ايدان بأن ملائكة لا يزالون
حافظين العباد الى الصبح فان قلت ما وجه التخصيص بالذين باتوا وترك ذكر الذين ظلوا . قلت اما
للاكتفاء بذكر أحدهما عن الآخر لقوله تعالى « سرايل تعقبكم الحر » وإما لأن الليل مظنة المعصية
ومظنة الاستراحة فلما لم يعصوا فيه واشتغلوا بالطاعة فالنهار أولى بذلك وإما لأن حكم طرفى النهار
يعلم من حكم طرفى الليل فذكره يكون تكرارا . فان قلت قال الشافعية العصر خمسة أوقات وقت
الفضيلة وهو أول الوقت ووقت المختار وهو مصير ظل الشئ مثليه ووقت الجواز بلا كراهة وهو قبل الاصفرار
ووقت الجواز مع الكراهة وهو زمان الاصفرار الى الغروب ووقت العذر وهو وقت الظهر عند
الجمع بينهما بالتقديم فالفضيلة الواردة فى حق صلاة العصر هل هى مختصة لمن صلاها أول الوقت أو هى عامة
لجميع أحوالها . قلت لما كانت هى أداء إلى المغرب صادقا عليها صلاة العصر فى أحوالها كانت عامة
(باب من أدرك ركعة من العصر) ورجال الاستناد بهذا الترتيب مر فى باب كتابة العلم . قوله
(سجدة) الخطاين : معناها الركعة بركوها وسجودها والركعة إنما يكون تمامها بسجودها فسميت على

قَالَ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ عَنْ يَحْيَى عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَدْرَكَ أَحَدُكُمْ سَجْدَةً مِنْ صَلَاةِ الْعَصْرِ قَبْلَ أَنْ
 تَغْرُبَ الشَّمْسُ فَلْيَتِمَّ صَلَاتَهُ وَإِذَا أَدْرَكَ سَجْدَةً مِنْ صَلَاةِ الصُّبْحِ قَبْلَ
 أَنْ تَطْلُعَ الشَّمْسُ فَلْيَتِمَّ صَلَاتَهُ **حَدَّثَنَا** عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي ٥٣٣
 إِبْرَاهِيمُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ سَمِعَ
 رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لِمَا بَقَاؤُكُمْ فِيمَا سَلَفَ قَبْلَكُمْ مِنَ الْأَمَمِ

هذا المسمى سجدة وفيه بيان أن طلوع الشمس على من قد صلى من صلاة الفجر ركعة لا يقطع عليه صلاته
 كما قال من فرق فيه بين غروب الشمس من أن غروبها يوجب عليه الصلاة وبين طلوعها من أجل أنه
 يحرم عليه الصلاة والقياس إذا نازع النص كان ساقطاً . النووي : قال أبو حنيفة تبطل صلاة الصبح
 بطلوع الشمس فيها لأنه دخل وقت النهي عن الصلاة بخلاف الغروب والحديث حجة عليه . فإن
 قلت وإن أدرك دون ركعة كتكبيرة فهل يلزمه الإتمام . قلت نعم لأنه لا يشترط قدر الصلاة
 بكاملها بالاتفاق والتقييد في الحديث بركعة خارج على الغالب فإن غالب ما يمكن إدراك معرفته
 ركعة ومحوها وأما التكبيرة وما يقرب منها فلا يكاد يحس . فإن قلت فما حكم هذه الصلاة أي أداء
 أم لا . قلت الصحيح أنها كلها أداء وقال بعض الشافعية كلها قضاء وقال بعضهم تلك الركعة أداء وما
 بعدهما قضاء وتظهر فائدة الخلاف في مسافر نوى القصر وصلى ركعة في الوقت . فإن قلنا الجميع
 أداء فله قصرها وإن قلنا كلها قضاء أو بعضها وجب إتمامها أرباعاً إن قلنا إن فائدة السفر إذا
 قضاها في السفر يجب إتمامها هذا كله إذا أدرك ركعة في الوقت فإن كان دون ركعة فقال الجمهور كلها
 قضاء . قوله (عبد العزيز) الأويسى بضم الهمة وفتح الواو وسكون التحتانية وبالمهمله مر في
 باب الحرص على الحديث . قوله (فما سلف) فإن قلت لا يصح هذا على ظاهره إذ بقاؤنا ليس في
 الزمان السالف . قلت معناه في جملة ما سلف أي نسبتكم إليهم كنسبة وقت العصر إلى تمام النهار

كَأَيِّنْ صَلَاةِ الْعَصْرِ إِلَى غُرُوبِ الشَّمْسِ أُوتِيَ أَهْلُ التَّوْرَةِ التَّوْرَةَ فَعَمِلُوا
حَتَّى إِذَا انْتَصَفَ النَّهَارُ عَجَزُوا فَافْعَلُوا قِيرَاطًا قِيرَاطًا ثُمَّ أُوتِيَ أَهْلُ الْإِنْجِيلِ
الْإِنْجِيلَ فَعَمِلُوا إِلَى صَلَاةِ الْعَصْرِ ثُمَّ عَجَزُوا فَافْعَلُوا قِيرَاطًا قِيرَاطًا ثُمَّ أُوتِيْنَا
الْقُرْآنَ فَعَمَلْنَا إِلَى غُرُوبِ الشَّمْسِ فَأَعْطَيْنَا قِيرَاطَيْنِ قِيرَاطَيْنِ فَقَالَ أَهْلُ
الْكِتَابَيْنِ أَيْ رَبَّنَا أَعْطَيْتَ هَؤُلَاءِ قِيرَاطَيْنِ قِيرَاطَيْنِ وَأَعْطَيْتَنَا قِيرَاطًا

فان قلت القياس أن يقال وغروب الشمس بالواو لأن بين يقتضى دخوله على متعدد . قلت
المراد من الصلاة وقت الصلاة ولها أجزاء فكأنه قال بين أجزاء وقت صلاة العصر . قوله (قيراطاً)
القيراط نصف دانق وأصله قراط بالتشديد لأن جمعه قرايط فأبدل من إحدى حروف التضعيف ياء
كما في الدينار والمراد به هنا الصيب والحصة وتقدم البحث فيه في باب اتباع الجنائز من الإيمان
وكرر ليدل على تقسيم القرايط على جميعهم كما هو عادة كلامهم حيث أرادوا تقسيم الشيء على
متعدد . قوله (أى ربنا) كلمة أى هى من حروف النداء ولا تفارت في إعراب المنادى بين
حروفه . قوله (أكثر عملاً) فان قلت قول اليهود ظاهر لأن الوقت من الصبح إلى الظهر أكثر
من وقت العصر إلى المغرب لكن قول النصارى لا يصح إلا على مذهب الحنفية حيث يقولون
العصر هو . صير ظل الشيء مثليه وهذا من جملة أدلتهم على مذهبهم فاجواب الشافعية عنه حيث
قالوا هو مصير الظل مثلاً وحيث لا يكون وقت الظهر أكثر من وقت العصر . قلت لانسم أن وقت
الظهر ليس أكثر منه وما الدليل عليه ولئن سلمنا فليس هو نصاباً أن كلامنا الطائفتين أكثر عملاً لصدق أن كلامهم
مجتمعين أكثر عملاً من المسلمين وإن كان بعضهم كذلك ولا احتمال لإطلاعه تغليبا أو يقال لا يلزم من كونهم
أكثر عملاً أكثر زماناً لا احتمال كون العمل أكثر في الزمان الأقل وجماع آخر الصحيح في باب المشيئة
قال أهل التوراة ذلك قال ابن الجوزى فان قيل بين عيسى ومحمد عليهما السلام ستائة سنة وهذه الآلة
قد قاربت ستائة سنة أيضاً فكيف يكون زمانها أقل فالجواب أن عملها أسهل وأعمار المكلفين أقصر
والساعة بهم أقرب فجاز ذلك أن يقل زمان عملهم ثم كلامه . فان قلت ليس كلام النصارى حجة . قلت

قِرَاطًا وَنَحْنُ كُنَّا أَكْثَرَ عَمَلًا قَالَ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ هَلْ ظَلَمْتُكُمْ مِنْ أَجْرِكُمْ
 مِنْ شَيْءٍ قَالُوا لَا قَالَ فَهُوَ فَضْلِي أَوْثِيهِ مِنْ أَشَاءَ حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا
 ٥٣٤ أَبُو أُسَامَةَ عَنْ بَرِيدٍ عَنْ أَبِي بُرْدَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ مِثْلُ الْمُسْلِمِينَ وَالْيَهُودِ وَالنَّصَارَى كَمِثْلِ رَجُلٍ اسْتَأْجَرَ قَوْمًا يَعْمَلُونَ لَهُ
 عَمَلًا إِلَى اللَّيْلِ فَعَمَلُوا إِلَى نِصْفِ النَّهَارِ فَقَالُوا لَا حَاجَةَ لَنَا إِلَى أَجْرِكَ
 فَاسْتَأْجَرَ آخَرِينَ فَقَالَ أَكْمِلُوا بَقِيَّةَ يَوْمِكُمْ وَلَكُمْ الَّذِي شَرَطْتُ فَعَمَلُوا حَتَّى

تقرير الله كلامهم كتصديقه لهم عرفا . قوله ﴿ظلمتكم﴾ أى نقصتكم إذ الظلم قد يكون بزيادة الشئ
 وقد يكون بنقصانه . فان قلت هل فيه دليل للمعذلة حيث قالوا الثواب الذى بقدر العمل هو أجر
 مستحق عليه . والرائد عليه فضل وقال أهل السنة الكل فضل . قلت الضمير راجع الى الذى أعطاهم
 المتناول لما سمي أجرا والرائد عليه أى كل ما أعطيته فهو فضل وأطلق عليه لفظ الأجر لمشابهة
 الأجر لأن كلا منهما يترتب على العمل . فان قلت ما وجه دلالة على ما عقد عليه الباب . قلت قال
 شارح التراجم وأما حديث ابن عمر فراده بالتخيل أن هذه الأمة أقصرها مدقو أفعالها عملا وأكثرها
 ثوابا فواجه دليل الترجمة منه . قلت هو مأخوذ من لفظ الى غروب الشمس ولم يفرق بين ما قارب
 الغروب وما قبله ويحتمل أن يكون وجه الدلالة أنهم عملوا أقل من عملهم وأثبوا بقدر ما أخذ
 أولئك وأكثر فكانه نبه على أن حكم البعض فى الادراك حكم الكل فأى وقت أدركه آخراته منه كان كدركه
 أولا وآخره . قوله ﴿أبو كريب﴾ محمد بن العلاء ﴿وأبو أسامة﴾ حماد و ﴿بريد﴾ بضم الموحدة أبو
 بريدة . والاستناد بعينه تقدم فى باب فضل من علم . قوله ﴿كمثل رجل﴾ فان قلت كلف قياس
 التشبيه أن يقال كمثل أقوام استأجرهم رجل . قلت هذا ليس من باب التشبيه المفرد بالمفرد حتى يجب
 دخول كاف التشبيه على المشبه به ومقابلة كل جزء من المشبه بأجزاء المشبه به بل هو تشبيه المركب
 بالمركب فالمشبه والمشبه به المجموعان الحاصلان من الطرفين . قوله ﴿لا حاجة لنا إلى أجر﴾

إِذَا كَانَ حِينَ صَلَاةِ الْعَصْرِ قَالُوا لَكَ مَا عَمَلْنَا فَاسْتَأْجِرْ قَوْمًا فَعَمِلُوا بَقِيَّةَ
يَوْمِهِمْ حَتَّى غَابَتِ الشَّمْسُ وَاسْتَكْمَلُوا أَجْرَ الْفَرِيقَيْنِ

وقت المغرب

بَابُ وَقْتُ الْمَغْرِبِ وَقَالَ عَطَاءٌ يَجْمَعُ الْمَرِيضُ بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ

٥٣٥

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مِهْرَانَ قَالَ حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ قَالَ حَدَّثَنَا الْأَوْزَاعِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا
أَبُو النَّجَّاشِيِّ صُهَيْبٌ مَوْلَى رَافِعٍ بْنِ خَدِيجٍ قَالَ سَمِعْتُ رَافِعَ بْنَ خَدِيجٍ يَقُولُ

الخطاب إنما هو للمستاجر والمراد منه لازم هذا القول وهو ترك العمل و (حين) منصوب، بأنه خبر كان أى كان الزمان زمان الصلاة أو مرفوع بأنه اسمه وهى تامة (والفريقان) هم القومان الأولان فان قلت هذا الحديث دل على أنهما لم يأخذا شيئا والحديث السابق يدل على أن كلا منهما أخذ قيراطا ، قلت ذلك فيمن مات منهم قبل النسخ وهذا فيمن حرق أو كفر بالنبي الذى بعد نبيه الخطابي : يروى هذا الحديث على وجوه مختلفة ودل لخواه من رواية سالم عن ابن عمر أن مبلغ أجرة اليهود لعمل النهار كله قيراطان وأجرة النصراني للنصف الباقي من النهار الى الليل قيراطان ولو تمموا العمل الى آخر النهار لاستحقوا تمام الأجرة وأخذوا قيراطين إلا أنهم اتخذوا عن العمل ولم يفوا بما ضمنوه فلم يصيبوا إلا ما خص كل فريق منهم من الأجرة وهو قيراط ثم انهم لما استوفى المسلمون أجرة الفريقين معا حسدوهم وقالوا الى آخره ولو لم يكن صورة الأمر على هذا لم يصح هذا الكلام وفى طريق أبى موسى زيادة يأنله وقولهم لا حاجة لنا إشارة الى تحريفهم الكتب وتبديلهم الشرائع وانقطاع الطريق بهم عن بلوغ الغاية فخرموا تمام الأجرة لجنايتهم على أنفسهم حين امتنعوا من تمام العمل الذى ضمنوه (باب وقت المغرب) قوله (محمد بن مهران) اجمال بالجيم الحافظ الرازى أبو جعفر مات سنة ثمان وثلاثين ومائتين و (الوليد) بفتح الواو ابن مسلم بكسر اللام الخفيفة أو العباس الأموى عالم أهل الشام . قال ابن المدينى هو رجلهم مات سنة خمس وتسعين ومائة و (الأوزاعي) بفتح الهمة عبد الرحمن مرقى باب الخروج فى طلب العلم و (أبو النجاشي) بفتح النون وخفة الجيم وبإعجم الشين (مولى رافع) هو عطاء بن صهيب بضم الصاد المهملة سمع مولاه رافعا بالفاء و (ابن خديج) بفتح المنقطة وكسر الدال المهملة والجيم الانصارى الأوسى المدينى أصابه

- كُنَّا نُصَلِّي الْمَغْرِبَ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَنْصَرِفُ أَحَدُنَا وَإِنَّهُ لَيُصِرُّ
 ٥٣٦ مَوَاقِعَ نَبَلِهِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ حَدَّثَنَا
 شُعْبَةُ عَنْ سَعْدٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ قَالَ قَدِمَ الْحَجَّاجُ
 فَسَأَلَنَا جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ فَقَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصَلِّي الظُّهْرَ
 بِالْهَاجِرَةِ وَالْعَصْرَ وَالشَّمْسُ نَقِيَّةٌ وَالْمَغْرِبَ إِذَا وَجِبَتْ وَالْعِشَاءُ أحيانًا
 وَأحيانًا إِذَا رَأَتْهُمْ اجْتَمَعُوا عَجَلًا وَإِذَا رَأَتْهُمْ أَبْطَؤا آخِرَ وَالصُّبْحَ كَانُوا أَوْ
 ٥٣٧ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصَلِّي بِغَلَسٍ حَدَّثَنَا الْمُكَنَّى بْنُ إِبْرَاهِيمَ

سهم يوم أحد فنزعه وبقى فصله فيه إلى أن مات سنة أربع وسبعين روى له ثمانية وسبعون حديثًا للبخاري
 منها خمسة . قوله (ليصير) من الابصار بالموحدة و (النبل) بفتح النون السهام العربية وهي مؤنثة
 لا واحد لها من لفظها ومعناه أنه يكره بها في أول وقتها لمجرد غروب الشمس حتى ينصرف أحدنا
 ويرى النبل عن قوسه ويصير موقعه لبقاء الضوء وأما الأحاديث التي تدل على تأخيره إلى قرب
 سقوط الشفق فكانت لبيان جواز التأخير . قوله (سعد) أي ابن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف
 يختم كل يوم وتقدم و (محمد بن عمرو) بالواو ابن الحسن بن علي بن أبي طالب أبو عبد الله و (الحجاج)
 بضم الحاء جمعًا للحاج وفي بعضها بفتحها وهو ابن يوسف الثقفي وإلى العراق وهذا أصح ذكره
 مسلم في صحيحه . قوله (بالهجرة) سميت بها لأن الهجرة هي الترك والناس يتركون التصرف حينئذ
 لشدة الحر لاجل القبول وغيرها . قوله (نقية) خالصة صافية لم يداخلها بعدصفرة وتغير و (وجبت)
 أي غابت وأصل الوجوب السقوط و (أبطأوا) هو بوزن أحسنوا والجلتان الشرطيتان في محل
 النصب حالًا من الفاعل أي يصلي العشاء معجلًا إذا اجتمعوا ومؤخرًا إذا تباطأوا ويحتمل أن
 يكونا من المفعول والراجع إليه محذوف إذ التقدير عجلها وأخرها . قوله (كانوا أو كان) شك من

قَالَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ أَبِي عُبَيْدٍ عَنْ سَلَمَةَ قَالَ كُنَّا نُصَلِّي مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَغْرِبَ إِذَا تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ حَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ دِينَارٍ قَالَ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ زَيْدٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ صَلَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَبْعًا جَمِيعًا وَثَمَانِيًا جَمِيعًا

٥٣٨

بَابُ مَنْ كَرِهَ أَنْ يُقَالَ لِلْمَغْرِبِ الْعِشَاءُ حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ هُوَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ عَنْ الْحُسَيْنِ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بَرِيْدَةَ قَالَ حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ الْمُرْزِيُّ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَعْلَبَنَّكُمْ

٥٣٩

نسبة
للمغرب

الراوى عن جابر ومعناها متلازمان لأن أيهما كان يدخل فيه الآخران أراد النبي صلى الله عليه وسلم فالصحابة في ذلك كانوا معه وإن أراد الصحابة فهو عليه السلام كان امامهم أى شأنه التعجيل فيه أبدا لا كما كان يصنع في العشاء من تعجيلها أو تأخيرها وخبر كانوا محذوف يدل عليه يصلها أى كانوا يصلون (الفلس) بفتح اللام ظلة آخر الليل. قوله (إذا توارت) أى الشمس ولفظ المغرب يدل عليها وهذا هو رابع ثلاثيات البخارى ورجال الاسناد تقدموا في باب إثم من كذب على النبي صلى الله عليه وسلم. قوله (عمرو بن دينار) أى الأثرم مر في باب كتابة العلم و(جابر بن زيد) أى أبو الشعثاء مر في باب الغسل بالصاع. قوله (سبعاً) أى سبع ركعات في المغربين وثمان ركعات في العصرين جمعاً بينهما في وقت واحد وينبغي أن يحمل على جمع التأخير ليدل على ترجمة الباب ومباحث الحديث تقدمت في تأخير الظهور (باب من كره أن يقال للمغرب العشاء) قوله (أبو معمر) بفتح الميم و(عبد الوارث) أى الثورى و(الحسين) أى المعلم تقدموا و(عبد الله بن بريدة) بضم الموحدة وفتح الراء وسكون النحائية وبالمهمله قاضى مرو مات بها سنة خمس عشرة ومائة و(عبد الله) بن مغفل بضم الميم وفتح المنقطة وشدة الفاء (المرزى) بالميم المضمومة وفتح الزاى والنونين أصحاب الشجره قال كنت أرفع أغصانها عن رسول

الْأَعْرَابُ عَلَى اسْمِ صَلَاتِكُمُ الْمَغْرِبِ قَالَ الْأَعْرَابُ وَتَقُولُ هِيَ الْعِشَاءُ

بَابُ ذِكْرِ الْعِشَاءِ وَالْعَتَمَةِ وَمَنْ رَأَاهُ وَأَسْعَا قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ

ذِكْرِ الْعِشَاءِ
وَالْعَتَمَةِ

النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَثْقَلَ الصَّلَاةَ عَلَى الْمُنَافِقِينَ الْعِشَاءُ وَالْفَجْرُ وَقَالَ

لَوْ يَعْلَمُونَ مَا فِي الْعَتَمَةِ وَالْفَجْرِ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ وَالْإِخْتِيَارُ أَنَّ يَقُولَ الْعِشَاءُ

لِقَوْلِهِ تَعَالَى وَمَنْ بَعْدَ صَلَاةِ الْعِشَاءِ وَيُذَكَّرُ عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ كُنَّا نَتَنَاقَبُ

النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَ صَلَاةِ الْعِشَاءِ فَأَعْتَمَ بِهَا وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَعَائِشَةُ

أَعْتَمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْعِشَاءِ وَقَالَ بَعْضُهُمْ عَنْ عَائِشَةَ أَعْتَمَ النَّبِيُّ

الله صلى الله عليه وسلم روى له ثلاثة وأربعون حديثاً للبخارى منها خمسة وهو أول من دخل تستر
وقت العتمة مات سنة ستين والرجال بصريون . قوله (الأعراب) العرب جيل من الناس والأعراب

سكان البادية خاصة و(العشاء) بالكسر والمد من المغرب إلى العتمة وقبل من الزوال إلى طلوع

الفجر قاله الجوهري وقال عبد الله المزني وكان الأعراب يقولون العشاء ويريدون به المغرب

فكان يشبه ذلك على المسلمين بالعشاء الآخرة فنهى من إطلاق العشاء على المغرب دفعا للالتباس

واللهي في الظاهر للأعراب وفي الحقيقة لهم (باب ذكر العشاء والعتمة) بفتح المهملة والفاء قانية

وقت صلاة العشاء الآخرة وقال الخليل هي بعد غيوبة الشفق والعتم الإبطاء . قوله (رأه) أى

راى ذكر العتمة والعشاء (وأسعا) أى جازأ أو كان أثقل لأن وقتها وقت الاستراحة للبدن و(قال)

أبى النبي صلى الله عليه وسلم أو أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم لو تعلمون ما فى العتمة

والفجر وتام الحديث لا توهموا ولو جوا ذكره مسلم فى صحيحه و(أبو عبد الله) أى البخارى وكأنه

اقتبس مما ثبت أنه صلى الله عليه وسلم قال لا يغلبكم الأعراب على اسم صلاتكم العشاء فانها فى كتاب

الله العشاء قال تعالى « ومن بعد صلاة العشاء » و(أبو موسى) أى الأشعري و(أعتم) أى

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْعَتَمَةِ وَقَالَ جَابِرٌ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّيُ
 الْعِشَاءَ وَقَالَ أَبُو بَرَزَةَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُؤَخِّرُ الْعِشَاءَ وَقَالَ
 أَنَسٌ آخِرَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعِشَاءَ الْآخِرَةَ وَقَالَ ابْنُ عُمَرَ وَأَبُو أَيُّوبَ
 وَابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ صَلَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ
 ٥٤٠ حَدَّثَنَا عَبْدَانُ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا يُونُسُ عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ سَلَّمَ

أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ قَالَ صَلَّى لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةَ صَلَاةِ
 الْعِشَاءِ وَهِيَ الَّتِي يَدْعُو النَّاسُ الْعَتَمَةَ ثُمَّ انْصَرَفَ فَأَقْبَلَ عَلَيْنَا فَقَالَ أَرَأَيْتُمْ
 لَيْلَتَكُمْ هَذِهِ فَإِنْ رَأَسَ مِائَةَ سَنَةٍ مِنْهَا لَا يَبْقَى مِمَّنْ هُوَ عَلَى ظَهْرِ الْأَرْضِ أَحَدٌ
 ٥٤١ **بَابُ** وَقْتِ الْعِشَاءِ إِذَا اجْتَمَعَ النَّاسُ أَوْ تَأَخَّرُوا **حَدَّثَنَا** مُسْلِمُ بْنُ

وقت العشاء

إِبْرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ سَعْدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو هُوَ ابْنُ
 الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ قَالَ سَأَلْنَا جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ صَلَاةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

أُخْرَحِي أَشَدَّتْ عَتَمَةُ اللَّيْلِ وَهِيَ ظِلَّتُهُ (وَأَعْنَى) بِالْفَتْحَةِ أَيْ أُخْرِ صَلَاةُ الْعَتَمَةِ وَأَبْطَأَ بِهَا (وَأَبُو بَرَزَةَ)
 بفتح الموحدة وسكون الراء وبالزاي الأسلى و (أَبُو أَيُّوبَ) أَيْ الْإِنصَارِيُّ وَالْفَرَضُ مِنْ هَذِهِ
 التَّعْلِيلَاتِ سِوَاهُ كَانَتْ بِصِيغَةِ التَّمْرِيزِ نَحْوُ يَذْكُرُ أَوْ بِصِيغَةِ التَّصْحِيحِ نَحْوُ قَالَ يَأْنِ إِطْلَاقَهُمُ الْعَتَمَةَ
 وَالْعِشَاءَ كِلَيْهِمَا عَلَيْهِ. قَوْلُهُ (ثُمَّ انْصَرَفَ) أَيْ مِنَ الصَّلَاةِ (وَأَرَأَيْتُمْ) بفتح الهمزة والخُطَابِ مَرَّ
 تَحْقِيقِ مَعْنَاهُ مَعَ مَبَاحَثِهِ فِي بَابِ السَّمْرِ بِالْعِلْمِ وَ (مِنْهَا) أَيْ مِنَ اللَّيْلَةِ (وَلَا يَبْقَى) هُوَ خَيْرٌ لِأَنَّ
 التَّقْدِيرَ لَا يَبْقَى عِنْدَهُ أَوْ فِيهِ (بَابُ وَقْتِ الْعِشَاءِ إِذَا اجْتَمَعَ النَّاسُ) قَوْلُهُ (عُمَدُ بْنُ حَمْرٍو)

وَسَلَّمَ فَقَالَ كَانَ يُصَلِّي الظُّهْرَ بِالْهَاجِرَةِ وَالْعَصْرَ وَالشَّمْسُ حَيَّةٌ وَالْمَغْرِبَ إِذَا
وَجَبَتْ وَالْعِشَاءَ إِذَا كَثُرَ النَّاسُ عَجَلٌ وَإِذَا قَلُّوا آخَرُ وَالصُّبْحَ بَعْلَسَ

بابُ فَضْلِ الْعِشَاءِ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ

٥٤٢ فضل العشاء

عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ أَنَّ عَائِشَةَ أَخْبَرَتْهُ قَالَتْ أَعْتَمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةً بِالْعِشَاءِ وَذَلِكَ قَبْلَ أَنْ يَفْشُو الْإِسْلَامُ فَلَمْ يَخْرُجْ حَتَّى قَالَ عُمَرُ
نَامَ النِّسَاءُ وَالصَّبِيَّانُ فَخَرَجَ فَقَالَ لِأَهْلِ الْمَسْجِدِ مَا يَنْتَظِرُهَا أَحَدٌ مِنْ أَهْلِ
الْأَرْضِ غَيْرُكُمْ **حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ** قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ بَرِيدٍ عَنْ

٥٤٣

أَبِي بَرْدَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ كُنْتُ أَنَا وَأَصْحَابِي الَّذِينَ قَدِمُوا مَعِيَ فِي السَّفِينَةِ
نُزُولًا فِي بَقِيعِ بَطْحَانَ وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْمَدِينَةِ فَكَانَ يَتَنَاقَبُ

بالواو تقدم في باب وقت المغرب مع مباحث الحديث. قوله «حية» أى لم يتغير حالها
ولم يفتقر حرما وفي الحديث ندية انتظار حضور الناس للجاعة وكراهية طول انتظارهم
إذا اجتمعوا «وكان بالمؤمنين رحما». التيمى: كان تعجيله بعد مغيب الشفق لأن ذلك هو وقت
العشاء والشفق الحمر عند الشافعى والياض الذى بعد الحمر عند الحنفى («باب فضل العشاء»)
قوله «عائشة» بالهمز بعد الألف لا غير و«ما ينتظرها» أى الصلاة في هذه الساعة وذلك إما لأنه
لا يصلح حينئذ إلا بالمدينة وإما لأن سائر الأقوام ليس في أديانهم صلاة في هذا الوقت ولفظ
«غيركم» بالرفع صفة لأحد ووقع صفة للكرة لأنه لا يتعرف بالاضافة إلى المعرفة لتوغل في الإياهام
الهم إلا إذا أضيف إلى المشتهر بالمغايرة أو هو بدل منه وجاز النصب على الاستثناء. قوله «ومحمد
ابن العلاء» هو أبو كريب وتقدم و«نزولا» جمع نازل كشهود وشاهد و«البقيع» بفتح الموحدة

النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَ صَلَاةِ الْعِشَاءِ كُلِّ لَيْلَةٍ نَفَرُ مِنْهُمْ فَوَاقِنَا النَّبِيَّ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَا وَأَصْحَابِي وَلَهُ بَعْضُ الشُّغْلِ فِي بَعْضِ أَمْرِهِ فَأَعْتَمَ بِالصَّلَاةِ حَتَّى أَبْهَرَ اللَّيْلُ ثُمَّ خَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَلَّى بِهِمْ فَلَمَّا قَضَى صَلَاتَهُ قَالَ لِمَنْ حَضَرَهُ عَلَى رِسْلِكُمْ أَبْشُرُوا إِنَّ مِنْ نِعْمَةِ اللَّهِ عَلَيْكُمْ أَنَّهُ لَيْسَ أَحَدٌ مِنَ النَّاسِ يُصَلِّي هَذِهِ السَّاعَةَ غَيْرُكُمْ أَوْ قَالَ مَا صَلَّى هَذِهِ السَّاعَةَ أَحَدٌ غَيْرُكُمْ لَا يَدْرِي أَيُّ الْكَلِمَتَيْنِ قَالَ قَالَ أَبُو مُوسَى فَرَجَعْنَا فَفَرَحْنَا بِمَا سَمِعْنَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

وكسر القاف وسكون التحتانية وبالمهملة و﴿يطحان﴾ بضم الموحدة وسكون المهملة وبإهمال الحاء غير منصرف واد بالمدنية . قال القاضي عياض يروونه المحدثون بضم الموحدة وأهل اللغة بفتحها وكسر الطاء . الجوهرى : البقيع موضع فيه أروم الشجر من ضروب شتى وبالطبعة مسيل واسع فيه دقاق الحصى و﴿انفر﴾ عدة رجال من ثلاثة إلى عشرة . قوله ﴿فوافقنا﴾ بلفظ المتكلم و﴿أبهار﴾ بسكون الموحدة وشدة الراء يقال أبهار الليل أبهرا أى انتصف ويقال ذهب معظمه وأكثره وبهرة الليل بالضم وسطه . قوله ﴿على رسلكم﴾ بكسر الراء وفتحها أى هيئتكم وافعل كذا على رسلك أى اتند فيه وامله بتأن و﴿أبشروا﴾ هو من باب الأفعال بشرت الرجل وأبشرت به بمعنى ويقال بشرته بمولود فأبشر بإشارا و﴿ومن﴾ فى من نعمة الله للتبويض وهو اسم ان ولفظ ﴿أنه﴾ بفتح أن لاغير لأنه خبره . قوله ﴿فرحى﴾ إما جمع الفرح على غير قياس وإما مؤنث الأفرح وهو نحو الرجال فعلت وفى بعضها فرحا بفتح الراء مصدرا بمعنى الفرحين فهو نحو الرجال فملوا وفى بعضها وفرحنا وسبب فرحهم عليهم باختصاصهم بهذه العبادة التى هى نعمة عظمى مستازمة للشوبة الحسنى . وفيه جواز الحديث بعد صلاة العشاء . وفيه إباحة تأخير العشاء إذا علم أن بالقوم قوة على انتظارها ليحصل لهم فضل الانتظار لأن المنتظر للصلاة فى صلاة وأما تأخيره إلى النصف فقل إنما كان من

٥٤٤

كرادة النوم
قبل العشاء

باب مَا يَكْرَهُ مِنَ النَّوْمِ قَبْلَ الْعِشَاءِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَامٍ قَالَ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ الثَّقَفِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا خَالِدُ الْحَذَّاءُ عَنْ أَبِي الْمُنْهَالِ عَنْ أَبِي بَرَزَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَكْرَهُ النَّوْمَ قَبْلَ الْعِشَاءِ وَالْحَدِيثَ بَعْدَهَا

٥٤٥

النوم
قبل العشاء

باب النَّوْمِ قَبْلَ الْعِشَاءِ لِمَنْ غَلَبَ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ بْنُ سُلَيْمَانَ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو بَكْرٍ عَنْ سُلَيْمَانَ قَالَ صَالِحُ بْنُ كَيْسَانَ أَخْبَرَنِي ابْنُ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ أَنَّ عَائِشَةَ قَالَتْ أَعْتَمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْعِشَاءِ حَتَّى نَادَاهُ عُمَرُ

أجل الشغل الذى منعه منها ولم يكن ذلك من فعله عادة وقال أبو سعيد الضرير قد بهار الليل قبل أن ينتصف وإبهار طلوع نجومه لأن الليل إذا أقبل أقبلت نجومه فإذا اشتبكت النجوم ذهب الفحمة والباهر الممتلى نوراً (باب ما يكره من النوم قبل العشاء) قوله (محمد) قال الغسانى قال ابن السكن هو ابن سلام وقال أبو نصر إن البخارى يروى فى الجامع عن محمد بن سلام ومحمد ابن بشار ومحمد بن المثنى عن عبد الوهاب الثقفى . قوله (قبل العشاء) أى قبل صلاة العشاء (والحديث) أى المحادثة . فان قلت قد تقدم مراراً أنه صلى الله عليه وسلم تحدث بعد العشاء . قلت قالوا المكروه هو ما كان فى الأمور التى لا مصلحة فيها أما ما فيها مصلحة وخير فلا كراهة وذلك كدراسة العلم وحكايات الصالحين ومحادثة الضيف والتانىس للروس والأمر بالمعروف ونحوه وقالوا سبب كراهة النوم قبلها أنه يعرضها لفوات وقتها باستغراق النوم وثلاث يتساهل الناس فى ذلك فيناموا عن صلاتها جماعة وكراهة الحديث بعدها أنه يؤدى إلى السهر ويخاف منه غلبة النوم عن قيام الليل أو الذكر فيه أو عن صلاة الصبح ولأن السهر سبب الكسل فى النهار عما يتوجه من حقوق الدين ومصالح الدنيا (باب النوم قبل العشاء لمن غلب) بلفظ المبني للمفعول . قوله (أبو بكر) أى عبد الحميد

الصَّلَاةَ نَامَ النِّسَاءُ وَالصَّبِيَّانُ فَخَرَجَ فَقَالَ مَا يَنْتَظِرُهَا أَحَدٌ مِنْ أَهْلِ الْأَرْضِ
غَيْرِكُمْ قَالَ وَلَا يُصَلِّيْ يَوْمَئِذٍ إِلَّا بِالْمَدِينَةِ وَكَانُوا يُصَلُّونَ فِيمَا بَيْنَ أَنْ يَغِيبَ
الشَّمْسُ إِلَى ثُلُثِ اللَّيْلِ الْأَوَّلِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ قَالَ ٥٤٦
أَخْبَرَنِي ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ أَخْبَرَنِي نَافِعٌ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَغِلَ عَنْهَا لَيْلَةً فَأَخْرَجَهَا حَتَّى رَقَدْنَا فِي الْمَسْجِدِ ثُمَّ
اسْتَيْقَظْنَا ثُمَّ رَقَدْنَا ثُمَّ اسْتَيْقَظْنَا ثُمَّ خَرَجَ عَلَيْنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ
قَالَ لَيْسَ أَحَدٌ مِنْ أَهْلِ الْأَرْضِ يَنْتَظِرُ الصَّلَاةَ غَيْرَكُمْ وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ لَا يُبَالِي
أَقْدَمَهَا أَمْ آخَرَهَا إِذَا كَانَ لَا يَخْشَى أَنْ يَغْلِبَهُ النَّوْمُ عَنْ وَقْتِهَا وَكَانَ يَرُقُّ قَبْلَهَا
قَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ قُلْتُ لِعَطَاءٍ وَقَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ يَقُولُ أَعْتَمَ رَسُولُ اللَّهِ

(وسليمان) أي ابن بلال أبو أيوب المذكور تقدموا في باب الإبراد بالظهر . قوله (الصلاة)
بالنصب على الإغراء (ونام النساء) من تمة كلام عمر (ولا يصلي) بلفظ المجهول أي ما بلغ الإسلام
بعد إلى سائر البلاد . قوله (بين أن يغيب) لابد من تقدير أجزاء للغيب حتى يصبح دخول بين
عليه و (الشفق) الحرة عندنا وكذا عند أهل اللغة واليباض الذي بعدها عند الحنفية والأولصفة
لثلث وذكر لفظ قال ولم يؤثّر نظرا إلى الراوى سواء كان القائل به عائشة أو غيرها وفيه
تذكير الامام وفيه أنه إذا تأخر عن أصحابه أو جرى منه ما يظن أنه يشق عليهم يعتذر إليهم ويقول
لكم فيه مصلحة من جهة كذا وكان لي عذر و دوه . قوله (محمد) بن غيلان بفتح المعجمة
وسكون التحتانية وبالنون الحافظ المروزي مات سنة تسع وثلاثين ومائتين تقدم (وعبد
الرزاق) البجلي في باب حسن اسلام المرو (ابن جريج) في أول كتاب الحيض . قوله (شغل)

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةً بِالْعِشَاءِ حَتَّى رَقَدَ النَّاسُ وَاسْتَيْقَظُوا وَرَقَدُوا
وَاسْتَيْقَظُوا فَقَامَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ فَقَالَ الصَّلَاةُ قَالَ عَطَاءٌ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ
فَخَرَجَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَيْهِ الْآنَ يَقْطُرُ رَأْسُهُ مَاءً وَاضِعًا
يَدَهُ عَلَى رَأْسِهِ فَقَالَ لَوْلَا أَنَأْشُقُّ عَلَى أُمَّتِي لَأَمَرْتُهُمْ أَنْ يُصَلُّوَهَا هَكَذَا
فَاسْتَنْتَبْتُ عَطَاءً كَيْفَ وَضَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى رَأْسِهِ يَدَهُ كَمَا أَنْبَأَهُ
ابْنُ عَبَّاسٍ فَبَدَّدَ لِي عَطَاءٌ بَيْنَ أَصَابِعِهِ شَيْئًا مِنْ تَبْدِيدٍ ثُمَّ وَضَعَ أَطْرَافَ
أَصَابِعِهِ عَلَى قَرْنِ الرَّأْسِ ثُمَّ ضَمَّهَا يَمْرُهَا كَذَلِكَ عَلَى الرَّأْسِ حَتَّى مَسَّتْ
إِبْهَامُهُ طَرَفَ الْأُذُنِ مِمَّا يَلِي الْوَجْهَ عَلَى الصَّدْغِ وَنَاحِيَةِ اللَّحْيَةِ لَا يَقْصُرُ
وَلَا يَبْطِشُ إِلَّا كَذَلِكَ وَقَالَ لَوْلَا أَنَأْشُقُّ عَلَى أُمَّتِي لَأَمَرْتُهُمْ أَنْ يُصَلُّوَهَا هَكَذَا

بلفظ . المجهرى يقال شغلت عنك بكذا على ما لم يسم فاعله و (عن وقتها) أى متجاوز أعز وقتها
قوله (لعطاء) الظاهر أنه عطامن يسار ويحتمل عطامن أرباب و (يقطر رأسه ماء) أى يقطر رأسه
لأن التغيير في حكم الفاعل والمقصود أنه اغتسل حينئذ (فاستنتب) بلفظ المتكلم و (كما أنبأه) أى مثل
ما أخبره به ابن عباس و (التبديد) التفرق و (القرن) يسكون الراء جانب الرأس و (لا يبصر)
أى رسول الله صلى الله عليه وسلم وفى بعضها لا يقصر بالقاف و (ولامرتهم) أى اتفاد الأمر لوجود
المشقة واستدل الأصوليون به على أن الأمر معناه الإيجاب و (وهكذا) أى فى هذا الوقت
أو بعد الغسل والله أعلم . قال أهل العلم النوم المذكور فيه هو نوم القاعد الذى يخفق برأسه لا نوم
المضطجع والدليل عليه أنه لم يذكر أحد من الرواة أنهم توضؤوا من ذلك النوم ولا بدل لفظه

باب وَقْتُ الْعِشَاءِ إِلَى نِصْفِ اللَّيْلِ وَقَالَ أَبُو بَرَزَةَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَحِبُّ تَأْخِيرَهَا **حَدَّثَنَا** عَبْدُ الرَّحِيمِ الْحَارِثِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا زَائِدَةُ ٥٤٧

عَنْ حُمَيْدِ الطَّوِيلِ عَنْ أَنَسٍ قَالَ أَخَّرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةَ الْعِشَاءِ

إِلَى نِصْفِ اللَّيْلِ ثُمَّ صَلَّى ثُمَّ قَالَ قَدْ صَلَّى النَّاسُ وَنَامُوا أَمَا إِنَّكُمْ فِي صَلَاةٍ

مَا أَنْتُمْ بِمَوْحَا . وَزَادَ ابْنُ أَبِي مَرْيَمَ أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ حَدَّثَنِي حُمَيْدُ

سَمِعَ أَنَسًا كَانِي أَنْظُرُ إِلَى وَيِصِّ خَاتَمَهُ لَيْلَتَهُ

ثم استيقظوا على النوم المستغرق الذي يزيل العقل لأن العرب تقول استيقظ من سنته وذهباته وفيه رد على المزني حيث يقول قليل النوم وكثيره حدث ينقض الوضوء لأنه محال أن يذهب على الصحابة أن النوم حدث فيصرون بالنوم (باب وقت العشاء إلى نصف الليل) قوله (أبو برزة) بفتح الموحدة وسكون الراء ثم الزاي الصحابي و(عبد الرحيم بن عبد الرحمن الحارثي) بضم الميم وإهمال الحاء وبكسر الراء وبالموحدة الكوفي مات سنة إحدى عشرة ومائتين (وزائدة) فاعلة من الزيادة ابن قدامة بضم القاف مر في باب غسل المذي و (حميد) بضم المهملة تقدم ومات وهو قائم يصلي . قوله (الناس) أي المهودون من سائر المسلمين و (أما) بتخفيف الميم حرف التنبيه و (ما انتظروها) أي مدة انتظاركم و (سعيد بن أبي مريم) و (يحيى بن أيوب) الغافقي قدما في باب فضل استقبال القبلة و (الويص) بفتح الواو وكسر الموحدة وبالصاد المهملة البرقي والبعان و (الخاتم) فيه أربع كسر التاء وفتحها وختام وخيتام و (ليلتك) أي ليلة إذ آخر الصلاة والتثنية عوض عن المضارع اليه . فإن قلت كيف دل الحديث على الترجمة ولا يلزم من تأخيرها إلى النصف أن لا يكون بعد النصف وقتها . قلت المراد من الترجمة الوقت المختار من العشاء . فإن قلت ما الدليل على أن وقت جواز العشاء إلى الصبح وقال الاصطخرى من الشافعية وقتها إلى نصف الليل وبعد النصف قضاء لا أداء وظاهر الترجمة بضمه بأن مذهب البخاري أيضا أن وقتها إلى

بابُ فَضْلِ صَلَاةِ الْفَجْرِ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا قَيْسٌ قَالَ لِي جَرِيرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ كُنَّا عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ نَظَرَ إِلَى الْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ فَقَالَ أَمَا إِنَّكُمْ سَتَرُونَ رَبَّكُمْ كَمَا تَرَوْنَ هَذَا لَا تُضَامُونَ أَوْ لَا تُضَاهَوْنَ فِي رُؤْيَيْهِ فَإِنْ اسْتَطَعْتُمْ أَنْ لَا تَغْلِبُوا عَلَى صَلَاةِ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا فَافْعَلُوا ثُمَّ قَالَ (فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ

النصف فقط ولهذا لم يذكر حديثا يدل على امتداد وقتها الى الصبح . قلت ثبت في صحيح مسلم من رواية أبي قتادة أنه صلى الله عليه وسلم قال انه ليس في النوم تفريط انما التفريط في من لم يصل الصلاة حتى يجي وقت الصلاة الاخرى . فان قلت قد تقدم أن الوقت المختار الى الثلث كما قال في الباب السابق وكانوا يصلون فيها بين أن يغيب الشفق إلى ثلث الليل . قلت لا . فانه بينهما إذا دخل في النصف أو يختار الثلث بناء على أنه عادته صلى الله عليه وسلم لفعلها وكانوا يصلون ونقول كان التأخير إلى النصف لعذر كما روى أنه شغل عنها ليلة . النووي : حديث أبي قتادة مستمر على عمومته في الصلوات كلها إلا الصبح فانه لا يمتد الى الظهر بل يخرج وقتها بطولع الشمس لمفهوم حديث من أدرك ركعة من الصبح قبل أن تطلع الشمس فقد أدرك الصبح وأما المغرب فالأصح امتداد وقتها الى وقت العشاء قال وقال ابن سريج لا اختلاف بين روايتي الثلث والنصف إذ المراد بالثلث أنه أول ابتدائه ونصفه آخر انتهائه أى شرع بعد الثلث وامتد الى قريب من النصف . قال التيمي قال مالك والشافعي آخر وقتها الى ثلث الليل وأبو حنيفة نصف الليل والنخعي ربع الليل (باب فضل صلاة الفجر) وفي بعضها باب صلاة الفجر والحديث ولم تظهر مناسبة لفظ الحديث في هذا الموضع وقد يقال الغرض منه باب كذا وباب الحديث الوارد في فضل صلاة الفجر . قوله (إسماعيل) أى ابن أبي خالد تقدم مع مباحث الحديث في باب فضل صلاة العصر . قوله (لا تضاهون) بضم الهاء من المضاهاة وهى المشابهة . النووي : معناه لا يشبه عليكم وترتأبون فيه فيعارض بعضكم بعضا في رؤيته . قوله (قال فسبح) وفي بعضها قرأ بسبح ولفظ القرآن بالواو لا بالفاء

- ٥٤٩ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا) حَدَّثَنَا هُدْبَةُ بْنُ خَالِدٍ قَالَ حَدَّثَنَا هَمَامٌ حَدَّثَنِي أَبُو جَمْرَةَ عَنْ أَبِي بَكْرِ بْنِ أَبِي مُوسَى عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ صَلَّى الْبَرْدَيْنِ دَخَلَ الْجَنَّةَ . وَقَالَ ابْنُ رَجَاءٍ حَدَّثَنَا هَمَامٌ عَنْ أَبِي جَمْرَةَ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قَيْسٍ أَخْبَرَهُ بِهَذَا حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ ٥٥٠ عَنْ جَبَّانٍ حَدَّثَنَا هَمَامٌ حَدَّثَنَا أَبُو جَمْرَةَ عَنْ أَبِي بَكْرٍ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ

فالنسخة الأولى هي الأولى . قوله (هدبة) بضم الهاء وسكون المهملة ابن خالد القيسي البصري الحافظ مات سنة خمس وثلاثين ومائتين و(همام) هو ابن يحيى تقدم في باب ترك النبي صلى الله عليه وسلم والتاسع الإعرابي حتى فرغ من بوله و(أبو جمرة) بالجيم في أداء الجنس من الإيمان (وأبو بكر) هو ابن عبد الله بن قيس أي أبي موسى الأشعري . قوله (البردین) بفتح الموحدة وسكون الراء صلاة الفجر والعصر . فان قلت مفهومه يقتضي أن من لم يصلهما لم يدخلها لكن من قال لا إله إلا الله دخل الجنة ومذهب أهل السنة أن الفاسق لا يدخل النار . قلت من لم يصلهما متهاونا بهما فهو كافر لا يدخلها أو المراد دخل الجنة ابتداء من غير أن يدخل النار لأن من صلاهما دائماً من غير فنور فيهما بشرائطه من الإخلاص ونحوه فهو لا يكون فاسقاً أصلاً قال تعالى « إن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر » فان قلت فكل الصلوات كذلك فما وجه التخصيص بهما . قلت اظهاراً لزيادة شرفهما وترغيباً في حفظهما . فان قلت ما وجه العدول عن الأصل وهو فعل المضارع . قلت إرادة التأكيد في وقوعه بجعل ما هو للوقوع كالواقعة كقوله تعالى « ونادى أصحاب الجنة » أو النظر الى تضمين من معنى الشرطية واعطائها حكم ان في جمل الماضي مستقبلاً . الخطابي : يريد بالبردین صلاة الفجر والعصر وذلك لأنهما يصليان في بردي النهار وهما طر فاه حين يعطى الهواء وتذهب سورة الحر . قوله (ابن رجاء) بفتح الراء وخفة الجيم وبالمد عبد الله تقدم في وجوب الصلاة في الثياب (وبهذا) أي بهذا الحديث وهو مرسل لأنه لم يقل عن أبيه إلا أن يقال المراد بالشار إلى الحديث وبقي الاستناد كلاهما . قوله (إسحق) قال النسائي في كتاب التقييد لعله إسحق بن منصور أي الكوسج . وقال في موضع آخر منه قال ابن السكن كل ما في كتاب البخاري

النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلَهُ

بَابُ وَقْتِ الْفَجْرِ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَاصِمٍ قَالَ حَدَّثَنَا هَمَامٌ عَنْ قَتَادَةَ ٥٥١ وقت الفجر

عَنْ أَنَسٍ أَنَّ زَيْدَ بْنَ ثَابِتٍ حَدَّثَهُ أَنَّهُمْ تَسَحَّرُوا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قُلْتُ كَمْ يَنْهَمَا قَالَ قَدْرُ خَمْسِينَ أَوْ سِتِينَ يَعْنِي آيَةً ح

حَدَّثَنَا حَسَنُ بْنُ صَبَاحٍ سَمِعَ رَوْحًا حَدَّثَنَا سَعِيدٌ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ ٥٥٢
مَالِكٍ أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَزَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ تَسَحَّرَا فَلَبَّأَ فَرَاغًا مِنْ تَحْوَرِّهِمَا قَامَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الصَّلَاةِ فَصَلَّى قُلْنَا لِأَنَسٍ كَمْ كَانَ بَيْنَ فَرَاغِهِمَا مِنْ سَحُورِهِمَا وَدُخُولِهِمَا فِي الصَّلَاةِ قَالَ قَدْرُ مَا يَقْرَأُ الرَّجُلُ خَمْسِينَ آيَةً **حَدَّثَنَا** إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي أُوَيْسٍ عَنْ أَخِيهِ عَنْ سُلَيْمَانَ عَنْ ٥٥٣

عن إسحق غير منسوب فهو ابن راهويه . قوله (حبان) بفتح المهملة وشدة الواحدة ابن هلال الباهلي مات سنة ست عشرة ومائتين والله أعلم (باب وقت الفجر) قوله (عمرو) بالواو (ابن عاصم) الحافظ البصري مات سنة ثلاث وعشرين ومائتين و (همام) أى ابن يحيى . قوله (أنهم) أى أنه وأصحابه (تسحروا) أى أكلوا السحور (والصلاة) أى صلاة الصبح . قوله (الحسن بن الصباح) البزار بالزاي ثم بالراء أحد الأعلام تقدم في باب زيادة الإيمان ونقصانه و (روح) بفتح الراء ابن عبادة بضم المهملة وخفة الواو في باب اتباع الجنائز من الإيمان و (سعيد) أى ابن أبي عروبة بفتح المهملة في باب الجنب يخرج ويمشى في السوق . قوله (سحورهما) بفتح السين اسم لما يتسحر به أى الماء كقولهم يضمنها التسحور أى الأكل و (فضليا) في بعضها فصل بلقظ المفرد وفي بعضها فصلين باللفظ المنكلم . فان قلت ما الفرق بين الطرفين . قلت الحديث الأول هو من مسانيد زيد وهذا من مسانيد

أَبِي حَازِمٍ أَنَّهُ سَمِعَ سَهْلَ بْنَ سَعْدٍ يَقُولُ كُنْتُ أَتَسَحَّرُ فِي أَهْلِ ثُمَّ يَكُونُ سُرْعَةً
 فِي أَنْ أُدْرِكَ صَلَاةَ الْفَجْرِ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدَّثَنَا يَحْيَى
 ابْنُ بُكَيْرٍ قَالَ أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ
 ابْنُ الزُّبَيْرِ أَنَّ عَائِشَةَ أَخْبَرَتْهُ قَالَتْ كُنَّ نِسَاءُ الْمُؤْمِنَاتِ يَشْهَدْنَ مَعَ رَسُولِ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةَ الْفَجْرِ مُتَلَفَعَاتٍ بِمُرُوطِهِنَّ ثُمَّ يَنْقَلِبْنَ إِلَى
 بُيُوتِهِنَّ حِينَ يَقْضِينَ الصَّلَاةَ لَا يَعْرِفُنَّ أَحَدًا مِنَ الْغُلَسِ

أنس . قوله (إسماعيل بن أبي أويس) أخوه عبد الحميد مرفى باب الإبراد بالظهر في شدة الحر
 و (سليمان) أي ابن بلال و (أبو حازم) أي سلمة . قوله (سرعة) بالرفع اسم كان وهو مائة ولفظ
 (بي) متعلق بسرعة أو ناقصة وفي خبره أو أن أدرك خبره إذ التقدير لأن أدركه بالنصب خبر كان
 والاسم ضمير يرجع إلى ما يدل عليه لفظ السرعة أي تكون السرعة سرعة حاصلة في لأدرك الصلاة
 أو تكون حالي وصفى ونحوه أو نصب على الاختصاص . قوله (كن) فإن قلت القياس كانت فواجهه
 قلت هو كقولهم أكلوني البراغيث في أن البراغيث بدل أو بيان . فإن قلت إضافة النساء إلى المؤمنات
 من باب إضافة الشيء إلى نفسه . قلت مؤول بأن المراد نساء الأنفس المؤمنات أو الجماعة المؤمنات
 وقيل إن نساء هنا بمعنى الفاضلات أي فاضلات المؤمنات كما يقال رجال القوم أي فضلاؤهم ومقدموم
 قوله (صلاة الفجر) فإن قلت أهو مفعول به أم مفعول فيه أي يشهدون المسجد في صلاة الفجر
 قلت يصح أن تكون مشهودة ومشهودا فيها وللعينان صحيحان . قوله (متلفعات) أي ملتفات
 والتلفع شد اللقاع وهو ما يغطي الوجه وتلحف به و (المرط) بكسر الميم كساء من صوف أو خز
 يؤتز به . قوله (من الغلس) من ابتدائية أي لأجل ومعناه ما يعرف نساء هن أم رجال . فإن قلت
 تقدم أنه كان ينفلت عن صلاة العداة حين يعرف الرجل جليسه . قلت لا مخالفة بينهما لأنه إخبار
 عن رؤية جليسه وهذا إخبار عن رؤية النساء من البعد وفيه استحباب التكبير بالصبح وهو مذهب

بَابُ مَنْ أَدْرَكَ مِنَ الْفَجْرِ رَكْعَةً حَرَمًا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ
مَالِكٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ وَعَنْ بُسْرِ بْنِ سَعِيدٍ وَعَنِ الْأَعْرَجِ
يُحَدِّثُونَهُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ أَدْرَكَ
مِنَ الصُّبْحِ رَكْعَةً قَبْلَ أَنْ تَطْلُعَ الشَّمْسُ فَقَدْ أَدْرَكَ الصُّبْحَ وَمَنْ أَدْرَكَ رَكْعَةً
مِنَ الْعَصْرِ قَبْلَ أَنْ تَغْرُبَ الشَّمْسُ فَقَدْ أَدْرَكَ الْعَصَرَ

الأئمة الثلاثة . وقال أبو حنيفة الاسفار أفضل محتجا بحديث رافع أسفروا بالفجر فانه أعظم للأجر
وأوله أحمد بان الاسفار هو أن يتضح الفجر ولا يشك أنه قد طلع . كأنه قال تبينوا الفجر ولا
تفلسوا بالصلاة وأتم تشكون في طلوعه حرصا على طلب الفضل بالتبليس فان ذلك أعظم للأجر
يدل عليه حديث ابن مسعود أى الأعمال أفضل قال الصلاة لأول وقتها وفيه حضور النساء الجماعة
في المسجد وهو إذا لم تحض فتة عابن أو بن (باب من أدرك من الفجر ركعة) قوله (زيد بن
أسلم) بلفظ الماضي و (عطاء بن يسار) ضد اليمين تقدما في كتاب الايمان والرجال كلهم مدينون
و (بسر) يضم الموحدة وسكون المهملة وبالراء في باب الخوخة والمعرف في المسجد . قوله (من
الصبح) أى من وقت الصبح قدر (ركعة) قالوا إذا أدرك من لا تجب عليه الصلاة ركعة من وقتها
لزمته تلك الصلاة وذلك كالصبي يبلغ وكالحائض تطهر والكافر يسلم إذا أدركوا ركعة من وقتها
لزمهم تلك الصلاة . فان قلت فان أدرك أقل من قدر ركعة كتكبرية مثلا فما حكمه . قلت لكشافه
فيه قولان أحدهما لا تلزمه لفهوم هذا الحديث وأصحهما تلزمه لأنه أدرك جزاء منه فاستوى
قليله وكثيره ولأنه لا يشترط قدر الصلاة بكاملها بالاتفاق فينبغي أن لا يفرق بين تكبرية وركعة
وأجيب عن هذا الحديث بأن التقيد بركعة خرج على الغالب فان الغالب ما يمكن إدراك معرفته ركعة
ونحوها وأما التكبرية فلا تكاد تحس . التوى : هذا الحديث دليل صريح في أن من صلى ركعة
من الصبح أو العصر ثم خرج الوقت قبل سلامه لا تبطل صلاته بل يتمها وهى صحيحة وهذا يجمع
عليه في العصر وأما في الصبح فقال به العلماء إلا بأحنيغة فانه قال تبطل صلاة الصبح بطلوع الشمس

من أدرك
من الصلاة
ركعة

بَابُ مَنْ أَدْرَكَ مِنَ الصَّلَاةِ رَكْعَةً حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ قَالَ
أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ أَدْرَكَ رَكْعَةً مِنَ الصَّلَاةِ فَقَدْ
أَدْرَكَ الصَّلَاةَ

ففيها لأنه دخل وقت النبي عن الصلاة بخلاف غروب الشمس والحديث حجة عليه ﴿باب من أدرك من الصلاة ركعة﴾ فإن قلت ما الفرق بين البابين . قلت الأول فيمن أدرك من الوقت قدر ركعة وهذا فيمن أدرك من نفس الصلاة ركعة . قوله ﴿فقد أدرك الصلاة﴾ أجمعوا على أنه ليس على ظاهره وأنه لا يكون بالركعة مدركا لكل الصلاة بحيث تحصل برأته من الصلاة بهذه الركعة بل فيه إضمار تقديره فقد أدرك حكم الصلاة ونحوه وفيه أنه إذا دخل في الصلاة فضلى ركعة ثم خرج الوقت كان مدركا لأدائها وتكون كلها أداء وهو الصحيح . وقال بعضهم كلها قضاء . وقال بعضهم ما وقع في الوقت أداء وما بعده قضاء وهذا هو التحقيق من حيث الأصول وتقدم فائدة الخلاف فيمن أدرك ركعة من العصر . انتهى : قال بعض العلماء معناه من أدرك مع الإمام ركعة فقد أدرك فضل الجماعة وقال آخرون معناه أن مدرك ركعة من الصلاة مدرك لجميعها ولو أدرك مسافر ركعة من الصلاة لزمه حكم المقيم في الإتمام وهذا الحديث يدل على أن من لم يدرك ركعة منها لا يدخل في حكمها . وقال الشافعي وأحمد من أدرك ركعة من الجمعة أضاف إليها الأخرى وقال أبو حنيفة إذا أحرم في الجمعة قبل سلام الإمام صلى ركعتين بدليل ما قال صلى الله عليه وسلم ما أدركتم فضلوا وما فاتكم فاتقوا والذي فاته ركعتان لا أربع وحجة الشافعي أنه إذا لم يدرك ركعة من الجمعة لم يدرك شيئا منها ومن لم يدرك شيئا منها صلى أربعاً بالاجماع ثم كلامه . فإن قلت هذا الدليل مقول على الشافعي حيث قال الجماعة تحصل بأدراك جزء من الصلاة وفرق بين الجمعة وسائر الصلوات . قلت مذهبه الحديث وحيث ورد فيه من أدرك ركعة فقد أدرك الصلاة قال في الجمعة والجماعة كليهما لا بد من إدراك الركعة ليكون مدركا للصلاة التي أدرك ركعة منها فإن كان في الجمعة فلا بد من الركعة وكذا في غير الجمعة لا بد أيضاً من إدراك الركعة ليكون الكل أداء ويكون له

٥٥٧

بعد الصلاة
بعد الفجر

بابُ الصَّلَاةِ بَعْدَ الْفَجْرِ حَتَّى تَرْتَفِعَ الشَّمْسُ **حَدَّثَنَا** حَفْصُ بْنُ

عُمَرَ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَبِي الْعَالِيَةِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ شَهِدَ
عِنْدِي رَجُلٌ مَرَضِيُونَ وَأَرْضَاهُمْ عِنْدِي عُمَرُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
نَهَى عَنِ الصَّلَاةِ بَعْدَ الصُّبْحِ حَتَّى تَشْرُقَ الشَّمْسُ وَبَعْدَ الْعَصْرِ حَتَّى تَغْرُبَ

٥٥٨

حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ شُعْبَةَ عَنْ قَتَادَةَ سَمِعْتُ أَبَا الْعَالِيَةِ عَنْ

٥٥٩

ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ حَدَّثَنِي نَاسٌ بِهَذَا **حَدَّثَنَا** مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ
عَنْ هِشَامٍ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبِي قَالَ أَخْبَرَنِي ابْنُ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

حَكَمَ الْمُقِيمَ وَغَيْرَ ذَلِكَ مِنَ الْأَحْكَامِ وَلِذَا قَالَ فِيهَا مِنْ أَدْرَكَ جِزَاءَ مِنْهَا سِوَا أَجْمَعَةٍ أَوْ غَيْرِهَا حَصَلَ لَهُ
ثَوَابُ الْجَمَاعَةِ فَلَمْ يَفْرُقْ بَيْنَهُمَا لَا فِي إِدْرَاكِ حَكَمِ الصَّلَاةِ بِرُكْعَةٍ وَلَا فِي إِدْرَاكِ ثَوَابِ الْجَمَاعَةِ بِجِزَاءٍ ثُمَّ
أَنْ مِنْ أَرَادَ الْفَرْقَ يَقُولُ أَنَّ الْجَمْعَةَ شَرْطُ مَحَبَّتِهَا الْجَمَاعَةِ وَسَائِرُ الصَّلَوَاتِ لَيْسَ كَذَلِكَ (باب الصلاة
بعد الفجر) قوله (حفص) أي الحوضي مر في باب التيمن في الوضوء و (هشام) أي الدستوائي
في باب زيادة الإيمان و (أبو العالية) بأهمل العين في باب قول المحدث . قوله (شهد) فإن قلت
مثله يسمى اخباراً لا شهادة . قلت المراد من الشهادة لازماً وهو الاعلام أي أعلمني رجال عدول
قوله (بعد الصبح) أي بعد صلاة الصبح و (تشرق) بضم الراء من شرقت الشمس إذا طلعت
وبكرها من أشرقت إذا ضامت . قوله (يحيى) أي ابن سعيد الفطان و (هشام) أي ابن عروة
(ولا تحروا) أصله لا تتحروا أي لا تقصدوا . الجوهري : فلان يتحرى الأمر أي يتوخاه
ويقصده وتحري فلان بالمكان أي تمكث . قال التيمي : قال قوم المراد به لا تقصدوا ولا تبتدوا
بها في ذلك الوقت وأما من انتبه من نومه أو ذكر ما نسيه فليس بقاصد لها ولا متحر وإنما
المتحرى القاصد إليها وقيل إن قوما كانوا يتحرون طلوع الشمس وغروبها فيسجدون لها عبادة
من دون الله فهي النبي صلى الله عليه وسلم عنه كراهة أن يتشبهوا بهم . قوله (قال) أي قال

٥٦٠ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَحْرُوا بِصَلَاتِكُمْ طُلُوعَ الشَّمْسِ وَلَا غُرُوبَهَا . وَقَالَ حَدَّثَنِي

ابْنُ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا طَلَعَ حَاجِبُ الشَّمْسِ
فَأَخْرُوا الصَّلَاةَ حَتَّى تَرْتَفِعَ وَإِذَا غَابَ حَاجِبُ الشَّمْسِ فَأَخْرُوا الصَّلَاةَ حَتَّى

٥٦١ تَغِيبَ . تَابِعَهُ عَبْدَةُ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ عَنْ أَبِي أَسَامَةَ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ

عَنْ خُبَيْبِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ حَفْصِ بْنِ عَاصِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ

اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ يَبْعَتَيْنِ وَعَنْ لِبَسَتَيْنِ وَعَنْ صَلَاتَيْنِ نَهَى

عَنِ الصَّلَاةِ بَعْدَ الْفَجْرِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ وَبَعْدَ الْعَصْرِ حَتَّى تَغْرُبَ الشَّمْسُ

وَعَنِ اشْتِمَالِ الصَّامِ وَعَنِ الْإِحْتِبَاءِ فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ يُفْضَى بِفَرْجِهِ إِلَى السَّمَاءِ

وَعَنِ الْمُنَابَذَةِ وَالْمُلَامَسَةِ

عروة وحافظ البخاري على لفظه حيث قال في الأول أخبرني وفي الثاني حدثني رعاية للفرق بينهما قوله (حاجب) قيل هو طرف قرص الشمس الذي يبدو عند الطلوع ولا يغيب عند الغروب وقيل التيازك التي تبدو إذا حان طلوعها . الجوهرى : حواجب الشمس نواحيها . قوله (عبد) بفتح الهمزة وسكون الموحدة مر في باب قول النبي صلى الله عليه وسلم أنا أعلمكم في كتاب الإيمان أى تابع عبد عبي في الرواية عن هشام ، قوله (عبيد) مر في باب نقض المرأة شعرها و (عبيد الله) هو ابن عمر بن حفص في باب كراهة الصلاة في المقابر يروى عن خاله خبيب بضم المقطة وفتح الموحدة الأولى وسكون التحتانية أبو الحارث الأنصارى الخزرجى و (حفص ابن عاصم) بن عمر بن الخطاب جد عبيد الله المذكور آنفا . قوله (لبستين) بكسر اللام و (يفضى) من الافضاء و (فرجه) في بعضها بفرجه أى يظهر فرجه من جهة الفوق ومنه معنى

٥٦٢

الصلاة
قبل الغروب

بَابُ لَا يَتَحَرَّى الصَّلَاةَ قَبْلَ غُرُوبِ الشَّمْسِ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ

يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَتَحَرَّى أَحَدُكُمْ فَيُصَلِّيَ عِنْدَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَلَا عِنْدَ غُرُوبِهَا

حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ صَالِحٍ عَنْ

اللبستين والبيعتين في باب ما يستر من العورة بحفاقه ودقاظه مطبعا فلا نكرهه هنا واعلم أن الأوقات المنهى فيها عن الصلاة على نوعين ما يتعلق بالصلاة وما يتعلق بالوقت فالحديث الأول والرابع يدلان على النهي بعد صلاتي الفجر والعصر والثاني والثالث على النهي عن وقت الطلوع والغروب قال القاضي البيضاوي: اختلفوا في جواز الصلاة بعد صلاة الصبح والعصر وعند الطلوع والغروب فذهب داود إلى جوازها فيها مطلقا ولعله حمل النهي على التنزيه دون التحريم . وقال الشافعي : لا تجوز صلاة لاسبب لها وأبو حنيفة : تحرم كل صلاة سوى عصر يومه عند الاصفرار وتحرم المندورة والثلاثة بعد الصلاتين ومالك : تحرم فيها التوافل لا الفرائض ووافقه أحد الأئمة جواز ركعتي الطواف النووي : أجمعوا على كراهة صلاة لاسبب لها في هذه الأوقات وانفقوا على جواز الفرائض المؤداة فيها واختلفوا في التوافل التي لها سبب كتحية المسجد فحوزها الشافعي بلا كراهة محتجا بأنه ثبت أن النبي صلى الله عليه وسلم قضى سنة الظهر بعد العصر في قصة ناس من عبد القيس أنه بالاسلام وهذا صريح في قضاء السنة الفائتة فالحاضرة أولى والفريضة المقضية أولى (باب لا يتحرى وفي بعضها) لا تتحروا . قوله (فصلي) بالنصب وهو نحو ما تأتينا فتحدثنا في أن يراد به نفي التحري والصلاة كليهما وأن يراد نفي الصلاة فقط ويجوز الرفع من جهة النحو أى لا يتحرى أحدكم الصلاة في وقت كذا فهو يصل في وقت الطلوع لا يتحرى هو نفي بمعنى النهي ويصل منصوب بأنه جوابه ويجوز أن يتعلق بالفعل المنهى أيضا فالفعل المنهى معلل في الأول والفعل المعلل منهى في الثاني والمعنى على الثاني لا يتحرى أحدكم فعلا يكون سببا لوقوع الصلاة في زمان الكراهة وعلى الأول كأنه قيل لا يتحرى فليلم تنهاه عنه فأجيب خيفة أن تفعلوا أو ان الكراهة . قوله (لا عند غروبها) فان قلت الترجمة قبل الغروب والحديث عند الغروب . قلت المراد منهما واحد . قوله (عطاء بن

ابن شهاب قال أخبرني عطاء بن يزيد الجندعي أنه سمع أبا سعيد الخدري يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا صلاة بعد الصبح حتى ترتفع الشمس ولا صلاة بعد العصر حتى تغيب الشمس **حدثنا محمد** ٥٦٤
 ابن أبان قال حدثنا غندر قال حدثنا شعبة عن أبي التياح قال سمعت حمرا بن أبان يحدث عن معاوية قال إنكم لتصلون صلاة لقد صحبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فما رأيناها يصلوها ولقد نهى عنهما يعني الركعتين بعد العصر **حدثنا** ٥٦٥
 محمد بن سلام قال حدثنا عبدة عن عبيد الله عن خبيب عن حفص بن عاصم عن أبي هريرة قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صلاتين بعد الفجر حتى تطلع الشمس وبعد العصر حتى تغرب الشمس

يزيد) من الزيادة (الجندعي) بضم الجيم وسكون النون وفتح المهملة بإهمال العين . وقال الفسافي وقد يقال بضم الدال أيضا من في باب لا يستقبل القبلة بغائط . قوله (حتى تغيب الشمس) فان قلت كيف دل على الترجمة . قلت (لا صلاة) معناه لا محصل صلاة فيلزم منه أن لا يتجرأ المكلف إذ العاقل لا يشتغل بما لا يستتبع العادة ولا يتضمن الفائدة . قوله (محمد بن أبان) بفتح الهمزة وخفة الموحدة البليخي أبو بكر مستمل وكيع المعروف بمعدوية مات سنة أربع وأربعين ومائتين وقال بعضهم هو محمد بن أبان الواسطي لا المذكور و (أبو التياح) بالفوقانية ثم التحتانية المشددة مر في باب ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يتخولهم و (حمرا بن) بضم المهملة وسكون الميم وبالراء بن أبان في باب الوضوء ثلاثا و (معاوية) في باب من رد الله به خيرا . قوله (يصلهما) أي الركعتين و (يصلها) أي تلك الصلاة (ولقد نهى) أي رسول الله صلى الله عليه وسلم و (بعد الفجر) أي صلاة

أوقات
كرامة
الصلاة

٥٦٦

باب مَنْ لَمْ يَكْرِهَ الصَّلَاةَ إِلَّا بَعْدَ الْعَصْرِ وَالْفَجْرِ رَوَاهُ عُمَرُ وَابْنُ عُمَرَ وَأَبُو سَعِيدٍ وَأَبُو هُرَيْرَةَ **حَدَّثَنَا** أَبُو النُّعْمَانِ **حَدَّثَنَا** حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ أَصْلَى كَمَا رَأَيْتُ أَصْحَابِي يُصَلُّونَ لَا أَنَّهُى أَحَدًا يُصَلِّي لَيْلٍ وَلَا نَهَارٍ مَا شَاءَ غَيْرَ أَنْ لَا تَحْرَوْا طُلُوعَ الشَّمْسِ وَلَا غُرُوبَهَا

ما يصلى
بعد العصر

٥٦٧

باب مَا يُصَلَّى بَعْدَ الْعَصْرِ مِنَ الْفَوَائِتِ وَنَحْوِهَا وَقَالَ كُرَيْبٌ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ صَلَّيَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ الْعَصْرِ رَكْعَتَيْنِ وَقَالَ شَغْلَنِي نَاسٌ مِنْ عَبْدِ الْقَيْسِ عَنِ الرُّكْعَتَيْنِ بَعْدَ الظُّهْرِ **حَدَّثَنَا** أَبُو نَعِيمٍ قَالَ **حَدَّثَنَا** عَبْدُ الْوَاحِدِ بْنُ أَيْمَنَ قَالَ **حَدَّثَنِي** أَبِي أَنَّهُ سَمِعَ عَائِشَةَ قَالَتْ وَالَّذِي ذَهَبَ بِهِ

بعد صلاة الفجر (حق تطلع) أى ترتفع إذ ليس بمجرد الطلوع كافي بل لابد معه من الإرتفاع بدليل الأحاديث الأخر (باب من لم يكره الصلاة إلا بعد العصر والفجر) قوله (أصحابي) فإن قلت ماوجه الدلالة فيه . قلت أما تقرير الرسول صلى الله عليه وسلم أصحابه عليه إن أراد الرؤية في حياته صلى الله عليه وسلم وأما إجماعهم أن أرادها بعد وفاته إذ الإجماع لا تصور حجته إلا بعد وفاته . وإلا فقله وحده حجة قاطعة . قوله (غير أن لا تحمروا) أى غير هذا النهى وهذا هو دليل مالك حيث قال لا بأس بالصلاة عند استواء الشمس وقال الشافعى الصلاة عند الاستواء مكروهة إلا يوم الجمعة لما ثبت أنه صلى الله عليه وسلم كره الصلاة نصف النهار إلا يوم الجمعة والله أعلم (باب ما يصلى بعد العصر من الفوائت) قوله (كريب) مصفرا مر في باب التخفيف في الوضوء (أم سلمة) بفتح اللام أم المؤمنين . قوله (بعد الظهر) صفة للركعتين المندوبتين بعد الظهر وهذا دليل للشافعى

مَا تَرَكَهُمَا حَتَّى لَقِيَ اللَّهَ وَمَا لَقِيَ اللَّهَ تَعَالَى حَتَّى ثَقُلَ عَنِ الصَّلَاةِ وَكَانَ يُصَلِّي
كَثِيرًا مِنْ صَلَاتِهِ قَاعِدًا تَغْنِي الرُّكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْعَصْرِ وَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يُصَلِّيهَا وَلَا يُصَلِّيهَا فِي الْمَسْجِدِ خَافَهُ أَنْ يُثْقَلَ عَلَى أُمَّتِهِ وَكَانَ يُحِبُّ
مَا يُخَفِّفُ عَنْهُمْ **حَدَّثَنَا** مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ قَالَ أَخْبَرَنِي ٥٦٨
أَبِي قَالَتْ عَائِشَةُ ابْنُ أُخْتِي مَا تَرَكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ السَّجْدَتَيْنِ
بَعْدَ الْعَصْرِ عِنْدِي قَطُّ **حَدَّثَنَا** مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ قَالَ ٥٦٩
حَدَّثَنَا الشَّيْبَانِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ الْأَسْوَدِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ
رُكْعَتَانِ لَمْ يَكُنْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْعُهُمَا سِرًّا وَلَا عَلَانِيَةً

في جواز صلاة لها سبب بعد العصر بلا كراهة . قوله (عبد الواحد بن أيمن) بفتح الهمزة تقدم
في باب الاستعانة بالتجار (والذي ذهب به) أي برسول الله صلى الله عليه وسلم حلفت عائشة بالله
تعالى على أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ترك الركعتين بعد العصر حتى مات . قوله (يثقل)
بضم القاف وفي بعضها بكسرهما مشددة وخفف وفي بعضها تخفف . قوله (ابن أخي) بحذف النداء
منه يعني ياعروة لأنه كان ابن أسماء أخت عائشة . قوله (السجديتين) فان قلت هي أربع سجدات
فلم ننامها . قلت أطلق السجديتين وأراد الركعتين تجوزا . فان قلت إطلاق الركعة وإرادة الركعة
مع القيام والاعتدال والسجود مجاز أيضا . قلت نعم كان في الأصل كذلك لكنه صار حقيقة
عرفية في جميعها . قوله (عبد الواحد) أي ابن زياد بكسر الزاي وخفة التختانية مر في باب الجهاد
من الإيمان و (الشيباني) أي أبو إسحق و (عبد الرحمن بن الأسود) بن يزيد النخعي تقدموا
في باب مباشرة الخائض . قوله (ركعتان) أي صلاتان لأنه فسرها بأربع ركعات فهو من باب
إطلاق الجزء وإرادة الكل أو هو من باب الإضمار أي وكذا ركعتان بعد العصر والوجهان

٥٧٠ رَكَعَتَانِ قَبْلَ صَلَاةِ الصُّبْحِ وَرَكَعَتَانِ بَعْدَ الْعَصْرِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَرُورَةَ
 قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ قَالَ رَأَيْتُ الْأَسْوَدَ وَمَسْرُوقًا شَهِدَا عَلَى
 عَائِشَةَ قَالَتْ مَا كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْتِينِي فِي يَوْمٍ بَعْدَ الْعَصْرِ إِلَّا
 صَلَّى رَكَعَتَيْنِ

جائز أن بلا تفاوت لأن الجواز والاضطرار متساويان أو المراد بالركعتين جنس الركعتين الشامل
 للقليل والكثير . قوله (محمد بن عرورة) بالمهملة المفتوحين وسكون الراء الأولى مر في باب
 خوف المؤمن أن يحبط عمله و (أبو إسحاق) أى السبيعي الهمداني في باب الصلاة من الإيمان
 ومسروق في باب علامات المنافق . قوله (الإصلي) أى بعد الاتيان وهو استثناء مفرغ أى ما كان
 يأتيني بوجه أو حالة إلا بهذا الوجه أو هذه الحالة . فان قلت ما وجه الجمع بين هذه الأحاديث وما
 تقدم أنه صلى الله عليه وسلم نهى عن الصلاة بعد العصر : قلت أجيب عنه بأن النهى كان في صلاة لا
 سبب لها وصلاته صلى الله عليه وسلم كانت بسبب قضاء فاتئة الظهر وبأن النهى هو فيما يتحرى فيها
 وفعله كان بدون التحرى وبأنه كان من خصائصه وبأن النهى كان للكرهية فأراد عليه السلام بيان
 ذلك ودفع وهم التحريم وبأن العلة في النهى هو التشبيه بعبد الشمس والرسول صلى الله عليه وسلم
 منزّه عن التشبيه بهم وبأنه صلى الله عليه وسلم لما قضى فاتئة ذلك اليوم وكان في فواته نوع تقصير
 واظب عليها مدة عمره جبرا لما وقع منه والكل باطل أما أولا فلأن الفوات كان في يوم واحد
 وهو يوم اشتغاله بعبد القيس وصلاته بعد العصر كانت مستمرة دائما وأما ثانيا فلأنه عليه السلام
 كان يداوم عليها ويقصد أدامها كل يوم وهو معنى التحرى وأما ثالثا فلأن الأصل عدم الاختصاص
 وجوب متابعتها لقوله تعالى « فاتبعوه » وأما رابعا فلأن بيان الجواز يحصل بمرة واحدة ولا يحتاج
 في دفع وهم الحرمة إلى المداومة عليها وأما خامسا فلأن العلة في كراهة الصلاة بعد فرض العصر ليس التشبه
 بهم بل هي العلة لكراهة الصلاة عند الغروب فقط وأما سادسا فلأننا لا نسلم أنه كان تقصيرا لأنه
 مشغل في ذلك الوقت بما هو أهم وهو ارشادهم الى الحق أو لأن الفوات كان بالنسيان نعم إن الجبر
 يحصل بقضائه مرة واحدة على ما هو حكم أبواب القضاء في جميع العبادات بل الجواب الصحيح أن

بابُ التَّبْكِيرِ بِالصَّلَاةِ فِي يَوْمِ غَيْمٍ حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ فَضَالَةَ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ يَحْيَى هُوَ ابْنُ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ أَبِي قَلَابَةَ أَنَّ أَبَا الْمَلِيحِ حَدَّثَهُ قَالَ كُنَّا مَعَ بَرِيدَةَ فِي يَوْمٍ ذِي غَيْمٍ فَقَالَ بَكْرُوا بِالصَّلَاةِ فَإِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ تَرَكَ صَلَاةَ الْعَصْرِ حَبِطَ عَمَلُهُ

بابُ الْأَذَانِ بَعْدَ ذَهَابِ الْوَقْتِ حَدَّثَنَا عِمْرَانُ بْنُ مَيْسَرَةَ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ فَضِيلٍ قَالَ حَدَّثَنَا حُصَيْنٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَتَادَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ سَرَرْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةً فَقَالَ بَعْضُ الْقَوْمِ لَوْ عَرَسَتْ بَنَاتُ يَارَسُولَ اللَّهِ قَالَ أَخَافُ أَنْ تَنَامُوا عَنِ الصَّلَاةِ قَالَ بَلَلُ أَنَا أَوْ قَطْمُكُمْ

النبى قول وصلاته فعل والقول والفعل إذا تعارضا تقدم القول ويعمل به . فان قلت تقدم القول إنما هو فيما لم يعلم التاريخ وهنا معلوم لأن الفعل كان إلى آخر عمره . قلت النبى مطلق مجهول التاريخ والمطلقة والمؤرخة حكمهما واحد لاحتمال أن تكون المطلقة مع المؤرخة في الزمان . قال يحيى السنة . فله أول مرة قضاء ثم أثبتته وكان مخصوصا بالمواظبة على ما فعله مرة وثبت في صحيح مسلم . وكان إذا صلى صلاة أثبتها (باب التبكير بالصلاة) قوله (معاذ) تقدم في باب من اتخذ ثياب الحيض وسائر الرجال مع مباحث الحديث بحليلها ودقيقها في باب من ترك العصر (باب الأذان بعد ذهاب الوقت) قوله (عمران) بن ميسرة ضد الميمنة تقدم في باب رفع العلم و (محمد بن فضيل) مصغر الفضل بالضاد المعجمة في باب صوم رمضان إيماناً و (حصين) بضم المهملة وفتح الصاد المهملة وسكون التحتانية وبالنون ابن عبد الرحمن السلى الكوفي مات سنة ست وثلاثين ومائة و (عبد الله بن أبي قتادة) في باب الاستنجاء باليمين . قوله (لو عرست) التعريس نزول القوم في السفر آخر الليل للإستراحة وجواب لو محذوف نحو لكان أسهل علينا أو هو للتمنى

فَاضْطَجِعُوا وَأَسَدُّ بِلَالٌ ظَهَرَهُ إِلَى رَاحِلَتِهِ فَنَلَبَتْهُ عَيْنَاهُ فَنَامَ فَاسْتَيْقَظَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ طَلَعَ حَاجِبُ الشَّمْسِ فَقَالَ يَا بِلَالُ أَيْنَ مَا قُلْتَ قَالَ مَا أَتَيْتُ عَلَى نَوْمَةٍ مِثْلَهَا قَطُّ قَالَ إِنَّ اللَّهَ قَبَضَ أَرْوَاحَكُمْ حِينَ شَاءَ وَرَدَّهَا عَلَيْكُمْ حِينَ شَاءَ يَا بِلَالُ فَمُ قَاذِنٌ بِالنَّاسِ بِالصَّلَاةِ فَوَضَّاءٌ فَلَبَّ أَرْتَفَعَتِ الشَّمْسُ وَابْيَاضَتِ قَامَ فَصَلَّى

(وفاضطجعوا) بلفظ الأمر والماضى (والراحلة) المركب و (فنلبت عيناه) وفى بعضها فغلبت (و (أين ما قلت) أى أين الوفاء بقولك أنا وقلتم (ومثلها) أى مثل هذه النومة التى كانت فى هذا الوقت ومثل لا يتعرف بالاضافة ولهذا وقع صفة للكرة . قوله (قبض أرواحكم) هو كما فى قوله تعالى «الله يتوفى الأنفس حين موتها» والتى لم تمت فى منامها ، فان قلت إذا قبض الروح يكون الشخص ميتا لكنه نائم لا ميت . قلت لا يلزم من انقباض الروح الموت والفرق بينه وبين النوم مع اشتراكهما فى الانقباض أن الموت هو انقباض الروح أى انقطاع تعلقه عن ظاهر البدن وباطنه والنوم هو انقطاعه عن ظاهر البدن فقط وفى الحديث تجوز الانتماس من السادات فيما يتعلق بمصالحهم وأن للامام أن يراعى المصلحة الدينية وفيه الاحتراز عما يحتمل فوات العبادة عن وقتها بسببه وجواز التزام الخادم القيام بمراقبة ذلك وأما التأذین بعد خروج الوقت فقال أحمد بجوازه محتجا بهذا الحديث وقال الثورى ليس فى الفرائض أذان ولا إقامة . وقال الشافعى الفائنة لا أذان لها . فان قلت فما يقول الشافعى فى هذا الحديث . قلت لعله يحمل التأذین على المعنى اللغوى وهو الاعلام وفى بعضها فأذنه من باب الافعال وهو صريح فى الاعلام . فان قلت قد ثبت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم تنام عيناه ولا ينام قلبه فكيف فات عنه الوقت . قلت قال النووى : جوابه أن القلب إنما يدرك الحسيات المتعلقة به كالحديث والألم ونحوهما ولا يدرك طلوع الفجر وغيره مما يتعلق بالعين أو أن عدم نوم القلب هو الغالب من أحواله . قال التيمى كان فى النادر ينام كنوم الآدميين . وقال وأما تركه الصلاة حتى ابيضت الشمس فقال الكوفيون [نما آخرها لما تقدم من نبيه عن الصلاة عنده]

بَابُ مَنْ صَلَّى بِالنَّاسِ جَمَاعَةً بَعْدَ ذَهَابِ الْوَقْتِ حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ فَصَّالَةَ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ يَحْيَى عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ عُمَرَ ابْنَ الْخَطَّابِ جَاءَ يَوْمَ الْخَنْدَقِ بَعْدَ مَا غَرَبَتِ الشَّمْسُ لَجَعَلْ يَسْبُ كُفَّارَ قُرَيْشٍ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا كَذَبْتُ أَصْلَى الْعَصْرَ حَتَّى كَادَتِ الشَّمْسُ تَغْرُبُ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاللَّهِ مَا صَلَّيْتُهَا فَقُمْنَا إِلَى بَطْحَانَ فَتَوَضَّأَ لِلصَّلَاةِ وَتَوَضَّأْنَا لَهَا فَصَلَّى الْعَصْرَ بَعْدَ مَا غَرَبَتِ الشَّمْسُ ثُمَّ صَلَّى بَعْدَهَا الْمَغْرِبَ .

طُلُوعِ الشَّمْسِ . قَالَ الشَّافِعِيُّ أَخْرَاهَا مِقْدَارَ مَا تَوَضَّأَ النَّاسُ وَتَأَهَّبُوا لِلصَّلَاةِ وَقَدْ جَاءَ هَذَا الْمَعْنَى فِي بَعْضِ طُرُقِ الْحَدِيثِ وَرَوَى عَطَاءُ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَمَرَهُمْ بِالْخُرُوجِ مِنْ ذَلِكَ الْوَادِي عَلَى طَرِيقِ التَّشَاوُثِ بِهِ وَقَالَ لَهُمْ أَخْرَجُوا مِنَ الْمَكَانِ الَّذِي أَصَابَكُمْ فِيهِ الْغَفْلَةُ وَفِي رِوَايَةِ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمٍ أَنَّ هَذَا وَادٍ بِهِ شَيْطَانٌ فَكَرِهَ الصَّلَاةَ فِيهِ (بَابُ مَنْ صَلَّى بِالنَّاسِ جَمَاعَةً بَعْدَ ذَهَابِ الْوَقْتِ) قَوْلُهُ (يَوْمَ الْخَنْدَقِ) بَفَتْحِ الْخَاءِ وَالِدَالِ وَهُوَ أَعْجَمِي تَكَلَّمْتُ بِهِ الْعَرَبُ أَيْ يَوْمَ حَفْرِ الْخَنْدَقِ وَكَانَ فِي السَّنَةِ الرَّابِعَةِ مِنَ الْهَجْرَةِ وَتُسَمَّى بِغُرُوقِ الْأَحْزَابِ وَكَانَ بِسَبَبِ الْكُفَّارِ لَأَنَّهُمْ كَانُوا سَبَبَ اشْتِغَالِ الْمُؤْمِنِينَ بِحَفْرِ الْخَنْدَقِ الَّذِي هُوَ سَبَبُ لِفَوَاتِ صَلَاتِهِ . قَوْلُهُ (كَادَتْ) فَإِنْ قُلْتَ ظَاهِرُهُ يَقْتَضِي أَنَّهُ صَلَّى قَبْلَ الْغُرُوبِ . قُلْتَ لَا نَسْلُمُ بَلْ يَقْتَضِي أَنْ كِيدُودَهُ كَانَتْ عِنْدَ كِيدُودَتِهَا وَلَا يَلِزَمُ مِنْهُ وَقُوعُ الصَّلَاةِ فِيهَا بَلْ يَلِزَمُ أَنْ لَا يَقْعُ الصَّلَاةُ فِيهَا إِذْ حَاصِلُهُ عَرَفَا مَا صَلَّيْتُ حَتَّى غَرَبَتِ الشَّمْسُ . قَوْلُهُ (بَطْحَانُ) بِضَمِّ الْمُوَحَّدَةِ تَقْدِيمُ فِي بَابِ فَضْلِ الْعِشَاءِ . فَإِنْ قُلْتَ كَيْفَ دَلَّ الْحَدِيثُ عَلَى الْجَمَاعَةِ قُلْتَ إِذَا لَأَنَّ الْبُخَارِيَّ اسْتَفَادَهُ مِنْ بَقِيَةِ الْحَدِيثِ الَّذِي هُوَ مُحْتَصَرُهُ وَإِذَا مِنْ أَجْرَاءِ الرَّاويِّ الْفَاتَةِ الَّتِي هِيَ الْعَصْرُ وَالْحَاضِرَةُ الَّتِي هِيَ الْمَغْرِبُ بِمَجْرَى وَاحِدًا وَلَا شَكَّ أَنَّ الْمَغْرِبَ كَانَتْ بِالْجَمَاعَةِ لَمَّا هُوَ مَعْلُومٌ مِنْ عَادَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . فَإِنْ قُلْتَ مَا وَجَّهَ تَأْخِيرَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ الصَّلَاةَ إِلَى ذَهَابِ وَقْتِهَا . قُلْتَ يَحْتَمَلُ أَنَّهُ أَخْرَاهَا نِسْبًا بِسَبَبِ الْإِشْتَغَالِ بِأَمْرِ الْعَدُوِّ أَوْ عَمْدًا وَكَانَ ذَلِكَ الْإِشْتَغَالُ عَنَّا فِي التَّأْخِيرِ قَبْلَ نَزُولِ صَلَاةِ الْخَوْفِ وَأَمَّا الْيَوْمُ فَلَا يَجُوزُ التَّأْخِيرُ

بَابُ مَنْ نَسِيَ صَلَاةً فَلْيُصَلِّ إِذَا ذَكَرَهَا وَلَا يُعِيدُ إِلَّا تِلْكَ الصَّلَاةَ من نسي صلاة
 وَقَالَ إِبْرَاهِيمُ مَنْ تَرَكَ صَلَاةً وَاحِدَةً عَشْرِينَ سَنَةً لَمْ يُعَدِّ إِلَّا تِلْكَ الصَّلَاةَ
 الْوَاحِدَةَ **حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ وَمُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ** قَالَا حَدَّثَنَا هَمَامٌ عَنْ قَتَادَةَ
 عَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ نَسِيَ صَلَاةً فَلْيُصَلِّ إِذَا ذَكَرَهَا

عن وقتها لسبب العدو والقتال بل يصل صلاة الخوف على ما هو مذكور في الفقرات واعلم أنه وقع هنا وفي صحيح مسلم أن الصلاة الفائتة كانت صلاة العصر وفي الموطأ أنها الظهر والعصر وفي الحديث جواز السب للكفار وجواز القسم بدون استخلاف . قال النووي هو مستحب إذا كان فيه مصلحة من توكد الأمر أو زيادة طمأنينة أو نفي نوم نسيان أو غير ذلك من المقاصد الصالحة وإنما حلف عليه السلام تطييباً لقلب عمر لما شق عليه تأخيرها وقال وظاهر الحديث أنه صلاحاً في جماعة فيكون فيه دليل لجواز صلاة الفريضة الفائتة جماعة قال وفيه أنه ينبغي أن يبدأ بقضاء الفائتة ثم يصلي الحاضرة وهذا يجمع عليه ولكنه عند الشافعي على الاستحباب وعند أبي حنيفة على الإيجاب حتى لو قدم الحاضرة لم يصح والله أعلم (باب من نسي صلاة فليصل)
 أي من نسي صلاة حتى خرجت عن وقتها لا يعيد أي لا يقضى إلا تلك ومنه بالخفية أنه لو لم يعد الفائتة حتى أدى خمس صلوات بعدها يجب عليه إعادتها مع إعادة الخمس التي بعدها مستبدلين بقوله صلى الله عليه وسلم لا صلاة لمن عليه فائتة والحديث حجة عليهم فيما لو زادت الفوائت على خمس إذ له الصلاة وعليه الفائتة و(إبراهيم) أي النخعي و(همام) أي ابن يحيى تقدم في باب الوضوء . قوله (من نسي) فإن قلت انتفاء الشرط يستلزم انتفاء المشروط فيلزم منه أن من لم ينس لا يصل إذا ذكر لكن القضاء واجب على التارك عمداً أيضاً . قلت قيد في الحديث بالنسيان لخروجه على الغالب أو لأنه مما ورد على السبب الخاص مثل أن يكون ثمة سائل عن حكم قضاء الصلاة المنسية أو أنه إذا وجب القضاء على المذكور فغيره أولى بالوجوب وهو من باب التنبيه بالأدنى على الأعلى وشرط اعتبار مفهوم المخالفة عدم الخروج مخرج الغالب وعدم وروده على السبب الخاص وعدم مفهوم الموافق وقال الظاهرية لا يجب قضاء الفائتة بغير عذر قالوا إنها أعظم من أن تخرج عن وبال معصيتها

لَا كَفَّارَةَ لَهَا إِلَّا ذَلِكَ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي، قَالَ مُوسَى قَالَ هَمَامٌ سَمِعْتُهُ يَقُولُ
بَعْدُ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي. . . وَقَالَ حَبَانُ حَدَّثَنَا هَمَامٌ حَدَّثَنَا قَتَادَةُ حَدَّثَنَا أَنَسٌ
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحْوَهُ

بالقضاء . فان قلت هل للتوافل الفائتة قضاء . قلت لفظ الحديث شامل لكن للتوافل المؤقتة إذ لا يتصور في غيرها النسيان إلى خروجها عن وقتها . فان قلت فهو متناول أيضا لنحو صلاة الخسوف ولا قضاء لها قلت لأن شرعيتها متعلقة بسبب وزول المسبب عند زوال السبب . فان قلت وجوب القضاء في الفائتة الواجبة أهو مستفاد من هذا الأمر أم من الأمر الأول الذي به إيجاب أصل الصلاة قلت اختاف الأصوليون في أن وجوبه بأمر جديد أو بالأمر الأول والظاهر الأول وهو الأمر الذي وجب به القضاء نحو فليصل . فان قلت لفظ إذا ذكر يقتضي أن يلزم القضاء في الحال إذا ذكر لكن القضاء من جملة الواجبات الموسعة اتفاقا وهذا بخلاف المتركة عمدا فان قضاها على الفور على الصحيح . قلت لو تذكرها ودام ذلك التذكّر مدة وصلى في أثناء تلك المدة صدق أنه صلى حين التذكّر وليس يلزم أن يكون في أول حال الذكر أو أن إذا للشرط كأنه قال فليصل أن ذكر يعنى لو لم يذكره لا يلزم عليه القضاء أجزاؤه مقدر يدل عليه المذكور أي إذا ذكر فليصله والجزاء لا يلزم أن يترتب على الشرط في الحال بل يلزم أن يترتب عليه في الجملة . قوله ﴿ لا كفارة ﴾ هي عبارة عن الخصلة التي من شأنها أن تكفر الخطيئة أي تسترّها وهي فعالة للبالغة وهي من الصفات الغالبة في الاسمية الخطائي : هذا يحتمل وجهين أحدهما أنه لا يكفرها غير قضاها والآخر أنه لا يلزمه في نسيانها غرامة ولا صدقة ولا زيادة تضعيف لها إنما يصلى ما ترك سواء . أقول كان الأول قصر قلب والثاني قصر أفراد وقال ليس هذا على العموم حتى يلزمه ان كان في الصلاة أن يقطعها ولكن معناه أن لا يغفل أمرها ويشغل بغيرها وفيه دليل على أنه إذا ذكر فائتة وقت النهي صلى ولم يؤخره وعلى أن أحدا لا يصلى عن أحد كما يجح عنه ولا تجبر بالمسالك ببر الصوم . قوله ﴿ أقم الصلاة ﴾ الترشى الآية تحتل وجوها كثيرة من التأويل لكن الواجب أن يصار إلى وجهة توافق الحديث فالعنى أقم الصلاة لذكرها لأنه إذا ذكرها فقد ذكر الله أو يقدر المضاف أي لذكر صلاتي أو وقع ضمير الله موقع ضمير الصلاة لشرفها وخصوصيتها قيل وفيه دليل على أن شرع من قبلنا شرع لنا مالم يرد ناسخ . قوله ﴿ بعد ﴾ أي بعد زمان رواية الحديث يعنى لم يكن نقل الحديث وتلاوة

٥٧٥

قضاء
الصلاوات

باب قِضَاءِ الصَّلَاةِ الْأُولَى فَلَا أُولَى حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ هِشَامٍ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى هُوَ ابْنُ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ جَابِرٍ قَالَ جَعَلَ عُمَرُ يَوْمَ الْخَنْدَقِ يَسُبُّ كُفَّارَهُمْ وَقَالَ مَا كَذْتُ أُصَلِّيَ الْعَصْرَ حَتَّى غَرَبَتْ قَالَ فَتَزَلْنَا بَطْحَانَ فَصَلَّى بَعْدَ مَا غَرَبَتِ الشَّمْسُ ثُمَّ صَلَّى الْمَغْرِبَ

٥٧٦

كرهه
السمر بعد
العشاء

باب مَا يُكْرَهُ مِنَ السَّمْرِ بَعْدَ الْعِشَاءِ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى قَالَ حَدَّثَنَا عَوْفٌ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو الْمِنْهَالِ قَالَ انْطَلَقْتُ مَعَ أَبِي إِلَى أَبِي بَرزَةَ الْأَسْلَمِيِّ فَقَالَ لَهُ أَبِي حَدَّثَنَا كَيْفَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي

الآية معا . قوله (حبان) بفتح المهملة وشدة الباء مرفى باب فضل صلاة الفجر والظاهر أنه تعليق وذكره البخاري لأن قتادة من المدلسين وروى أولا عنه بلفظ عن أنس فأراد أن يقويه بالرواية عنه بلفظ حدثنا أنس . فان قلت كيف دل الحديث على الجزء الآخر من الترجمة . قلت الحصر الذي لا كفارة الا ذلك عليه إذ علم منه أنه لا يازم إلا تلك الصلاة التي نسها وفيها أيضا رد قول الحنفية (باب قضاء الصلوات الأولى فلا أولى) قوله (يحيى) أى القطان و(هشام) أى الدستوائي و(يحيى) هو ابن أبي كثير) ضد القليل وإسقاط بلفظ هو لأنه ليس من كلام هشام بل من كلام البخاري ذكره تعريفا له وهو غاية الاحتياط في رعاية ألفاظ الشيوخ . قوله (كفارهم) أى كفار قريش ولكنونه معلوما جاز عود الضمير عليه من غير سبق ذكره . قوله (حتى غربت) هذه العبارة صريحة في فوات العصر منه وتقدم مباحث الحديث آنفا مع ذكر أن الترتيب واجب أم لا وعند الشافعية تقديم الفائتة أولى إذا أمن فوات الحاضرة (باب ما يكره من السمر بعد العشاء) قوله (الجميع) أى الجمع السائر نحو طالب وطلاب وهنا أى في قوله تعالى «فكنتم على أعقابكم تنكصون مستكبرين به سامرا تهجرون» قوله (عوف) بفتح المهملة وسكون الواو وبالفاء بينهما و(أبو المنهال) أى سيار بن سلامة و(أبو برزة) بفتح الواو المتحدة تقدموا في باب

المَكْتُوبَةِ قَالَ كَانَ يُصَلِّيُ الْمَجِيرَ وَهِيَ الَّتِي تَدْعُونَهَا الْأُولَى حِينَ تَدْخُضُ
 الشَّمْسُ وَيُصَلِّيُ الْعَصْرَ ثُمَّ يَرْجِعُ أَحَدُنَا إِلَى أَهْلِهِ فِي أَقْصَى الْمَدِينَةِ وَالشَّمْسُ
 حَيَّةٌ وَنَسِيتُ مَا قَالَ فِي الْمَغْرِبِ قَالَ وَكَانَ يَسْتَحِبُّ أَنْ يُؤَخِّرَ الْعِشَاءَ قَالَ
 وَكَانَ يَكْرَهُ النَّوْمَ قَبْلَهَا وَالْحَدِيثَ بَعْدَهَا وَكَانَ يَنْقُطِلُ مِنْ صَلَاةِ الْغَدَاةِ حِينَ
 يَعْرِفُ أَحَدُنَا جَلِيسَهُ وَيَقْرَأُ مِنَ السِّتِينَ إِلَى الْمِائَةِ

٥٧٧

السمر في
الفقه والحديث

بَابُ السَّمْرِ فِي الْفَقْهِ وَالْخَيْرِ بَعْدَ الْعِشَاءِ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الصَّبَّاحِ
 قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَلِيٍّ الْحَنْفِيُّ حَدَّثَنَا قُرَّةُ بْنُ خَالِدٍ قَالَ انْتَضَرْنَا الْحَسَنَ وَرَأَتْ عَلَيْنَا حَتَّى
 قَرُبْنَا مِنْ وَقْتِ قِيَامِهِ فَجَاءَ فَقَالَ دَعَانَا جِيرَانُنَا هَؤُلَاءِ ثُمَّ قَالَ قَالَ أَنَسٌ نَظَرْنَا النَّبِيَّ

وقت العصر وكذا الحديث بمئاته كلها . قوله (حدثنا) بلفظ الأمر والمراد من السمر
 المكروه ما لا يتعلق بالفقه والخبرات وقال بعضهم إنما كره السمر بعدها لئلا يراحم بقية الليل
 بالنوم فتفوته صلاة الصبح في الجماعة وكان عمر رضى الله عنه يضرب الناس على الحديث بعدها
 ويقول أسمرا أول الليل ونوما آخره (باب السمر في الفقه) قوله (عبد الله) أى ابن الصباح
 بتشديد الموحدة وفي بعضها بدون اللام وهو نحو الحسن في جواز استعماله عليا باللام ودونها
 العطار مات سنة خمسين ومائتين و (أبو علي) بفتح العين عبيد الله بن عبد المجيد الحنفى بالمهمله
 والنون المفتوحتين وبالفاء مات عام تسع ومائتين و (قُرَّة) بضم القاف وتشديد الراء ابن خالده
 السدوسي سنة أربع وخمسين ومائة و (الحسن) أى الامام المشهور التابعي بل أفضلهم والرجال كلهم
 بصريون . قوله (رأت) أى أبطلت (قريبا) أى حتى كان الزمان أوردته قريبا من وقت قيام الحسن
 من المسجد لأجل النوم أو من النوم لأجل التهجد وفي بعضها قربنا بلفظ الفعل (ونظرنا) أى انتظرنا

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ لَيْلَةٍ حَتَّى كَانَ شَطْرُ اللَّيْلِ يَبْلُغُهُ فَجَاءَ فَصَلَّى لَنَا ثُمَّ خَطَبَنَا
فَقَالَ أَلَا إِنَّ النَّاسَ قَدْ صَلَّوْا ثُمَّ رَقَدُوا وَإِنَّكُمْ لَمْ تَزَالُوا فِي صَلَاةٍ مَا أَنْتَظَرْتُمْ
الصَّلَاةَ قَالَ الْحَسَنُ وَإِنَّ الْقَوْمَ لَا يَزَالُونَ بِخَيْرٍ مَا أَنْتَظَرُوا الْخَيْرَ قَالَ قُرَّةُ
هُوَ مِنْ حَدِيثِ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدَّثَنَا أَبُو أَيْمَانَ قَالَ ٥٧٨
أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ حَدَّثَنِي سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ وَأَبُو بَكْرِ
ابْنُ أَبِي حَشْمَةَ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ قَالَ صَلَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةَ
العِشَاءِ فِي آخِرِ حَيَاتِهِ فَلَمَّا سَلَّمَ قَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَرَأَيْتَكُمْ
لَيْسَتْكُمْ هَذِهِ فَإِنَّ رَأْسَ مَائَةٍ لَا يَبْقَى مِمَّنْ هُوَ الْيَوْمَ عَلَى ظَهْرِ الْأَرْضِ أَحَدٌ
فَوَهَلَ النَّاسُ فِي مَقَالَةٍ رَسُولِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِلَى مَا يَتَحَدَّثُونَ مِنْ هَذِهِ

والنظر يحمى بمعنى الانتظار و (ذات ليلة) أى فى ليلة ومر تحقيقه فى باب العلم والعظة فى الليل .
قوله (شطر) بالرفع (وكان) تامة أو يبلغه خبره أى كان الشطر يصل الانتظار اليه وفى بعضها بالنصب
أى كان الوقت للشطر (ويبلغه) استئناف أو جملة مؤكدة ومعناه يصل الليل أو الانتظار الى الشطر
يقال بلغت المكان بلوغا إذا وصلت اليه وكذلك إذا شارفت عليه أو قاربته . قوله (فى خير)
وفى بعضها بخير يعنى عم الحسن الحكم فى كل الخيرات (وهو) أى مقول الحسن وهو (إن القوم
لا يزالون) من جملة مرويات أنس . فان قلت المنتظر للصلاة جازله الكلام والأكل ونحوهما فامعنى
كونه فى الصلاة . قلت من جهة حصول الثواب له لا من جميع الجهات . قوله (أبو بكر) أى ابن
سليمان بن أبي حشمة بفتح المهملة وسكون المثناة تقدم فى باب السمر بالعلم مع مباحث الحديث
الشريفة . قوله (فوهل) بفتح الهاء وكسرها أى قال ابن عمر فوهل . المجهرى : وهل فى الشيء

الْأَحَادِيثُ عَنْ مِائَةِ سَنَةٍ وَإِنَّمَا قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَبْقَى مِنْهُ
هُوَ الْيَوْمَ عَلَى ظَهْرِ الْأَرْضِ يُرِيدُ بِذَلِكَ أَنَّهَا تَحْرِمُ ذَلِكَ الْقَرْنَ

٥٧٩

السمر مع
الضيف
والأهل

بَابُ السَّمْرِ مَعَ الضَّيْفِ وَالْأَهْلِ حَدَّثَنَا أَبُو الثُّعَيْنَانِ قَالَ حَدَّثَنَا
مُعْتَمِرُ بْنُ سُلَيْمَانَ قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا أَبُو عُمَانَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي
بَكْرٍ أَنَّ أَصْحَابَ الصُّفَّةِ كَانُوا أَنْاسًا فَقَرَاءَ وَأَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ

وعن الشيء إذا غلط فيه وهو له بالفتح إذا ذهب وهمه إليه وهو يريد غيره مثل وهم الخطأى :
أى توهموا وغلطوا فى التأويل . النووى : يقال وهل بالفتح يهل وهلا كضرب يضرب ضربا أى
غلط وذهب وهمه الى خلاف الصواب وهل بالكسر يوهل وهلا كخذر يحذر حذرا أى فزع . قوله
(فى مقالة النبى صلى الله عليه وسلم) أى فى هذا الحديث و (يتحدثون من هذه الأحاديث) حيث تأولوها
بهذه التأويلات التى كانت مشبورة بينهم مشارا إليها عندهم فى المعنى المراد عن مائة سنة مثل أن
المراد بها انقراض العالم بالكلية ونحوه وغرض ابن عمر أن الناس ما فهموا مراد النبى صلى الله
عليه وسلم من هذه المقالة وحملوها على محامل كلها أوهاهم ما أراد رسول الله صلى الله عليه وسلم
بها الا انحرام القرن الذى كان هو فيه بأن ينقض أهاليه بعد مائة سنة ولا يبق من أهله أحد
لا أن ينقرض العالم بالكلية ونحوه من سائر التأويلات . قوله (يريد) أى قال ابن عمر يريد
رسول الله صلى الله عليه وسلم (بذلك) أى بقوله لا يبقى أن المائة تحرم أى تقطع القرن الذى فيه
رسول الله صلى الله عليه وسلم والقرن من الناس أهل زمان واحد . التيمى : معنى أرايتكم أعلمونى
والكاف للخطاب ولا موضع له من الاعراب والميم تدل على الجماعة (وهذه) موضعه نصب والجواب
محذوف والتقدير أرايتكم ليلتكم هذه فاحفظوها واحفظوا تاريخها (والقرن) كل طبقة مقترنين فى وقت
ومنه قبل لأهل كل مدة أو طبقة بعث فيها بنى قرن قلت السنون أو كثرت وهذا إعلام من رسول
الله صلى الله عليه وسلم بأن أعمار أمته ليست تطول كأعمار من تقدم من الأمم السالفة ليجتهدوا فى
العمل (باب السمر مع الأهل والضيف) قوله (أبى) يعنى سليمان بن طرخان التيمى و (أبو
عثمان) أى عبد الرحمن النهدي تقدم فى باب الصلاة كفارة و (عبد الرحمن بن أبى بكر) الصديق
الصحابى ابن الصحابى ولما أبى البيعة ليزيد بن معاوية بعثوا إليه بمائة ألف درهم ليستطفوه فردها

مَنْ كَانَ عِنْدَهُ طَعَامُ اثْنَيْنِ فَلْيُذْهِبْ بِثَاثٍ وَإِنْ أَرْبَعٌ فَخَامِسٍ أَوْ سَادِسٍ
وَأَنْ أَبَا بَكْرٍ جَاءَ بِثَلَاثَةٍ فَأَنْطَلَقَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِعَشْرَةٍ قَالَ فَبُورَ أَنَا
وَأَبِي وَأُمِّي فَلَا أَدْرِي قَالَ وَامْرَأَتِي وَخَادِمٌ بَيْنَنَا وَبَيْنَ ابْنَتِ أَبِي بَكْرٍ وَإِنْ
أَبَا بَكْرٍ تَعَشَّى عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ لَبِثَ حَيْثُ صُلِّيتِ الْعِشَاءُ
ثُمَّ رَجَعَ فَلَبِثَ حَتَّى تَعَشَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَجَاءَ بَعْدَ مَا مَضَى مِنَ اللَّيْلِ

وقال لا أبيع ديني بدنياي ومناقبه كثيرة تقدم في باب نوم الرجل في المسجد و﴿أحباب الصفة﴾
قال النووي : هم زهاد من الصحابة فقراء غرباء كانوا يأوون إلى المسجد النبي صلى الله عليه وسلم وكانت
لهم في آخره صفة وهي مكان مقتطع من المسجد مظالي عليه يبيتون وكانوا يلقون ويكثرون ففي
وقت كانوا سبعين وفي وقت غير ذلك فيزيدون بمن يقدم عليهم وينقصون بمن يموت منهم أو يسافر
أو يتزوج و﴿الناس﴾ والآناس بمعنى واحد . قوله ﴿فليذهب﴾ أي من أحباب الصفة ﴿بثالث﴾ وإن
أربع فخامس أو سادس روى بجرها فتقديره وإن كان عنده طعام أربع فليذهب بخامس أو سادس
وبرفعها فالتقدير أيضا كذلك لكن بإعطاء المضاف إليه وهو أربع إعراب المضاف وهو طعام
و باضمار مبتدأ للفظ خامس . فإن قلت كيف يتصور السادس إن كان عنده طعام أربع . قلت معناه
فليذهب بخامس أو سادس مع الخامس والعقل يدل عليها إذ السادس يستلزم خامسا فكأنه قال
فليذهب بواحد أو بثنين والحاصل أن أول يدل على منع الجمع بينهما ويحتمل أن يكون معنى أو سادس
وإن كان عنده طعام خمس فليذهب بسادس فيكون من باب عطف الجملة على الجملة . قال المالكي هذا الحديث
بما حذف فيه بعدان والفاء فعلان وحرفا جر باق علاماهو تقديره وإن قام بأربعة فليذهب بخامس
أو سادس . قوله ﴿انطلق﴾ فإن قلت لم قال هنا انطلق وثمة قال بلفظ جاء بثلاثة . قلت لأن المجيء
هو المشي المقرب إلى التكلم والانطلاق المشي المبعد عنه . قوله ﴿فبور﴾ أي الثأن و﴿أنا﴾ مبتدأ
وخبره محذوف يدل عليه السياق نحو في الدار أو أهله و﴿وأمي﴾ وفي بعضها أبي والصحيح هو الأول . قوله
﴿ولا أدري﴾ هو من كلام أبي عثمان ولفظ ﴿وخادم﴾ يتحمل العطف على أمي وعلى امرأتني والثاني
أقرب لفظا و﴿بين بيت﴾ ظرف لخادم . قوله ﴿تعشى﴾ أي أكل العشاء وهو يفتح العين الطعام
الذي يؤكل آخر النهار ﴿ثم لبث﴾ أي في داره ﴿حتى صليت﴾ بلفظ المجھول وفي بعضها حيث

مَا شَاءَ اللَّهُ قَالَتْ لَهُ أَمْرًا ثُمَّ وَمَا حَبَسَكَ عَنْ أَضْيَافِكَ أَوْ قَالَتْ صَنِيفُكَ قَالَ
أَوْ مَا عَشَيْتِيهِمْ قَالَتْ أَبَوَا حَتَّى تَجِيءَ قَدْ عُرِضُوا فَأَبَوَا قَالَ فَذَهَبْتُ أَنَا
فَاخْتَبَأْتُ فَقَالَ يَا غُنْثُرُ فَجَدِّعْ وَسَبِّ وَقَالَ كُلُوا لَاهِنِيًّا فَقَالَ وَاللَّهِ لَا أَطْعَمُهُ

صليت (ثم رجع) أى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم (فلبت عنده حتى تعشى النبي صلى الله عليه وسلم) فان قلت هذا مشعر بأن التعشى عند النبي صلى الله عليه وسلم كان بعد الرجوع اليه ومانتقدم
أشعر بأنه كان قبله . قلت الاول بيان حال أبي بكر في عدم احتياجه الى طعام عند أهله والثاني هو
سوق القصة على الترتيب الواقع أو الاول كان تعشى أبي بكر والثاني كان تعشى رسول الله صلى الله
عليه وسلم وفي بعض نسخ صحيح مسلم حتى نفس رسول الله صلى الله عليه وسلم بالنون . قوله (صنيفك)
فان قلت هم كانوا ثلاثة فلم أفرد . قلت هو لفظ الجنس يطلق على القليل والكثير أو مصدر يتناول
المشي والجمع . قوله (أو ما عشتيهم) الهمة للاستفهام أو الواو للعطف على مقدر بعد الهمة وفي بعضها
عشتيهم بالياء الحاصلة من إشباع الكسرة و (عرضوا) بفتح العين أى الأهل من الابن والمرأة
والخادم (فأبوا) أى الأضياف وفي بعضها بضم العين أى عرض الطعام على الأضياف لخذف
الجار وأوصل الفعل أو هو من باب القلب نحو عرضت الناقة على الحوض . و (قال) أى عبد الرحمن
و (فاختبأت) أى فاختفيت خوفا من خصام أبيه له وشتمه إياه . قوله (غنثر) الخطابي : حدثناه
خلف الحيام بالعين الغير المعجمة وبالتاء التي هي أخت الطاء المضمومة وتين ورواه مرة أخرى بالمعجمة
والمثلثة فان كانت الرواية الأولى محفوفة فانها مفتوحة العين والتاء والعنتر الذباب وشبهه حين حقره
وصغره بالذباب وأما العنثر بالمعجمة فهو مأخوذ من الغنارة وهو الجهل يقال رجل أغنثر وغنثر
معدول عنه والنون زيادة . الجوهرى : الغنر أو الغنثر سفلة الناس والواحد أغنثر نحو الحر أو
الحر أو الأحمر . النوى : هو بالمعجمة المضمومة ثم النون الساكنة ثم المثلثة المفتوحة والمضمومة
لنتان وهو الرواية المشهورة قالوا هو الثقيل وقيل الجاهل وقيل الذباب الأزرق وقيل السفيف وقيل اللثيم
وحكى القاضى فتح المعجمة والمثناة فوقانية ورواه الخطابي بالمهملة والفوقانية المفتوحتين . قوله
(لجدع) أى دعا بالجدع وهو قطع الأنف وغيره من الأعضاء (ولا هنيئا) إنما غاب أهل لا أضيافه
قوله لما حصل له من الجزع والقيظ وقيل انه ليس بدعاء بل هو خبر أى لم تنهوا به في وقته . قوله

أَبَدًا وَيَأْتِي اللَّهُ مَا كُنَّا نَأْخُذُ مِنْ لُقْمَةٍ إِلَّا رَبًّا مِنْ أَسْفَلِهَا أَكْثَرُ مِنْهَا قَالَ يَعْنِي
 حَتَّى شَبِعُوا وَصَارَتْ أَكْثَرُ مِمَّا كَانَتْ قَبْلَ ذَلِكَ فَنَظَرَ إِلَيْهَا أَبُو بَكْرٍ فَأَذَا
 هِيَ كَاهِي أَوْ أَكْثَرُ مِنْهَا فَقَالَ لَامَرَّاتِهِ يَا أُخْتَ بَنِي فِرَاسٍ مَا هَذَا قَالَتْ لَا وَفَرَّةَ
 عَيْنِي لَمْ يَلَمْ الْآنَ أَكْثَرُ مِنْهَا قَبْلَ ذَلِكَ بِنِثْلَثِ مَرَّاتٍ فَأَكَلَ مِنْهَا أَبُو بَكْرٍ وَقَالَ
 إِنَّمَا كَانَ ذَلِكَ مِنَ الشَّيْطَانِ يَعْنِي يَمِينُهُ ثُمَّ أَكَلَ مِنْهَا لُقْمَةً ثُمَّ حَمَلَهَا إِلَى
 النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَصْبَحَتْ عِنْدَهُ وَكَانَ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمٍ عَقْدٌ فَمَضَى

(وَأَيُّمُ اللَّهِ) حمزة حمزة وصل وقيل لا يجوز فيها القطع عند الأكثر وهو مبتدأ خبره محذوف
 أي أَيْمُ اللَّهِ تسمي وتحقيه مرفى باب الصعيد الطيب وضوء المسلم . قوله (صارَتْ) أي الأظمعة
 أو البقية (وأكثر) بالمثلثة وفي بعضها بالموحدة (ولامراته) أي أم عبد الرحمن و (فراس) بكسر
 الفاء وخفة الراء وبالمهمله وقال كذلك لأنها بنت عبد دهمان أي بضم المهمله وسكون الهاء أحد بنى
 فراس بن غنم بن مالك بن كنانة واسمها زينب وهى مشهورة بأمر رومان بضم الراء وسكون الواو
 ووفى نفسها اختلاف كثير ذكره ابن الأثير . قال النووي : معناه يأمن هى من بنى فراس (وفرقة العين)
 يعبر بها عن المسرة ورؤية ما يحبه الانسان قبل إنما قبل ذلك لأن عينه تقر بلوغه أمنيته فلا
 يستشرف لشيء فيكون مشتقا من القرار وقيل مأخوذ من القر بالضم وهو البرد أى إن عينه باردة
 لسرورها وعدم تهاقها . قال الأصمعي : أقر الله عينه أى أبرد دمه لأن دمه الفرح باردة ودمه الحزن
 حارة . قال الداودي : أرادت بقرة عينا النبي صلى الله عليه وسلم فأقسمت به ولقطة (لا) زائدة
 ولها نظائر مشهورة ويحتمل أنها نافية وثمة محذوف أى لا شيء غير ما أقول وهو ورقة عيني لم
 أكثر منها أولا أعلم . قوله (يمينه) وهى التى قال والله لا أطعمه أبدا . فان قلت ما الفائدة
 فى تكرار ثم أكل وليس ثمة أكلان بل أكل واحد . قلت لما كان الأول مبهما أراد دفع الإبهام
 بأنه أكل لقمة واحدة فهو بيان . فان قلت كيف جاز له خلاف العين . قلت لأنه إتيان بالانضسل
 قال صلى الله عليه وسلم من حلف على يمين فرأى غيرها خيرا منها فليأت الذى هو خير وليكفر
 عن يمينه أو كان مراده لا أطعمه معكم أو فى هذه الساعة أو عند الغضب وهذا مبنى على أنه هل يقبل
 التقيد إذا كان الالفاظ عامة وعلى أن الاعتبار بعموم اللفظ أو بخصوص السبب . قوله (فأصبحت)

الْأَجَلَ فَفَرَقْنَا اثْنَا عَشَرَ رَجُلًا مَعَ كُلِّ رَجُلٍ مِنْهُمْ أَنَاسُ اللَّهِ أَعْلَمُكُمْ مَعَ كُلِّ رَجُلٍ فَأَكُلُوا مِنْهَا أَجْعُونَ أَوْ كَمَا قَالَ

أى الأاطعمه عند رسول الله صلى الله عليه وسلم (وعقد) أى عهد مهادة وفى بعضها كانت والتأنيث باعتبار المهادة والفاء فى (ففرقنا) فاء فصيحة أى فجاءوا الى المدينة ففرقنا منهم أى ميزنا أو جعلنا كل رجل من اثني عشر فرقة وفى بعضها فرقنا بالمهمله وشدة الراء أى جعلناهم عرفاء وفى بعضها فقرينا من القرى بمعنى الضيافة و(الله أعلم) جملة معترضة أى أناس الله يعلم عدمهم وعينكم محذوف أى كم رجل . قوله (أو كما قال) أى عبد الرحمن وهو شك من أبى عثمان وفى الحديث جواز السمر مع الأهل والضيف بعد العشاء وهو المراد من الترجمة ليناسب بحث مواقيت الصلاة . التيمى : وفيه أن للسلطان إذا رأى مسغبة أن يفرقهم على أهل السعة بقدر مالا يحجب بهم . وقال كثير من العلماء ان فى المال حقوقا سوى الزكاة وإنما جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم على الاثنين واحدا وعلى الأربعة واحدا وعلى الخمسة واحدا ولم يجعل على الأربعة والخمسة بأزاء ما يجب للاثنين مع الثالث لأن صاحب العيال أولى أن يرقى به وفيه الأكل عند الرئيس وان كان عنده ضيف إذا كان فى داره من يقوم بخدمة منهم وفيه أن الولد والأهل يلزمهم من خدمة الضيف ما يلزم صاحب المنزل وفيه أن الاضياف ينبغي لهم أن يتأدبوا وينتظروا صاحب الدار ولا يتهافتوا على الطعام دونه وفيه الأكل من طعام ظهرت فيه البركة وفيه إهداء ما ترجى بركة لأهل الفضل وفيه أن آيات النبي صلى الله عليه وسلم قد تظهر على يد غيره . النووى : وفيه فضيلة الأيتام والمواساة وأنه إذا حضر أضياف كثيرة ينبغي للجماعة أن يتوزعوا ويأخذ كل واحد منهم من يحتمله وأنه ينبغي لكبير القوم أن يأمر أصحابه بذلك وفيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان آخذا بأفضل الامور وسابعا الى السخاء والجود فان عياله صلى الله عليه وسلم كانوا قريبا من عدد ضيفانه هذه الليلة فواسى بنصف طعامه أو نحوه وواسى أبو بكر بثلث طعامه أو أكثر وواسى الباقر بثلث ذلك وفيه ما كان عليه أبو بكر من المحبة لرسول الله صلى الله عليه وسلم والاتقطاع اليه وإبشاره ليله ونهاره على الأهل والضياف وفيه كرامة ظاهرة للصديق رضى الله عنه وفيه إثبات كرامات الأولياء وهو مذهب أهل السنة وتعمير العرفاء للساكر ونحوها . أقول وفيه جواز الاختفاء عن الوالد إذا خاف منه على تقصير وقع منه وجواز الدعاء بالجدع والسب على الاولاد عند التقصير وترك الجماعة لعذر وجواز الخطاب للزوجة بغير اسمها والقسم بغير الله تعالى وحمل المضيف المشقة على نفسه فى إكرام الضيفان والاجتهاد فى دفع الوحشة وتطيب قلوبهم وجواز ادخار الطعام للند ومخالفة التيمى إذا رأى غيرها خيرا منها وأن الراوى إذا شك يجب أن ينزه عليه كما قال لا أدري هل قال وامرأتى ومثل لفظة أو كما قال ونحوها

فهرس

الجزء الثالث من

شرح صحيح البخارى

للكرمانى

صفحة	صفحة
٧٠ باب صب الماء على البول في المسجد	٢ باب التيمن في الوضوء والفعل
٧١ » يريق الماء على البول	٤ » التماس الوضوء اذا حانت الصلاة
٧٢ » بول الصبيان	٦ » الماء الذي يفصل به شعر الانسان
٧٤ » البول قائماً وقاعداً	١٣ » من لم يرا الوضوء الا من المخرجين
٧٥ » البول عند صاحبه والتستر بالحائط	٢١ باب الرجل يوضي صاحبه
٧٦ باب البول عند سباطة قوم	٢٣ » قراءة القرآن بعد الحدث
٧٧ » غسل الدم	٢٦ » من لم يتوضأ الا من الفشي المثقل
٨١ » غسل المني وفركه	٢٨ » مسح الرأس كله
٨٣ » اذا غسل الجنابة أو غيرها فلم يذهب أثره	٣٠ » غسل الرجلين الى الكعبين
٨٥ » أبوال الابل والدواب والغنم	٣٢ » استئصال فضل وضوء الناس
٨٨ » ما يقع من التجاسات في السمن والماء	٣٦ الدعاء بالبركة
٩٢ » الماء الدائم	٣٧ باب من مضض واستشق من غرفة واحدة
٩٤ » اذا أتى على ظهر المصلي قدر أو جيفة	٣٨ » مسح الرأس مرة
٩٨ » البراق والمخاط ونحوه في الثوب	٣٩ » وضوء الرجل مع امرأته
١٠١ » لا يجوز الوضوء بالنيذ ولا المسكر	٤١ » صب النبي صلى الله عليه وسلم وضوءه
١٠٢ » غسل المرأة أباهما الدم عن وجهه	على الفم عليه
١٠٤ » السواك	٤٢ » الغسل والوضوء في المخضب
١٠٥ » دفع السواك الى الاكبر	٤٧ » الوضوء من التور
١٠٦ » فضل من بات على الوضوء	٤٨ » الوضوء بالمد
١١٠ كتاب الغسل	٥٠ » المسح على الخفين
١١١ باب الوضوء قبل الغسل	٥٤ » اذا أدخل رجله وهما طاهران
١١٣ » غسل الرجل مع امرأته	٥٥ » من لم يتوضأ من لحم الشاة والسويق
١١٤ » الغسل بالصاع ونحوه	٥٦ » من مضض من السويق
١١٧ » من أفاض على رأسه ثلاثاً	٥٩ » هل يمضض من اللبن
١١٩ » الغسل مرة واحدة	٥٩ » الوضوء من النوم
١٢٠ » من بدأ بالحلاب أو الطيب عند الغسل	٦٢ » الوضوء من غير حدث
١٢١ » المضض والاستنشاق في الجنابة	٦٤ » من الكبائر أن لا يستتر من بوله
١٢٣ » مسح اليد بالتراب ليكون أتقى	٦٧ » ما جاء في غسل البول
١٢٣ » هل يدخل الجنب يده في الأناة قبل أن يغسلها	٦٨ » ثم لا يستتر من البول والغمام
١٢٦ » تريق الغسل والوضوء	٦٩ » ترك النبي صلى الله عليه وسلم والناس
١٢٧ » من أفرغ يمينه على شماله في الغسل	الأعرابي حتى فرغ من بوله في المسجد

صفحة	صفحة
١٧٨ باب الطيب للمرأة عند غسلها من الحيض	١٢٩ باب اذا جامع ثم عاد ومن دار على نسائه
١٨٠ » ذلك المرأة نفسها اذا تطهرت من الحيض	في غسل واحد
وكيف تقتسل	١٣١ » غسل الذئ والوضوء منه
١٨٢ » غسل الحيض	١٣٢ » من طيب ثم اغتسل وبق أثر الطيب
١٨٢ » امشاط المرأة عند غسلها من الحيض	١٣٣ » تحليل الشعر
١٨٥ » قص المرأة شعرها عند غسل الحيض	١٣٤ باب من وضأ في الجنابة ثم غسل سائر جسده
١٨٦ » عخلقة وغير عخلقة	١٣٦ » اذا ذكر في المسجد أنه جنب
١٨٨ » كيف تهل الحائض	١٣٧ » ففض اليدين من الفسل عن الجنابة
١٩٠ » إقبال الحيض وإدباره	١٣٨ » من بدأ بشق رأسه الأيمن في الفسل
١٩٢ » لائضى الحائض الصلاة	١٤٠ » من اغتسل عريانا وحده في الخلوة
١٩٤ » النوم مع الحائض وهي في ثيابها	١٤٣ » التستر في الفسل عند الناس
١٩٥ » من أخذ ثياب الحيض سوى ثياب الظهر	١٤٥ » اذا احتلت المرأة
١٩٦ » شهود الحائض العيدين ودعوة المسلمين	١٤٦ » عرق الجنب وأن المسلم لا ينجس
١٩٨ » اذا حاضت في شهر ثلاث حيض	١٤٨ » الجنب يخرج ويمشى في السوق
٢٠١ » الصفرة والكدره في غير أيام الحيض	١٤٩ » كبنونة الجنب في البيت
٢٠١ » عرق الاستحاضة	١٥٠ » نوم الجنب
٢٠٢ » المرأة تحيض بعد الافاضة	١٥٠ » الجنب يتوضأ ثم ينام
٢٠٥ » اذا رأت المستحاضة الطهر	١٥٢ » اذا التقي الحائضان
٢٠٥ » الصلاة على النساء وستنها	١٥٤ » غسل ما يصيب من فرج المرأة
٢٠٧ » اصابة ثوب المصل الحائض	١٥٧ كتاب الحيض
٢٠٩ كتاب التيمم	١٥٧ باب كيف كان بدء الحيض
٢١٤ » باب اذا لم يجد ماء ولا ترابا	١٥٩ » غسل الحائض رأس زوجها وترجيله
٢١٦ » التيمم في الحضر اذا لم يجد الماء وخاف	١٦١ » قراءة الرجل في حجر امرأته وهي حائض
الفوت .	١٦٣ » من سعى النفس حياضا
٢١٧ » التيمم هل ينفخ فيها	١٦٥ » مباشرة الحائض
٢١٩ » التيمم للوجه والكفين	١٦٨ » ترك الحائض الصوم
٢٢١ » الصيد الطيب وضوء المسلم	١٧٠ » تقضى الحائض المناسك كلها الا الطواف
٢٢٨ » اذا غاف الجنب على نفسه المرضى تيمم	١٧٣ » الاستحاضة
٢٣١ » التيمم ضربة	١٧٤ » غسل دم الحيض
٢٣٤ » التيمم الجنب	١٧٥ » الاعتكاف للاستحاضة
	١٧٧ » هل تصلى المرأة في ثوب حاض فيه

الْبَحْثُ فِي صَحِيحِ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ

بِشَرْحِ الْكَرْمَانِيِّ

لِإِبْرَاهِيمَ بْنِ

الطبعة الأولى

١٣٥٢ هجرية — ١٩٣٣ ميلادية

المطبعة المصيرية
بمكة محمد عبد اللطيف

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

١٦٦ **بابُ التَّيْمَنِ فِي الْوُضُوءِ وَالْغَسْلِ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ**
حَدَّثَنَا خَالِدٌ عَنْ حَفْصَةَ بِنْتِ سِيرِينَ عَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ قَالَتْ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ لَمَنْ فِي غَسْلِ ابْنَتِهِ أَبْدَأَنْ بِمَا مِنْهَا وَمَوَاضِعُ الْوُضُوءِ مِنْهَا حَدَّثَنَا حَفْصُ ١٦٧

(باب التيمن في الوضوء والغسل) بفتح الغين وبضمها والمشهور أن المفتوح مصدر والمضموم اسم للفعل المخصوص. التوى في شرح مسلم: إذا أريد بالغسل الماء فهو مضموم وإذا أريد به المصدر يجوز الضم والفتح وقيل إن كان مصدر الغسل فهو بالفتح وإن كان بمعنى الاعتسال فهو بالضم كقولنا غسل الجمعة مسنون وأما الغسل بالكسر فهو اسم لما يغسل به من الخطي وغيره. قوله (مسدد) بفتح الدال المشددة مرفى باب من الإيمان أن يحب لأخيه (واسماعيل) هو ابن علي في حب الرسول من الإيمان (وعاله) هو الحذاء البصري في باب قول النبي صلى الله عليه وسلم اللهم عليه الكتاب. قوله (حفصة بنت سيرين) هي أم الهذيل الأنصارية البصرية الفقيهة أخت محمد بن سيرين ماتت في حدود المائة قوله (أم عطية) بفتح العين المهملة اسمها نسيبة بضم النون وفتح المهملة وسكون المثناة التحتية وبالو حدة. وقال ابن معين بفتح النون وكر السين وهي بنت كعب ويقال بنت الحارث الأنصارية البصرية الصحابة الجليلة كانت تزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم تمرض المرضى وتداوى الجرحى روى لها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أربعون حديثاً للبخارى منها سبعة. قوله (لمن) أي لها ولمن معها في غسل بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم. التوى في تهذيب الأسماء: أن المفسولة اسمها زينب والله أعلم. قوله (أبدأن) بسكون الهمزة وفتح النون المخففة خطاب لجمع المؤنث من البداية والميامن جمع الميمنة وهي الجهة اليمنى. فإن قلت ما وجه دلالة على الترجمة. قلت الأمر بالتيمن في الغسل وفي التوضئة كليهما. فإن قلت كيف دل على التيمن في مواضع الوضوء. قلت إن كان عطفاً على الضمير المجرور كما جوز بعض النحاة فهو ظاهر والا فهو مستفاد من عموم لفظ بياها والله أعلم. قوله

ابن عمر قال حدثنا شعبة قال أخبرني أشعث بن سليم قال سمعت أبي عن مسروق عن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يعجبه اليمين في تنعله ورجله وطوره في شأنه كله

(حفص) بالخاء والصاد المهملتين ابن عمر بن الحارث بن سخرية بفتح المهملة وسكون الموحدة وفتح الموحدة وبالراء الأزدي أبو عمر الحوضي البصري كان أبيض الرأس واللحية قال أحمد هوثبت متن لا يؤخذ عليه حرف مات بالبصرة سنة خمس وعشرين ومائتين . قوله (أشعث) بفتح الهمزة وسكون المنقطة وفتح المهملة وبالمثلثة (ابن سليم) بصيغة التصغير من فعات شيوخ الكوفيين مات سنة خمس وعشرين ومائة . قوله (أبي) بمعنى سليم بن الاسود المحاربي بضم الميم وبالمهملة وبالراء والموحدة الكوفي أبو الشعثاء التابعي سئل عنه أبو حاتم . فقال هو لا يسأل عنه أى لشهرة ففته مات سنة اثنتين ومائتين بعد الجناح . قوله (مسروق) هو ابن الأجدع الكوفي أسلم قبل وفاة النبي صلى الله عليه وسلم وأدركه الصدر الاول من الصحابة وكانت عائشة أم المؤمنين قد تبت مسروقا فسمى ابنته عائشة فكى أبى عائشة مرفى باب علامات المناقب . قوله (يعجبه) بضم الاول يقال أعجبني هذا الشيء لحسنه (وفي تنعله) أى فى لبسه النعل (ورجله) أى فى تشبطه الشعر (وطوره) أى فى تطهره والظهور بضم الطاء ولا يجوز فتحه هنا على ما تقدم من الفرق بينهما على ما هو المشهور وعليه الجمهور . قوله (فى شأنه) وفى بعضها وفى شأنه بالواو العاطفة . فان قلت ما وجهه على تقدير عدما . قلت فيه غموض لان ظاهره البدل باعادة تكرير العامل ولا يصح أن يكون بدل الكل من الكل لان الشأن أعم من هذه الثلاثة ولا بدل البعض لأنه ليس بعضا من المتقدم ولا بدل الاشتغال إذ شرطه أن يكون بينهما ملاسة بغير الجزئية والكلية وهنا الشرط متفاد ولا بدل الغلط لانه لا يقع فى فصيح الكلام . فان قلت فما قولك فيه . قلت هو بدل الاشتغال ومرادهم باتقاء الجزئية والكلية بينهما المذكورتان فى بدل الكل وبدل البعض وهو أن لا يكون الثانى عين الاول ولا بعض الاول وهذا بعكس ذلك إذ الاول بعض الثانى أو هو بدل الغلط وقد يقع فى الكلام الفصح قليلا ولا منافاة بين الغلط واليلاغة أو هو بدل الكل من الكل إذ الظهور مفتاح أبواب العبادات كلها والترجل يتعلق بالرأس والتنعل بالرجل فكأنه شمل جميع الأجزاء من الرأس الى القدم فهو كبدل الكل من الكل أو قسم آخر خامس للابدال الإزيمية على ما بينه بعض النحاة متمسكين بقولهم نظرت الى القمر فلكه ويقول الشاعر

بَابُ التَّمَاسِ الْوُضُوءِ إِذَا حَانَتِ الصَّلَاةُ وَقَالَتْ عَائِشَةُ حَضَرَتِ
الصَّبْحُ فَالتَّمَسَ الْمَاءَ فَلَمْ يَوْجَدْ فَنَزَلَ التَّيْمُمُ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ قَالَ
أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ إِسْحَقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّهُ قَالَ
رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَحَانَتْ صَلَاةُ الْعَصْرِ فَالتَّمَسَ النَّاسُ

التماس
الوضوء

١٦٨

نضر الله أعظمًا دفنوها بسجستان طلحة الطلحات

وان أمكن الجواب عنهما وسموه يدل الكل عن البعض أو يقدر لفظ يعبه التيمن قبل لفظ في شأنه فتكون الجملة بدل الجملة أو هو عطف على ما تقدم بتقدير الواو كأنه قال وفي شأنه عطفًا للعام على الخاص وقد جوز بعض النحاة تقدير الواو العاطفة إذا قامت قرينة عليه أو هو متعلق بيمجه لا بالتيمن أى يعبه في كل شأنه التيمن في هذه الثلاث أى لا يترك التيمن في الثلاث في سفره وحضره وفراغه واشتغاله وغير ذلك . قوله ﴿كاه﴾ فان قلت كيف هذا التأكيد وقد استحب التيسر في بعض الافعال كدخول الخلاء وخروج المسجد ونحوهما . قلت على تقدير الجواب الشائع هذا السؤال ساقط عن أصله واختص ذلك بالأدلة الخارجية وما من عام إلا وقد خصص لإلا والله بكل شئ . علم . أو ما استحب فيه التيسر ليس من الافعال المقصودة بل هى اما ترك وإما غير مقصودة . فان قلت مسح الاذنين مثلا لا يستحب فيه التيامن ولا التيسر . قلت هو أيضا خارج بالدليل وان لم يمكن الجمع بينهما في المسح كما في حق الإتيان فيستحب فيه تقديم مسح الاذن اليمنى . التوى : هو فيما كان من باب التكريم والتشريف كدخول المسجد والاكل وما كان بضده كالخروج من المسجد والامتنعاط والاستنجاء يستحب فيه التيسر وذلك كله لكرامة اليمن وشرفها . اقول ولهذا قال صلى الله عليه وسلم لا يصق أحد في المسجد عن يمينه ﴿باب التماس الوضوء إذا حانت الصلاة﴾ و ﴿الوضوء﴾ يفتح الواو بناء على مذهب الجمهور ﴿وحانت﴾ أى قربت يقال حان حينه أى قرب وقته أو أى آتت يقال حان له أن يفعل كذا أى آن . قوله ﴿حضرت الصبح﴾ أنه فعل الحضور باعتبار صلاة الصبح و ﴿فالتمس﴾ بصيغة المجهول وفي بعضها فالتمسوا بصيغة المعروف . و ﴿فَنَزَلَ التَّيْمُمُ﴾ أى آية التيمم وهذا متعلق بصيغة التصحيح . قوله ﴿عبد الله﴾ أى النبي . و ﴿مالك﴾ أى الإمام وتقدما . و ﴿إسحاق﴾

الْوُضُوءَ فَلَمْ يَجِدْهُ فَأَتَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِوُضُوءٍ فَوَضَعَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي ذَلِكَ الْإِنَاءِ يَدَهُ وَأَمَرَ النَّاسَ أَنْ
يَتَوَضَّؤُوا مِنْهُ قَالَ فَرَأَيْتُ الْمَاءَ يَنْبُعُ مِنْ تَحْتِ أَصَابِعِهِ حَتَّى تَوْضَّؤُوا مِنْ
عِنْدِ آخِرِهِمْ

هو أنصاري مدني وتقدم في باب من قعد حيث ينتهي به المجلس في كتاب العلم . قوله ﴿ رَأَيْتُ ﴾
النبي صلى الله عليه وسلم ﴿ أَى أَبْصَرْتَهُ . و ﴿ يَجِدُوهُ ﴾ مشتق من الوجدان بمعنى الإصابة وفي بعضها فلم
يجدوه باظهار الضمير . و ﴿ فَأَتَى ﴾ بصيغة المجهول . قوله ﴿ فِي ذَلِكَ الْإِنَاءِ ﴾ فان قلت لم يتقدم ذكر
الإناء فكيف أشير اليه . قلت الوضوء دل عليه إذ الماء لا بد له من إناء . و ﴿ مِنْهُ ﴾ أى من الماء الذى في ذلك
الإناء الذى يده المباركة فيه . قوله ﴿ قَالَ ﴾ أى أنس . و ﴿ يَنْبُعُ ﴾ فيه اللغات الثلاث فتح الموحدة وكسرها
وضمها ومعناها يخرج وهو حال من المفعول إذ رأيت بمعنى أبصرت لا يقتضى إلا مفعولا واحدا و ﴿ أَصَابِعِهِ ﴾
جمع الأصابع الجوهري : فيه لغات أصبع بكسر الهمزة وضمها والباء مفتوحة فيهما ولك أن تتبع الضمة الضمة
والكسرة الكسرة . قوله ﴿ حَتَّى تَوْضَّؤُوا مِنْ عِنْدِ آخِرِهِمْ ﴾ حتى للتصريح ومن للبيان أى توضع الناس حتى توضع
الذين هم عند آخرهم وهو كناية عن جميعهم فان قلت الشخص الذى هو آخرهم داخل في هذا الحكم أم لا . قلت
لما كان السياق يقتضى العموم والمبالغة تجمل عندوان كان للظرفية الخاصة مطلق الظرفية حتى تكون بمعنى في
فكانه قال الذين هم في آخرهم . فان قلت هل دخل أنس في هذا الاخبار حتى يكون هو من المتوضئين به أم لا
قلت لا شك أن لفظ الناس عام ولكن الأصوليين اختلفوا في أن المخاطب بكسر الطاء داخل في عموم متعلق
خطابه أمرا أو نهيا أو خبرا أم لا وفي كيفية هذا التبع احتمالان أحدهما وأكثر العلماء عليه أن معناه
أن الماء كان يخرج من نفس أصابعه وينبع من ذاتها وثانيهما أن الله تعالى أكثر الماء في ذاته فصار
يفور من بين أصابعه لا من نفسها وكلاهما معجزة ظاهرة وآية باهرة . النووى : من في من عند آخرهم
بمعنى إلى وهى لغة : أقول ورود من بمعنى إلى شاذ قلنا يقع في فصيح الكلام ثم ان إلى لا يجوز أن
تدخل على عند ثم ان ما بعد إلى مخالف لما قبلها فلازم خروج من عند آخرهم عنه . التيسى : توضعوا

باب الماء الذي يغسل به شعر الإنسان وكان عطاء لا يرى به بأساً للمسح
 أَنْ يَتَّخَذَ مِنْهَا الْخِطُوطَ وَالْحِبَالَ وَسُورَ الْكِلَابِ وَمِمَّهَا فِي الْمَسْجِدِ وَقَالَ
 الزُّهْرِيُّ إِذَا وَلَغَ فِي إِنَاءٍ لَيْسَ لَهُ وَضُوءٌ غَيْرُهُ يَتَوَضَّأُ بِهِ وَقَالَ سُفْيَانُ هَذَا
 الْفَقْهُ بَعَيْنُهُ يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى (فَلَمْ يَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا) وَهَذَا مَاءٌ وَفِي النَّفْسِ مِنْهُ

من عند آخرهم أى توضأ كلهم حتى وصلت التوبة إلى الآخر. قال في الحديث دليل على أن
 المواساة لازمة عند الضرورة لمن كان في مائه فضل عن وضوئه وفيه دليل أن الصلاة لا يجب إلا
 بدخول الوقت وعند وجوبها يجب التماس الماء للوضوء لمن كان على غير طهارة والوضوء قبل الوقت
 حسن وليس التيمم هكذا لأنه لا يجوز التيمم للصلاة قبل وقتها عند أهل الحجاز. وقال المازني نبع
 الماء من بين أصابعه أعظم مما أوتي موسى عليه السلام حين ضرب بعصاه الحجر لأن الماء معهود
 أن يتفجر من الحجارة وليس بمعهود أن يتفجر من الأصابع (باب الماء الذي يغسل به شعر
 الإنسان) أى باب حكم الماء. قوله (عطاء) الظاهر أنه عطاء بن أبي رباح بفتح الراء وتخفيف
 الموحدة أبو محمد من أجل الفقهاء وتابى مكة مات سنة خمس عشرة ومائة. قوله (أن يتخذ) بدل
 من الضمير المجرور في لفظ به كفولهم مرتت به المسكين أى لا يرى بأساً باتخاذ الخيوط
 من الشعر وفي بعضها لم يوجد لفظ به وهو ظاهر والفرق بين الخط والحبل بالركة واللفظ
 قوله (وسور) بالهمزة الباقى من الماء الذى شرب منه وهو مجرور عطفا على الماء أى وباب سور
 الكلاب وفي بعضها وجد بعد لفظ المسجد وأكلها أى أكل الكلاب بلفظ المصدر إلى الفاعل. قوله
 (إذا ولغ) أى الكلب والمقام يدل عليه وفي بعضها ولغ الكلب مصرحاً به : و(له) أى لمن أراد أن
 يتوضأ و(وضوء) بفتح الواو وفي بعضها بعد لفظ وضوء لفظ غيره أى غير ما ولغ فيه ويجوز فيه
 الرفع والتصب و(يتوضأ) جواب الشرط و(به) أى بالماء وفي بعضها فيؤول الاء
 بالمطهرة أو الاداة فيكون المراد يتوضأ بالماء الذى فيها. قوله (سفيان) أى الثوري ظاهراً
 (وهذا الفقه) أى الحكم بأنه يتوضأ به هو المستفاد من القرآن. وقال لم يجدوا ماءً كان بعض النسخ سهواً

- شَيْءٌ يَتَوَضَّأُ بِهِ وَيَتِيمٌ حَدَّثَنَا مَالِكُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا إِسْرَائِيلُ عَنْ ١٦٩
عَاصِمٍ عَنْ ابْنِ سِيرِينَ قَالَ قُلْتُ لَعِيْدَةٍ عِنْدَنَا مِنْ شَعْرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَصْبَنَاهُ مِنْ قَبْلِ أَنْسٍ أَوْ مِنْ قَبْلِ أَهْلِ أَنْسٍ فَقَالَ لَا نَنْتَهُنَّ عَنْهُ عِنْدِي شَعْرَةٌ
مِنْهُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحِيمِ قَالَ أَخْبَرَنَا سَعِيدُ ١٧٠

إذا التلوه فلم تعدوا (وفي النفس) من تمة كلام سفيان و (يتوضأ) أي للاحتياط (ويقيم) لأن
الماء المشكوك الطهارة كالعدم ولا يخفى أن الواو بمعنى ثم إذ التيمم بعد التوضؤ قطعا . فان قلت اذا
كان الحكم بعينه مذكورا في القرآن فلم يبق في النفس منه دغدغة . قلت قد تبقى إما لعدم ظهور
دلالة أو لوجود معارض له إما من القرآن أو غير ذلك . قوله (مالك بن إسماعيل) بن درهم
التهدي بالنون المفتوحة وبالدال المهملة الكوفي أبو غسان بالمعجمة ثم بالهمزة المشددة متفق ثقة
فاضل صالح عابد صحيح الحديث من أئمة المحدثين كبار العابدین . قال يحيى بن معين لا أحد ان سرك
أن تكتب عن رجل ليس في قلبك منه شيء فكتب عنه توفي سنة تسع عشرة ومائتين . قوله
(إسرائيل) أي أبو يوسف بن أبي اسحق السنيعي الكوفي الحمدا في مرفي باب من ترك بعض
الاختيار . قوله (عاصم) أي الأحول بن سليمان أبو عبد الرحمن البصري القاضي بالمداين مات
سنة إحدى وأربعين ومائة و (ابن سيرين) أي محمد بن سيرين في باب اتباع الجنائز و (عبيدة) بفتح
و كسر الموحدة أبو مسلم بن عمرو السلمي بفتح السين وسكون اللام الكوفي أسلم على عهد
رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل وفاته بسنتين ولم يره وكان حاجبا لعل رضي الله عنه وكان شريح
إذا أشكل عليه الأمر كتب إلى عبيدة مات سنة اثنتين وسبعين . قوله (من شعر) يحتمل أن تكون من
اللبعض وتقدير الكلام بعض شعر النبي صلى الله عليه وسلم فيكون بعض مبتدأ وعندنا خبره وقر
في الكشاف مثله في مواضع وأن يكون المبتدأ محذوفا أي عندنا شيء من شعر النبي صلى الله عليه
وسلم أو عندنا من شعر النبي شيء (أصبناه) أي وجدناه . قوله (من قبل) بكسر القاف وفتح الموحدة
أي من جهة وظلة أو الشك وهو من ابن سيرين ظاهرا . قوله (أحب) بالرفع خبر للكون وهو
يحتمل أن تكون تامة ونافعة . فان قلت ما وجه دلالة على الترجمة . قلت انه دل على أن الشعر طاهر

ابن سليمان قال حدثنا عباد عن ابن عون عن ابن سيرين عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما حلق رأسه كان أبو طلحة أول من أخذ من شعره

وإلا لما حفظه أنس ولما كان عند عبدة أحب من الدنيا وما فيها وإذا كان طاهرا فالماء الذي يغسل به الشعر لا محالة يكون طاهرا إذا حكم الفسالة حكم المفسول قبل هذا رد من البخارى على من يقول ان شعر الانسان اذا فارق الجسد نجس وإذا وقع في شيء نجسه . قوله (محمد بن عبد الرحيم) البزار البغدادى المعروف بصاعقة مر في باب غسل الوجه باليد من غرفة . قوله (سعيد بن جبليان) أبو عثمان الواسطى ساكن بغداد كان ينزل بالكرك نحو أصحاب القراطيس يعرف بسعدويه كان ثقة كثير الحديث حج ستين حجة قال أبو بكر الخطيب كان من أهل السنة وامتنح فأجاب في المحنة يعني بفيه لا بقلبه . وقال ابن عساكر لما دعى سعدويه للمحنة رأته خرج من دار الأمير فقال يا غلام قدم الحمار فإن مولاك قد كفر وقيل له بعدما انصرف من المحنة ما فعلتم قال كفرنا وقتلنا مات ستة خمس وعشرين ومائتين روى البخارى عنه بدون الوسطة في التوحيد وغيره . قوله (عباد) بفتح المهملة وشدة الموحدة ابن العوام بتشديد الواو أبو سهل الواسطى ثقة صدوق وعن أحمد أنه مضطرب الحديث وقال محمد بن سعد كان يتشيع فأخذه هرون فحبسه زمانا ثم خلى عنه وأقام ببغداد بالكرك مات سنة خمس وثمانين ومائة . قوله (ابن عون) هو عبد الله بن عون بفتح المهملة وبالنون تابعى سيد قراء زمانه قال مرة كنا نعجب من ورع ابن سيرين فأنساناه ابن عون تقدم في باب قول النبي صلى الله عليه وسلم رب مبلغ . قوله (ابن سيرين) هو محمد وإذا أطلق لا يراد إلا هو وقد مر مرارا قوله (لما حلق رأسه) هذا يجوز إذ منتهاملا أمر الحلاق بحلقه والقرينة عادية . و(أبو طلحة) هو زيد ابن سهل الأنصارى التجارى بالجيم المشددة شهد العقبة والمشاهد كلها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو نقيب روى له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اثنان وتسعون حديثا للبخارى منها ثلاث وقال فيه النبي صلى الله عليه وسلم «صوت أبي طلحة في الجيش خير من فئة» مات سنة اثنتين وثلاثين بالمدينة أو بالشام أو في البحر والاصح الأول وصلى عليه عثمان رضى الله عنهما . فان قلت ما وجه تعلقه بالترجمة . قلت إنه دل على طهارة الشعر حيث أخذه أبو طلحة وقرره الرسول صلى الله عليه وسلم عليه فالما الذى يغسل به الشعر كان كذلك وهو المطلوب . فان قلت احتمل أن يكون ذلك من خصائص شعره صلى الله عليه وسلم . قلت حكم جميع المكلفين حكمه في الأحكام التكليفية إلا إذا

١٧١ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا شَرِبَ الْكَلْبُ فِي إِنَاءٍ

خص بدليل فالبيان على المختصر وفي الجملة المسئلة مختلف فيها مقرر في علم أصول الفقه . قوله (أبي الزناد) بكسر الزاي وبالنون وتقدم هذا الاسناد بنهاية في باب الاستجمار وترا . قوله (شرب) الكلب في إناء) ضمن شرب معنى ولغ فعدي تعديته يقال ولغ الكلب شربا وفي شربنا ومن شربنا وفي الحديث دلالة ظاهرة للمذهب الشافعي رحمه الله حيث قال بنجاسة الكلب لأن الطهارة لا تكون إلا عن حدث أو نجس وإيس هنا حدث فيتهين النجس . فان قيل المراد الطهارة اللغوية فالجواب ان حمل اللفظ على حقيقته الشرعية مقدم على اللغوية . النووي : وفيه أيضا نجاسة الاناء ولا فرق في الكلب المأذون في اقتنائه وغيره ولا بين الكلب البدوي والحضري لعموم اللفظ وقال المالكية فيه أربعة أقوال طهارته ونجاسته وطهارة سنور المأذون في اتخاذه دون غيره والفرق بين الحضري والبدوي وفيه وجوب غسل نجاسة مولوغه سبع مرات وقال أبو حنيفة رحمه الله يكفي غسله ثلاث مرات ولا فرق عندنا بين ولوغه وغيره من بوله وروثه ودمه وعرقه ونحو ذلك . الرافعي في الشرح الكبير وعند مالك لا يغسل من غير الولوغ لأن الكلب طاهر عنده والغسل من الولوغ تبعد وقال أصحاب أبي حنيفة رضي الله عنه لا عدد في غسله ولا يعفر بالتراب بل هو كسائر النجاسات . الخطابي : إذا ثبت أن لسانه الذي يتناول به الماء نجس علم أن سائر أجزائه في النجاسة بمثابة لسانه فأى جزء من بدنه ماسه وجب تطهير الاناء منه وفيه دليل على تحريم بيع الكلب اذا كان نجس الذات فصار كسائر النجاسات ثم كلامه . ولو ولغ كلاب أو كلب واحد مرات في إناء ففيه ثلاثة أوجه الصحيح يكفي الجميع سبع مرات والثاني يجب لكل واحد سبع والثالث أنه يكفي لولغات الواحد سبع ويجب لكل كلب سبع ولو وقت نجاسة أخرى فيها ولغ فيه كفى عن الجميع . لو كانت نجاسة الكلب دمه فلم يزل عنه إلا ست غسلات مثلا فل يجب ذلك ست غسلات أم غسله واحدة أم لا يحجب من السبع أصلا فيه أيضا أوجه ثلاثة أحدها واحدة . فان قلت ظاهرة لفظ الحديث يدل على أنه لو كان الماء الذي في الاناء قلتين ولم تتغير أوصافه بشربه كان الولوغ فيه أيضا منجسا له لكن الفقهاء لم يقولوا به . قلت لا نسلم أن ظاهره دل عليه إذ الغالب في أوانهم انها ما كانت تسع القلتين فلفظ الاناء خرج عنه القلتان وما فوقه . فان قلت لا يعلم من الحديث مرج الماء في إحدى الغسلات بالتراب فمن أين حكم به : قلت :

أَحَدِكُمْ فَلْيَغْسِلْهُ سَبْعًا وَقَالَ أَحْمَدُ بْنُ شَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ يُونُسَ عَنْ ابْنِ

الاحاديث الآخر الدالة عليه. وهذا الحديث وإن كان مطلقا يقيد بذلك لأن المطلق والمقيد إذا اتحدا
سبهما حل المطلق عليه عملا بالدليلين . قال البخاري رضى الله عنه . قوله (حدثنا إسحق) أى ابن
راهويه تقدم فى أول الوضوء (وعبد الصمد) هو ابن عبد الوارث التنويرى تقدم فى باب من أعاد الحديث
ثلاثا (وعبد الرحمن) بن عبد الله بن دينار المدني العدوى مولى عبد الله بن عمر بن الخطاب رضى الله
عنهم . قوله (سمعت أبى) أى عبد الله بن دينار المذكور (وأبو صالح) هو ذكوان الزيات المدني تقدم
ذكرهما فى باب أمور الإيمان . قوله (بأكل) إما صفة أو حال لا مفعولا ثان لأن الرؤية بمعنى
الابصار . و (الثرى) على وزن المعصاهو التراب الندى أى المثلث و (فجعل) أى فطلق يفرق للكلب
بحفه و (أرواه) أى جعله ريانا والشكر هو الثناء على المحسن بما أولى له من المعروف يقال شكرته
وشكرت له وبالإلام أنصح والمراد منه هنا مجرد الثناء أى فأثنى الله عليه أو الجزاء إذ الشكر نوع من
الجزاء أى الجزاء الله . فان قلت إدخال الجنة هو نفس الجزاء فما معنى الفاء : قلت هو من باب عطف
الخاص على العام أو الفاء تفسيرية نحو « فتوبوا الى بارئكم فاقتلوا أنفسكم » على مافسر من أن القتل
كان نفس توبتهم وفيه أن إيصال الخير لغير الانسان من سائر الحيوانات مثاب عليه وإن كان أخسها
وأبغضها . التيمى : فيه دليل على أن فى كل كبد رطبة أجر كان مأمورا بقتله أو غير مأمور وكذا الحكم
فى أسارى الكفار . النووي : فى شرح مسلم الحيوان المحترم يحصل الثواب بالإحسان اليه وأما غير
المحترم وهو الماء ور بقتله كالكافر الحربى والمرئد والكلب العقور فيمثل أمر الشارع فى قتله . وقال
فشكر الله معناه قبل عمله . فان قلت كيف دل هذا الحديث على الترجمة . قلت قال التيمى قال بعض
العلماء المالكية أراد البخارى بإيراد هذا الحديث طهارة سورة لأن الرجل ملاخفه وسقاه به ولا
شك أن سورة بقي فيه واستباح لباسه فى الصلاة وغير هادون غسله إذ لم يذكر فى الحديث غسله وأقول
فيه دغدة إذ لا يعلم منه أنه كان فى زمن بعثة النبي صلى الله عليه وسلم فلعله كان قبلها أو كان بمدها
قبل ثبوت حكم سؤر الكلاب أو أنه لم يلبس بعد ذلك أو غسله والله أعلم . قوله (أحمد بن شيب) أحمد
بن شيب
يفتح المنقطة وبالمحدثين بينهما مئة تحتانية شاكنة والأولى مكسورة ابن سعيد البصري التميمي
مات سنة تسع وعشرين ومائتين . قوله (أبى) يعنى شيبيا المذكور وكان من أصحاب يونس وكان
يختلف فى التجارة الى مصر وكتابه كتاب صحيح . قوله (يونس) هو ابن يزيد من الزيادة الأيل .

شَهَابٌ قَالَ حَدَّثَنِي حَمْزَةُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كَانَتْ الْكَلَابُ تَبُولُ وَتَقْبِلُ وَتُدْبِرُ فِي الْمَسْجِدِ فِي زَمَانِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ يَرِ شَوْنٌ شَيْئًا مِنْ ذَلِكَ **حَدَّثَنَا** حَفْصُ بْنُ عُمَرَ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ ابْنِ أَبِي السَّفَرِ ١٧٢

تقدم ذكره في كتاب الوحي و (حمزة) بالمهملة والراى هو ابن عبد الله بن عمر بن الخطاب أبو عمارة القرشي العدوي المدني التابعي ثقة قليل الحديث روى له الجماعة . قوله (أبيه) يعني ابن عمر رضى الله عنهما و (في المسجد) أى مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ اللام العهد . فانقلت هذا التركيب مشعر باستمرار الاقبال والادبار ولفظي في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذال على عموم جميع الأزمنة إذ اسم الجنس المضاف من الالفاظ العامة وفي لم يكرنو ايرشون مبالغة ليس في قولك فلم يرشوا بدون لفظ الكون كما في قوله تعالى «وما كان الله ليعذبهم» حيث لم يقل وما يعذبهم الله وكذا في لفظ الرش حيث اختاره على لفظ الغسل لأن الرش ليس فيه جريان الماء بخلاف الغسل فانه يشترط فيه الجريان ففي الرش يكون أبلف من نفي الغسل ولفظ شيئاً أيضاً عام لانه تكرر وقت في سياق النفي وهذا كله للبالغة في طهارة سورة إذ في مثل هذه الصورة الغالب أن لعابه يصل الى بعض أجزاء المسجد فاقرر الرسول صلى الله عليه وسلم ذلك ولم يأمر نفسه قط علم أنه طاهر . قلت لا دلالة له في ذلك إذ تقرر السؤال إنما كان لأن طهارة المسجد متينة ونجاسته مشكوك فيها واليقين لا يرفع الظن فضلا عن الشك وعلى تقدير دلالة لاتعارض دلالة متعلق الحديث الناطق صريحا بإيجاب الغسل حيث قال فليغسله سبعاً ثم كما أن الغالب من استمرارها ولو غده فيه الغالب منه أيضاً بوله فيه فيازم أن يكون بوله طاهراً أيضاً وفي نسخة ابراهيم النسي الراوى عن البخارى الذى هو في مرتبة الفرير كانت الكلاب تبول وتقبل وتدبر ولا قائل بطهارة بوله فعلم منه انه متروك الظاهر إما لانه كان في أول عهد الاسلام قبل ثبوت حكم النجاسة واما لانهم كانوا يقبلون وجه الارض النجس الى الوجه الآخر أو هو منسوخ ونحو ذلك والظاهر ان الغرض من ايراد هذا الحديث بيان جواز مر الكلاب في المسجد فقط وأن النجاسة اذا كانت باسبة لاتنجس المكان مع أن الحديث نقله البخارى بلفظ قال لا بلفظ حدثني ونحوه وهو من نازل الدرجات . قوله (من ذلك) أى من المسجود وهواشارة الى البعيد في المرتبة أى ذلك المسجد العظيم البعيد درجته عن فهم الناس والفرق بين ذلك وهناك أن هنالك للمكان خاصة وذلك أهم منه . قوله (حفص) بالخاء والصاد المهملتين ابن عمر بدون الواو مر قريباً

عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ عَدِيِّ بْنِ حَاتِمٍ قَالَ سَأَلْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِذَا أُرْسِلْتَ كَلْبُكَ الْمُعْلَمَ فَقَتَلَ فُكُلًا وَإِذَا أَكَلَ فَلَا تَأْكُلْ فَإِنَّمَا أَمْسَكُهُ عَلَى نَفْسِهِ قُلْتُ أُرْسِلْ كُلِّي فَأَجِدُ مَعَهُ كَلْبًا آخَرَ قَالَ فَلَا تَأْكُلْ فَإِنَّمَا سَمَيْتَ عَلَى كَلْبِكَ وَلَمْ

في باب التيامن في الرضوء (وابن أبي السفر) بفتح الفاء هو عبدالله بن سعيد تقدم في باب المسلم من سلم المسلمون وفي بعضها يسكون الفاء وفي بعضها لم يوجد لفظا بن وهو غلط . قوله (الشعبي) بفتح الشين هو عامر الكوفي الامام مر في الباب المذكور . قوله (عدي) بفتح العين المهملة وكسر المهملة والتجانية المشددة (ابن حاتم) بالمهملة وبكسر المثناة بن عبدالله الطائي المسكني بأبي طريف بفتح المهملة وبكسر الراء قدم على النبي صلى الله عليه وسلم سنة سبع روى له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم سنة وستون حديثا ذكر البخاري منها ثلاثة مات بالكوفة زمن المختار وهو ابن مائة وعشرين سنة وأبوه حاتم المشهور بالكرم روى عن عدي أنه قال ما دخل على وقت صلاة الا وأنا مشتاق اليها وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكرمه إذا دخل عليه وشهد فوج العراق زمن عمر رضى الله عنه وكان يفتي الخبز للنمل ويقول انهن جارات لنا ولهن حق ويقال له الجواد ابن الجواد وسيأتي بعض فضائله إن شاء الله تعالى . قوله (سألت النبي صلى الله عليه وسلم) أى عن حكم صيد الكلاب يدل عليه الجواب و (المعلم) هو الذى يزجر بالزجر ويسترسل بالارسال ولا يأكل منه لامة بل مرارا وفي إطلاقه دليل لا باحة صيد جميع الكلاب المعلبة من الأسود وغيره . وقال أحمد لا يحل صيد الكلب الأسود لأنه شيطان . قوله (فقتل) لأنه لو بقى له حياة مستقرة لا بد من ذكائه إجماعا ومعناه فقتل ولم يأكل منه لأن قسمه هو إذا أكل وذلك لأنه حيثئذ أمسك على صاحبه وقال تعالى « فكلوا مما أمسكن عليكم » قوله (سميت) أى ذكرت اسم الله على كلبك عند ارساله وإنما حذف حرف العطف من الجواب والسؤال لأنه ورد على طريق المفاولة كإي آية مفاولة ومضى عليه السلام وفرعون وعلم منه أنه لا بد من هذه الشروط الأربعة حتى يحل صيده الأول الارسال والثاني كونه معلما والثالث الامساك على صاحبه بأن لا يأكل منه والرابع أن يذكر اسم الله عليه عند الارسال واختلفوا في أن التسمية واجبة أم سنة فذهب الشافعي الى أنها سنة فلو تركها عمدا أو سهوا حل الصيد وأهل الظاهر الى أنها واجبة فلو تركها سهوا أو عمدا لم يحل وأبو حنيفة الى أنه لو تركها سهوا حل ولا فلا واحتج الموجب بقوله تعالى « ولا

تَسْمِي عَلَى كَلْبٍ آخَرَ

بَابُ مَنْ لَمْ يَرِ الْوُضُوءَ إِلَّا مِنَ الْخُرْجَيْنِ مِنَ الْقَبْلِ وَالْذُّبْرِ وَقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى (أَوْ جَاءَ أَحَدُكُمْ مِنَ الْغَائِطِ) وَقَالَ عَطَاءٌ فِيمَنْ يَخْرُجُ مِنْ ذُبْرِ الثُّودِ أَوْ مِنْ ذَكَرِهِ نَحْوُ الْقَمَلَةِ يُعِيدُ الْوُضُوءَ وَقَالَ جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ إِذَا صَلَّيْتَ فِي الصَّلَاةِ

نَوَاقِصُ
الْوُضُوءِ

تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يَذْكُرْ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَإِنَّهُ لَفُسْقٌ وَأَحْبَابُنَا أَجَابُوا عَنْهُ بِأَن الْمُرَادُ مَا ذُجَّ لِلِاصْتِمَامِ كَمَا قَالَ فِي الْآيَةِ الْآخَرَى «وَمَا أَهْلُ بِهِ لَغَيْرُ اللَّهِ» وَلَئِنْ اللَّهُ تَعَالَى قَالَ «وَإِنَّهُ لَفُسْقٌ» وَأَجْمَعَ الْأُمَّةُ عَلَى أَنَّ مَنْ أَكَلَ مِنْهُ تَرَوَكَ التَّسْمِيَةَ لَيْسَ بِفَاسِقٍ فَوْجِبَ حَمْلُهُ عَلَيْهِ جَمْعًا بَيْنَ الدَّلَائِلِ وَبَعْضُهُمْ قَالُوا الرَّاوِي وَإِنَّهُ لَفُسْقٌ لَيْسَتْ عَاطِفَةٌ لِأَنَّ الْجُمْلَةَ الثَّانِيَةَ إِسْمِيَّةٌ خَبَرِيَّةٌ وَالْأُولَى فِعْلِيَّةٌ انْشَائِيَّةٌ هِيَ حَالِيَّةٌ إِذَا الْأَصْلُ عَدَمٌ غَيْرُهَا فَيَتَقَيَّدُ النَّهْيُ بِحَالِ كَوْنِ الذُّجْجِ فَسْقًا وَالْفُسْقُ فِي الذَّبِيحَةِ مَفْسُورٌ بِمَا أَهْلُ بِهِ لَغَيْرِ اللَّهِ وَإِذَا اتَّفَقَ كَوْنُهُ مَهْلَاً بِهِ لَغَيْرِ اللَّهِ اتَّفَقَ النَّهْيُ فَيَنْتَقِي التَّحْرِيمُ فَالْآيَةُ حُجَّةٌ لَنَا لَا عَلَيْنَا وَهَذَا نَوْعٌ مِنْ قَلْبِ الدَّلِيلِ وَاحْتِجَاجُ أَهْلِ الْإِسْلَامِ بِقَوْلِهِ تَعَالَى «حَرِّمْتُ عَلَيْكَ الْمَيْتَةَ» إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى «إِلَّا مَا ذَكَيْتُمْ» فَأَبَاحَ بِالتَّذْكِيَةِ مَنْ غَيْرِ اشْتِرَاطِ التَّسْمِيَةِ . فَإِنْ قِيلَ التَّذْكِيَةُ لَا تَكُونُ إِلَّا بِالتَّسْمِيَةِ . قُلْنَا هِيَ فِي اللُّغَةِ الشَّقُّ وَالْفَتْحُ وَقَوْلُهُ تَعَالَى «وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَلَّ لَكُمْ» وَهَمْ لَا يَسْمُونُ وَبِحَدِيثِ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّهُمْ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ قَوْمًا حَدِيثُ عَهْدٍ بِالْجَاهِلِيَّةِ يَأْتُونَنَا بِلَحْمٍ لَا نَدْرِي أَذَكَرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ أَمْ لَا أَفَأَكُلُ مِنْهُ . فَقَالَ سَمُّوا وَكُلُوا . فَإِنْ قُلْتَ مَا وَجَّهَ ارْتِبَاطُهُ بِالتَّرْجُمَةِ . قُلْتَ أَمَا عَلَى مَا فِي بَعْضِ النُّسخِ مِنْ لَفْظِ وَأَكْلَاهَا بَعْدَ لَفْظِ الْمَسْجِدِ عِنْدَ ذِكْرِ التَّرْجُمَةِ فَظَاهِرٌ وَأَمَا عَلَى غَيْرِهِ فَلِنَبَاسَةِ حُكْمِ السُّورَةِ وَاقْعُدْ أَعْلَمُ (بَابُ مَنْ لَمْ يَرِ الْوُضُوءَ إِلَّا مِنَ الْخُرْجَيْنِ) . فَبُتِحَ الْمِمْ . فَإِنْ قُلْتَ لِلْوُضُوءِ أَسْبَابُ آخَرٍ مِثْلُ النَّوْمِ وَغَيْرِهِ فَكَيْفَ حَصَرَ عَلَيْهِمَا . قُلْتَ الْحَصْرُ إِنَّمَا هُوَ بِالنَّظَرِ إِلَى اعْتِقَادِ الْخَصْمِ إِذْ هُوَ رَدُّ لِمَا اعْتَقَدَهُ وَالِاسْتِثْنَاءُ مَفْرُغٌ عَنْهُ مِنْ لِمِ الْوُضُوءِ مِنَ الْخُرُوجِ مِنْ مَخَارِجِ الْبَدَنِ إِلَّا مِنْ هَذَيْنِ الْخُرْجَيْنِ وَهُوَ رَدُّ لِمَنْ رَأَى أَنَّ الْخَارِجَ مِنَ الْبَدَنِ بِالْفُسْقِ . مِثْلًا نَاقِضٌ لِلْوُضُوءِ . فَكَانَ قَالَ مَنْ لَمْ يَرِ الْوُضُوءَ إِلَّا مِنَ الْخُرْجَيْنِ لَا مِنْ مَخْرَجٍ آخَرَ كَالْفُسْقِ كَمَا هُوَ اعْتِقَادُ الشَّافِعِيِّ . قَوْلُهُ (مَنْ الْغَائِطِ) أَيْ مِنَ الْأَرْضِ الْمُطْمَئِنَّةِ فَيَتَنَاوَلُ الْقَبْلَ وَالذُّبْرَ إِذْ هُوَ كُنَايَةٌ عَنِ الْخَارِجِ مِنَ الْبَيْتَيْنِ مُطْلَقًا . قَوْلُهُ (وَقَالَ عَطَاءٌ) أَيْ ابْنُ أَبِي رَبَاحٍ التَّابِيُّ . فَإِنْ قُلْتَ مَا قُلْتُ فِي الْبَابِ الْمُتَقَدِّمِ

أَعَادَ الصَّلَاةَ وَلَمْ يُعِدِّ الوُضُوءَ وَقَالَ الْحَسَنُ إِنَّ أَخَذَ مِنْ شَعْرِهِ وَأَظْفَارِهِ أَوْ خَلَعَ خُفَيْهِ فَلَا وَضُوءَ عَلَيْهِ وَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ لَا وَضُوءَ إِلَّا مِنْ حَدَثٍ وَيَذْكُرُ عَنْ جَابِرٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ فِي غَزْوَةِ ذَاتِ الرِّقَاعِ فَرُمِيَ رَجُلٌ بِسَهْمٍ فَزَفَهُ

وكان عطاء وفي هذا الباب وقال عطاء . قلت ثمة أخبر عن اجتهاده وههنا أخبر عن افتائه أو هو تفنن في الكلام وكلاهما تعليق من البخاري عنه و (القعدة) بالقاف المفتوحة وسكون الميم واحدة القمل وهو معروف قال مالك ما خرج نادرا من المخرجين على وجه المرض لا ينقض الوضوء كالاستحاضة وسلس البول والمذى والحجر والدم وكذا تروج الدودة من الدبر والقعدة من الذكر ألا أن يخرج معها شيء من حدث قاله ابن بطال رضى الله عنه . قوله (جابر) أى الصحابي المشهور أحد المكثرين من الرواية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مر في أول كتاب الوحي . قوله (أعاد الصلاة) عند الشافعي مشروط بما إذا تيسرت القراءة دونه ولم يغلبه . وقال الحنفية القعدة في الصلاة مبطله للصلاة والوضوء والضعلك للصلاة فقط والتبسم لا يبطل شيئا منهما والفرق بينهما بأن ظهور الاسنان لإمام الصوت أم لا . والثاني هو التبسم والأول إما بحيث يسمع جيرانه أم لا والأول القعدة والثاني الضعلك . قوله (الحسن) أى البصري التابعي الكبير مر في كتاب الإيمان . قال مجاهد وحماذ أخذ الشعر والظفر يوجب الوضوء . وقال أحمد من خلع خفيه بعد المسح عليهما يعيد الوضوء وقال الشافعي يفسل رجله . وقال الحسن لا شيء عليه ويصلى كما هو . قوله (لا وضوء إلا من حدث) فان قلت هذا قول كل الأمة فوجه تخصيصه بأبي هريرة والحدث هو أمره تدر على الأعضاء الأربعة مانع إلا من الخارج من السيلين . قوله (ويذكر) هذا تعليق أيضا ولكنه بصيغة التقرير بخلاف قوله ونحوه فانه تعليق بصيغة التصحيح مجزوما به . قوله (ذات الرقاع) بكسر الراء قبله هو اسم شجرة سميت الغزوة به . وقيل سميت برقاع كانت في أوتيتهم وقيل لأن أقدامهم تقبت فلفقوا عليها الخرق وهذا هو الصحيح . قوله (فزفه) بفتح الزاي والفاء . الجوهري يقال نزه الدم إذا خرج منه دم كثير حتى يضعف فهو نزيف ومزوف . وقال أبو حنيفة رضى الله عنه الدم إذا سال ينقض الوضوء واستدلوا . من هذا الحديث عليه . فان قلت كيف مضى في صلاته وظهور الدم عليه سبب لتنجس يده والصلاة

الدَّمُ فَرَكَعَ وَسَجَدَ وَمَضَى فِي صَلَاتِهِ وَقَالَ الْحَسَنُ مَا زَالَ الْمُسْلِمُونَ يَصَلُّونَ
فِي جَرَاحَاتِهِمْ وَقَالَ طَاوُسٌ وَمُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ وَعَطَاءٌ وَأَهْلُ الْحِجَازِ لَيْسَ فِي الدَّمِ
وُضُوءٌ وَعَصْرُ ابْنِ عُمَرَ بِثَرَّةٍ تُخْرَجُ مِنْهَا الدَّمُ وَلَمْ يَتَوَضَّأْ وَبَرَزَ ابْنُ أَبِي أَوْفَى
دَمًا فَمَضَى فِي صَلَاتِهِ وَقَالَ ابْنُ عُمَرَ وَالْحَسَنُ فِيمَنْ يَحْتَجِمُ لَيْسَ عَلَيْهِ إِلَّا غَسْلُ

كما لا تصح مع الحدث لا تصح مع الحدث. قلت إما لأن قليل دم الجروح معفو أولانه أزاله في
الحال و(جرحاتهم) بكسر الجيم. الخطابي: لست أدري كيف يصح الاستدلال منه والدم إذا سال
يصيب بدنه وربما أصاب ثيابه ومع إصابته شيء من ذلك وإن كان يسيرا لا تصح صلاته إلا أن يقال
إن الدم كان يجري من الجراح على سبيل الدفق حتى لا يصيب شيئاً من ظاهر سائر بدنه ولئن كان
كذلك فهو أمر عجيب. قوله (طاووس) هو ابن كيسان النخعي أبو عبد الرحمن الحميري من أبناء
الفرس كان ينزل مغاليف البين أحد أعلام التابعين وخيار عباد الله الصالحين مات بمكة يوم التروية
سنة ست ومائة صلى عليه هشام بن عبد الملك وقال يحيى بن معين اسمه ذكوان وسمى طاوساً لأنه كان
طاووس القراء. قوله (ومحمد بن علي) بن الحسين بن علي بن أبي طالب الهاشمي المدني أبو جعفر
المعروف بابي أقرسى به لأنه بقر العلم أي شقه بحيث عرف حقائقه التابعي الجليل مات سنة أربع
عشرة ومائة ويحتمل أن يريد به محمد بن علي المشهور بابن الحنفية وقد تقدم في آخر كتاب العلم والظاهر
الأول. قوله (أهل الحجاز) أي مالك والشافعي ونحوهما (وزنق) بالزاي والسين والصاد بمعنى
واحد و(ابن أبي أوفى) هو عبد الله بن أبي أوفى علي وزن عطش الصحابي شهد معه الرضوان وما
بعدهما من المشاهد ولم يزل بالمدينة حتى قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم روى له خمسة وتسعون
حديثاً خرج البخاري منها خمسة عشر وقال صلى الله عليه وسلم في حقهم اللهم صل على آل أبي أوفى
وهو آخر من مات من الصحابة بالكوفة سنة تسع وثمانين وقد كف بصره. قوله (ليس عليه
الاغسل عاجبه) وفي بعضها فقد لفظ الا والنسخة الواجدة هي الصحيحة لا الفاقدة وأبو حنيفة
وأصحابه يرون من الحجامة الوضوء وغسل أثر المحاجم والمحاجم جمع الحجمة وهو مكان الحجامة
وقلوربها والمراد بها هو الأول. وقال الليث يجره أن مسح ويصلى ولا يغسل. قوله (آدم)

- ١٧٣ حَاجَهُ حَدَّثَنَا آدَمُ بْنُ أَبِي إِيَاسٍ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي ذَتْبٍ عَنْ سَعِيدِ الْمُقْبَرِيِّ
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَزَالُ الْعَبْدُ فِي صَلَاةٍ
مَا كَانَ فِي الْمَسْجِدِ يَنْتَظِرُ الصَّلَاةَ مَا لَمْ يُحَدِّثْ فَقَالَ رَجُلٌ أَجْمَعِي مَا الْحَدِيثُ يَا أَبَا
١٧٤ هُرَيْرَةَ قَالَ الصَّوْتُ يَعْنِي الضَّرْطَةَ حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ عَيْنَةَ عَنْ
الزُّهْرِيِّ عَنْ عَبَادِ بْنِ مِيمٍ عَنْ عَمِّهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَنْصَرِفُ

مرفى باب المسلم من سلم المسلمون (وابن أبي ذتب) في باب حفظ العلم (وسعيد المقبري) بضم الباء وفتحها
وقيل بكسرهما أيضا في باب الدين يسر . قوله (في صلاة) خبر لقوله لا يزال (وما كان) في بعض
النسخ مدام . و (ينتظر) إما خبر للفعل الناقص وإما حال و (في المسجد) خبره . فان قلت لم عدل عن
التعريف ولم يقل في الصلاة . قلت ليعلم أن المراد نوع صلاته التي ينتظرها فالتكثير للتنويع كالموقف في انتظار
صلاة الظهر كان في صلاة الظهر وهو لم جرا . فان قلت فلم جازله التكلم وسائر ما لا يجوز في الصلاة
وكذا لو علق الطلاق بالصلاة فمعد الانتظار يجب أن يقع الطلاق . قلت فيه اضمحار أى لا يزال العبد
في ثواب صلاة ينتظرها مدام ينتظرها والقرينة لفظ الانتظار نعم لو كان مجرى على ظاهره لكان
كذلك . قوله (أجمعي) الأعم الذي لا يفصح ولا يبين كلامه وان كان من العرب . الجوهرى : لا تقل
رجل أجمعي فتنسبه الى نفسه الآن يكون أعجم وعجم وأعجمى بمعنى مثل دوار ودوارى والعجم خلاف
العرب والواحد عجمى ولفظ فقال الى آخره إدراج من سعيد . فان قلت الحديث ليس منحصرا على
الضراط . قلت المراد الضرطة ونحوها من الفساء وسائر الخارجات من السياين وإنما خصص بها
لأن الغالب أن الخارج منها في المسجد لا يزيد عليها . فان قلت فالحديث أيضا ليس مختصا بالخارج
من السيلين بل له أسباب أخر . قلت المجمع عايه ذلك والباقي اما مظنة له أو يختلف فيه وهو ليس سؤالا
عن مطلق الحديث بل عن الحديث الخاص وهو المعهود الذى فى ضمن ما لم يحدث أى الحدث الذى يقع
فى المسجد حال الانتظار وذلك لا يكون غالبا زائدا على الضرطة . قوله (أبو الوليد) هو الطيالسي مرفى باب
علامة الإيمان حب الأنصار . و (عباد) بفتح المهملة وتشديد الموحدة (ابن ميم) الأنصارى (وعمه)

- حَتَّى يَسْمَعَ صَوْتًا أَوْ يَجِدَ رِيحًا حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ ١٧٥
الْأَعْمَشِ عَنْ مُنْذِرِ أَبِي يَعْلَى الثَّوْرِيِّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْحَنْفِيَّةِ قَالَ قَالَ عَلِيٌّ كُنْتُ
رَجُلًا مَذَّاءً فَاسْتَحْيَيْتُ أَنْ أَسْأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَمَرْتُ الْمَقْدَادَ
ابْنَ الْأَسْوَدِ فَسَأَلَهُ فَقَالَ فِيهِ الْوُضُوءُ وَرَوَاهُ شُعْبَةُ عَنْ الْأَعْمَشِ حَدَّثَنَا سَعْدُ ١٧٦
ابْنُ حَفْصٍ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ عَنْ يَحْيَى عَنْ أَبِي سَلَةَ أَنَّ عَطَاءَ بْنَ يَسَارٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ
زَيْدَ بْنَ خَالِدٍ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ سَأَلَ عُثْمَانَ بْنَ عَفَّانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قُلْتُ أَرَأَيْتَ إِذَا

عبد الله بن زيد بن عاصم الصحابي تقدما في باب لا يتوضأ من الشك كما أن تحقيق معنى الحديث سبق ثم قوله (لا ينصرف) أي من الصلاة (حتى يسمع صوتا) أي من الدبر (أو يجد ريحا) أي منه. قال البخاري رضى الله عنه (حدثنا قتيبة) مصغر القتيبة بن سعيد البلخي تقدم في باب السلام من الاسلام و (جرير) بفتح الجيم وبالراء المكسورة المكررة أبو عبد الحميد الرازي فالكوفي مرفى في باب من جعل لأهل العلم أيا ما و (الأعمش) هو سليمان بن مهران بكسر الميم الطبري ثم الكوفي سبق في باب علامة المتأفق. قوله (منذر) بضم الميم وسكون النون وبالمنقطة المكسورة (ابن يعلى) بفتح المثناة التحتانية وسكون المهملة وفتح اللام في اللفظين (الثوري) بالمثلثة وبالراء الكوفي و (محمد بن الحنفية) ابن علي رضى الله عنه والحنفية أمه تقدم ذكرهما في آخر كتاب العلم مع ذكر المقداد وجميع مباحث الحديث مستوفى و (شعبة) هو أمير المؤمنين في الحديث تقدم في أول كتاب الايمان وهو تعليق من البخاري ذكره متابعة والظاهر أنه يريد الأعمش عن منذر عن ابن الحنفية وإن احتمل أن يروي عن غير المنذر والله أعلم. قال ابن بطال: حديث المقداد في المنى يجمع عليه أن فيه الوضوء إلا أن ما سلس عند مالك فهو مرض ولا يكون فيه الوضوء. قوله (سعد بن حفص) بالمهملة المفتوحة والفاء الساكنة وبالمهملة أبو محمد الطلحي بلهماتين الكوفي الضخم مات سنة خمس عشرة ومائتين. قوله (شيبان) بفتح المعجمة ابن عبد الرحمن النحوي أبو معاوية (ويحيى بن أبي كثير) بفتح الكاف البصري التابعي و (أبوسلة) بفتح المهملة واللام عبد الله بن عبد الرحمن بن عوف التابعي تقدموا في باب كتابة العلم

سعد
ابن حفص

جَامِعَ فَلَمْ يَنْ قَالَ عُثْمَانُ يَتَوَضَّأُ كَمَا يَتَوَضَّأُ لِلصَّلَاةِ وَيَغْسِلُ ذَكَرُهُ قَالَ عُثْمَانُ
 سَمِعْتُهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَأَلْتُ عَنْ ذَلِكَ عَلِيًّا وَالزَّيْرَ وَطَلْحَةَ
 ١٧٧ وَأَبِي بَنْ كَعْبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ فَأَمَرُوهُ بِذَلِكَ حَدَّثَنَا إِسْحَقُ قَالَ أَخْبَرَنَا النَّضَرُ

قوله (عطاء بن يسار) بفتح المثناة التحتانية وبالمهمله المذني مر في باب كفران العشير. و (زيد ابن خالد) الجهمي المذني الصحافي تقدم في باب الغضب في الموعظة. و (عثمان بن عفان) أمير المؤمنين في باب الوضوء ثلاثا ثلاثا وفي هذا الاستناد صحايان وتابعيون ثلاثة. قوله (قلت) هو بصيغة المتكلم فان قلت لم لم يقل قال كما قال إنه سأل حتى يكون الكلام أسلوبا واحدا. قلت جاز في مثله التكلم نفلا للفظ بيئته على سبيل الحكاية والغلبة أداء للبعثى بعبارة نفسه كما جاء في

أنا الذي سميتي أمي حيدرة

أنا الذي سمته أمه حيدرة لأن فيه اعتبارين وهما عبارتان عن أمر واحد ففي الأول نظر إلى جانب الغيبة وفي الثاني إلى جانب التكلم وهو نوع من باب الالتفات. قوله (أرأيت) بفتح الراء ومفعوله مخدوف أي أرأيت أنه يتوضأ و (فليرين) بضم الياء وسكون الميم وعليه الرواية وفيه لغة ثانية فتح الياء وثالثة ضم الياء وفتح الميم وتشديد النون يقال منى وأمنى ومنى ثلاث لغات والوسطى أشهر وأفصح وبها جاء القرآن قال تعالى «أفرأيت ما تمنون» قوله (ويغسل ذكره) فان قلت الغسل مقدم على التوضي فلم أخره. قلت لا يصلح التقديم لجواز أن يغسل بعده بحيث لا ينقض وضوءه ثم إن الواو لمطلق الجع بلا اشعار بالتأخير. فان قلت غسل كل الذكر واجب أو غسل ما أصابه المذي. فان قلت قال مالك بالأول والشافعي بالثاني. فان قلت ولم أمره بغسل الذكر. قلت لتنجسه بالمذي. فان قلت لم أمره بالوضوء. قلت لخروج المذي إذ الغالب للجتماع خروجه منه وإن لم يشعر به. فان قلت الأمة مجمعة على وجوب الغسل بالجماع وإن لم ينزل وكان جماعة من الصحابة على أنه لا يجب إلا بالانزال ثم رجع بعضهم ولعنقد الإجماع بعد الآخرين. قلت الجمهور على أنه منسوخ وقد ورد إذا التقى المختانان فقد وجب الغسل. قوله (سمعت) أي سمعت المذكور كلمة من رسول الله صلى الله عليه وسلم. و (فسألت) هو مقول زيد لا مقول عثمان وتقدم ذكر علي في باب أثم من كذب على النبي صلى الله عليه وسلم (والزبير) فيه أيضا (وطاحه) في باب الزكاة من الإسلام (وأبي بن كعب) في باب

قَالَ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ عَنْ الْحَكَمِ عَنْ ذَكَوَانَ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْسَلَ إِلَى رَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ فَجَاءَ وَرَأْسُهُ يَقْطُرُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَعَلَّنَا أَجْعَلَنَّكَ فَقَالَ نَعَمْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ

ما ذكر في ذهاب موسى في البحر . قوله ﴿ فأمره ﴾ الضمير راجع الى المجامع الذي في ضمن جامع و ﴿ بذلك ﴾ أى بأنه يتوضأ ويفسل ذكره . فان قلت ماوجه مناسبتة بالترجمة . قلت هو مناسب لجزء من الترجمة إذ هو يدل على وجوب الضوء من الخارج من المخرج المتعاد نعم لا يدل على الجزء الآخر وهو عدم الوجوب في غيره ولا يلزم أن يدل كل حديث في الباب على كل الترجمة بل لو دل البعض على البعض بحيث يدل في كل مافي الباب على كل الترجمة لصح التعبير بها قال ابن بطال أما في حديث عثمان فأقل أحواله حصول المذى لمن جامع ولم يمين فهو في معنى حديث المقداد في أن فيه الضوء إلا أن أئمة أفتوا بمجموعه على الفسل من مجاوزة الختان لأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك وهو زيادة بيان على مافي الحديث يجب الأخذ بها إذ الأغلب في ذلك سبق الماء للولج وهو لا يشعر به لمغيب العضو إذ ذاك بدو اللذة وأول العسيلة فالترجم المسلمون الفسل من مغيب الخشفة بالسنة الثابتة في ذلك . قوله ﴿ اسحق ﴾ هو ابن منصور بن مهران أبو يعقوب الكوسج المروزي مر في باب فضل من علم . و ﴿ النضر ﴾ بالنون المفتوحة وبالمعجمة الساكنة هو ابن شميل بالمنقطة المضمومة أبو الحسن المازني البصري في آخر باب من حل العنزة في الاستنجاء . و ﴿ الحكم ﴾ بالمهمله والكاف المفتوحين ابن عتية مصغر العتبة أى فناء الدار في باب السمر بالعلم . و ﴿ ذكوان ﴾ بفتح المعجمة الزيات المذني في باب أمور الايمان . و ﴿ الخدرى ﴾ بضم المعجمة وسكون المهمله سعد بن مالك الانصارى الصحابي مر في باب من الدين الفرار من الفتن . قوله ﴿ أرسل ﴾ أى إلى رجل يطلب حضوره ﴿ والانصار ﴾ هم المسلمون الذين آووا ونصروا رسول الله صلى الله عليه وسلم عند الهجرة إلى المدينة . قوله ﴿ يقطر ﴾ أى ينزل الماء منه قطرة قطرة واسناد القطر الى الرأس مجاز من قبيل سال الودى . قوله ﴿ لعلنا ﴾ فان قلت ما معنى الترجى هنا وكيف وقع نعم هنا والترجى لا يحتاج الى جواب . قلت لعل قد جاء لافادة التحقيق فعناه قد أعجلناك ونعم مقررته . قوله ﴿ أعجلناك ﴾ بفتح الهمة واسكان العين يقال أعجله وعجله تعجيلا إذا استحثه ولفظ أعجلت بضم الهمة واسكان

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أُعْجِلَتْ أَوْ قُحِطَتْ فَعَلَيْكَ الْوُضُوءُ تَابِعَهُ وَهَبٌ قَالَ
حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ وَلَمْ يَقُلْ غَنْدَرٌ وَيَحْيَى عَنْ شُعْبَةَ الْوُضُوءُ

العين وفي بعضها بضم العين وبكسر الجيم المشدد وفي بعضها بفتح العين وبكسر الجيم . قوله (قحطت) بضم القاف وكسر الحاء وفي بعضها بفتح القاف والحاء وفي بعضها بكسر الحاء وفي بعضها بالهمزة مفتوحة ومضمومة معروفا ومجهولا ومعنى الإحطاط هنا عدم ائزال المني وهو استعارة من قحوط المطر وهو انجساسة وقحوط الأرض وهو عدم إخراجها النبات . الجوهرى: قحط المطر إذا احتبس وحكى الفراء قحط بالكسر وأقحط القوم أى أصابهم القحط وقحطوا أيضا على ما لم يسم فاعله قحطاً التيسى: وقع فى الكتاب قحطت والمشهور أقحطت بالآلف يقال للذى أعجل عن الائزال فى الجماع فقارق ولم ينزل الماء أو جامع فلم يأت الماء أقحط وأقول فعلى هذا التقدير لا يكون لقوله أعجلت فائدة اللهم إلا أن يقال أنه من باب عطف العام على الخاص . فان قلت «أو» هل وشك من الراوى أو تنويع الحكم من رسول الله صلى الله عليه وسلم . قلت الظاهر أنه من كلام الرسول صلى الله عليه وسلم ومراده بيان أن عدم الائزال سواء كان بحسب أمر خارج عن ذات الشخص أو كان من ذاته لا فرق بينهما فى الحكم فى أن الوضوء عليه فيما . قال والحديث «منسوخ بحديث التقاء الثنائين أنزل أو لم ينزل . قوله (فعليك الوضوء) برفع الوضوء بأنه مبتدأ وخبره مقدم عليه وينصب الوضوء بأنه مفعول عليك لأنه اسم فعل نحو عليك زيداً ومعناه فالزم الوضوء . قوله (تابعه) أى تابع النظر (وهب) أى ابن جرير بفتح الجيم وبالراء المكررة البصرى مات على ستة أميال من البصرة منصرفاً من الحج لحمل ودفن بالبصرة ستة ست . مائتين ومعنى المتابعة وفائدتها تقدمت وفى بعض النسخ وجد لفظ قال قبل حدثنا شعبة وهو المراد سواء وجد أو لم يوجد وهذا تعليق من البخارى وإن احتمل السماع لأن البخارى كان ابن اثنى عشرة سنة عند وفاة وهب واسناد شعبة الى آخره هو الاسناد المذكور على ما هو مقتضى إطلاق المتابعة . قوله (غندر) بضم المعجمة وفتح المهملة على الأشهر هو محمد بن جعفر الهذلى البصرى تقدم فى باب ظلم دون ظلم . و (يحيى) هو ابن سعيد القطان البصرى مر فى باب من الإيمان أن يحب لأخيه ولفظ لم يقل كلام البخارى وهو تعليق قطعاً لأنه لم يدر كما وغرضه أنهما يتابعان أيضاً فى هذا الاسناد عن شعبة لكنهما لم يذكرنا لفظ الوضوء قالاً فعليك فقط بحذف المبتدأ وجاز ذلك لقيام القرينة عليه والمقدر عند القرينة كالمفروظ

١٧٨

الرجل
يوضئ
صاحبه

بَابُ الرَّجُلِ يَوْضِئُ صَاحِبَهُ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ سَلَامٍ قَالَ أَخْبَرَنَا يَزِيدُ
ابْنُ هُرُونَ عَنْ يَحْيَى عَنْ مُوسَى بْنِ عَقْبَةَ عَنْ كُرَيْبِ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ أُسَامَةَ
ابْنِ زَيْدٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا أَفَاضَ مِنْ عَرَقَةٍ عَدَلَ إِلَى الشَّعْبِ
فَقَضَى حَاجَتَهُ قَالَ أُسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ فَجَعَلْتُ أَصْبُ عَلَيْهِ وَيَتَوَضَّأُ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ
اللَّهِ أَتَصَلِّي فَقَالَ الْمُصَلَّى أَمَامَكَ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ

١٧٩

(باب الرجل يوضئ صاحبه) ويوضئ بكسر الصاد المشددة ثم الهزة . قوله (ابن سلام) بتخفيف اللام على الأصح وهو محمد اليعكندی مر في كتاب الايمان . و (يزيد) من الزيادة بن هرون أحد العلماء مر في باب التبرز في البيوت . و (يحيى بن سعيد) الانصارى التابعى تقدم في كتاب الوحي و (موسى ابن عقبة) بضم المهملة وسكون القاف تابعى أيضا . و (كريب) بصيغة التصغير (وأسامه) بضم الهزة حب رسول الله صلى الله عليه وسلم والثلاثة تقدموا في باب اسباغ الوضوء . قوله (أفاض) أى رجع يقال أفاض الناس من عرفات أى دفعوا منها . فان قلت عرفة اسم الزمان فالمناسب أن يقال من عرفات لانه اسم المكان . قلت المراد أفاض من وقوف عرفة أو أن عرفة جاء اسما للمكان أيضا الجوهري : قول الناس نزلنا عرفة شبيه بمولد وليس بعرفى محض . و (الشعب) بالكسر الطريق في الجبل قوله (أصب) بضم الصاد ومفعوله محذوف (ويتوضأ) جملة حاله وجاز وقوع الفعل المضارع المثبت حالا مع الواو قال الزجاج شئى قوله تعالى « ويجعل الله فيه خيرا كثيرا » حال وكذا « ونقطع أن يدخلنا ربنا مع القوم الصالحين » ويجوز أن يقدر وهو يتوضأ فيكون الجملة الاسمية حالا أو الواو للعطف . قوله (المصلئ) أى مكان الصلاة (أمامك) أى قدماك وهو بفتح الميم لانه ظرف ومباحث الحديث تقدمت في باب اسباغ الوضوء . قال ابن بطال واستدل البخارى من صب الماء عليه أنه يجوز للرجل أن يوضئه غيره لانه لما لم يزل المتوضئ اغتراف الماء من الاناء لأعضائه جازله أن يكفيه ذلك غيره بدليل صب أسامة والاغتراف بعض أعمال الوضوء فكذلك . وز سائر أعماله وهذا من باب القربات التى يجوز أن يعملها الرجل عن غيره بخلاف الصلاة ولما أجمعوا أنه جائز للربض أن يوضئه غيره

قَالَ سَمِعْتُ يَحْيَى بْنَ سَعِيدٍ قَالَ أَخْبَرَنِي سَعْدُ بْنُ أَبِي رَاهِمٍ أَنَّ نَافِعَ بْنَ جُبَيْرٍ
مُطْعِمٍ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ سَمِعَ عُرْوَةَ بْنَ الْمَغِيرَةَ بْنَ شُعْبَةَ يُحَدِّثُ عَنِ الْمَغِيرَةَ بْنِ شُعْبَةَ
أَنَّهُ كَانَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ وَأَنَّهُ ذَهَبَ لِحَاجَةٍ لَهُ وَأَنَّ

ويعمه إذا لم يستطع ولا يجوز أن يصلي عنه إذا لم يستطع دل على أن حكم الوضوء بخلاف حكم الصلاة قال وهذا الباب رد لما روى عن جماعة أنهم قالوا بكره أن يشرك في الوضوء أحد . النووي : في الحديث دليل على جواز الاستعانة في الوضوء وقال أصحابنا الاستعانة ثلاثة أقسام أحدها أن يستعين في احضار الماء ولا كراهة فيه والثاني أن يستعين في غسل الأعضاء ويأمر الأجنبي بنفسه غسل الأعضاء فهذا مكروه إلا الحاجة . والثالث أن يصب عليه فهذا الأولى تركه وهل يسمى مكروها فيه وجهان وأقول وفيه جواز لأنه ما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقال فيه الأولى تركه لأنه لا يتحرى إلا ما فاهله أولى ثم إذا قلنا الأولى تركه كيف ينافي في كراهته وليس حقيقة المكروه إلا ذلك قوله (عمرو) بفتح العين ابن علي بن بحر بالموحدة المفتوحة والمهملة الساكنة ابن كئيز بفتح الكاف وكسر التون وسكون المثناة التحتانية وبالزاي أبو حفص الصيرفي الفلاس الباهلي البصري المعروف جده بالسعا . مات بالسكر سنة تسع وأربعين ومائتين . قوله (عبد الوهاب) أي ابن عبد المجيد الثقة البصري قال النظام وذكر عبد الوهاب عنده هو والله أحلى من أمن بعد خوف وبره . بدد سقم وخصب بدد جذب وغنى بعد فقر ومن طاعة المحبوب وفرج المكروب ومن الوصال الدائم مع الشباب الناعم وقال عمرو بن علي كانت غلة عبد الوهاب في كل سنة خمسين ألفا وكان إذا أتى عليه العام لم يبق منها شيء كان ينفقها على أصحاب الحديث مات سنة أربع وتسعين ومائة . (ويحيى ابن سعيد) هو الانصاري التابعي قاضي المدينة كان يصوم الدهر ويحتم القرآن في كل يوم وليلة مات بالمدينة سنة سبع وعشرين ومائة . قوله (نافع بن جبير) بضم الجيم وفتح الموحدة وسكون التحتانية (ابن مطعم) بضم الميم وسكون الطاء المهملة وكسر العين القرشي التوفلي المدني التابعي مات سنة تسع وتسعين آخر خلافة سليمان بن عبد الملك بالمدينة . قوله (عروة بن المغيرة) (التقي الكوفي قال الشعبي كان خير أهل بيته روى له الجماعة . قوله (المغيرة) بضم الميم وكسرها تقدم في آخر كتاب الإيمان وفيه أربعة تابعيون يروى بعضهم عن بعض وهو من الطائفة وراعي البخاري ألفاظ

مُغَيَّرَةً جَعَلَ يَصُبُّ الْمَاءَ عَلَيْهِ وَهُوَ يَتَوَضَّأُ فغسل وجهه ويديه ومسح برأسه
ومسح على الخفين

باب قِرَاءَةِ الْقُرْآنِ بَعْدَ الْحَدَثِ وَغَيْرِهِ وَقَالَ مَنصُورٌ عَنْ أَبِي رَاهِمٍ قوله القرآن بعد الحدث
لَا بَأْسَ بِالْقِرَاءَةِ فِي الْحَمَامِ وَبِكُتُبِ الرِّسَالَةِ عَلَى غَيْرِ وُضُوءٍ وَقَالَ حَمَّادٌ عَنْ

الشيوخ بعينها حيث فرق بين التحديث والاختبار والسمع فأمل . قوله (أنه) أى رسول الله صلى الله عليه وسلم (ذهب لقضاء حاجته وأن مغيرة) في بعضها المغيرة باللام وهو مثل الحارث في أنه علم يدخله لام التعريف على سبيل الجواز لا مثل النجم للثريا فان التعريف باللام لازم ثمة . قوله (جعل) أى طفق وعروة أدى معنى كلام مغيرة بعبارة نفسه اذ لو كان حكاية عن لفظه لوجب أن يقال واني جعلت أصب والامران في مثله جائزان . قوله (فغسل) فان قلت الغسل ليس متعقباً على الوضوء بل هو نفسه فامعنى الفاء . قلت هي الفاء التي تدخل بين المجرى والمفصل لان المفصل كانه يعقب المجرى كما ذكره الرمضاني حيث قال الفاء في قوله تعالى (فان قاموا فان الله غفور رحيم) وان عزموا العلق فان الله سمع عليهم) لفصيل قوله تعالى (الذين يؤلون من نسائهم) فان قلت لم قال فغسل ما حيا ولم يقل بلفظ المضارع ليناسب لفظ يتوضأ . قلت الماضي هو الاصل وعدل في يتوضأ الى المضارع حكاية عن الحال الماضية . قوله (مسح على الخفين) فيه بيان جواز المسح على الخف وأنه لا يجوز غسل احدى الرجلين ومسح الاخرى . فان قلت ما باله عدى بعلى ولم يعد بالكلمة الاصلية . قلت نظرا الى معنى الاستعلاء كما لو قبل مسح الى الكعب كان نظرا الى الانتهاء وبحسب المقاصد تختلف صلوات الافعال . فان قلت لم كرر لفظ مسح ولم يكرر لفظ غسل . قلت لانه يريد بذكر المسح على الخفين بيان تاسيس قاعدة شرعية فصرح باستقلال المسح عليهما بخلاف قضية الغسل فانها مقررة بنص القرآن (باب قراءة القرآن بعد الحدث وغيره) أى غير القرآن من السلام وسائر الاذكار . قوله (منصور) أى ابن المعتز السلي الكوفي تقدم في باب من جعل لاهل العلم أياما : و (ابراهيم) هو ابن يزيد النخعي الكوفي الفقيه مر في باب ظلم دون ظلم وهذا تعاقب من البخارى . قوله (في الحمام) خصص ذكره اذ الغالب أن أهله أصحاب الاحداث وكره القراءة فيه الحسن البصري وطائفة . قوله (بكتب الرسالة)

إِبْرَاهِيمَ إِنْ كَانَ عَلَيْهِمْ إِزَارٌ فَسَلِّمْ وَإِلَّا فَلَا تَسَلِّمْ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنِي
 مَالِكٌ عَنْ عِزَّةَ بْنِ سُلَيْمَانَ عَنْ كُرَيْبِ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ
 أَخْبَرَهُ أَنَّهُ بَاتَ لَيْلَةً عِنْدَ مَيْمُونَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهِيَ خَالَتُهُ
 فَاضْطَجَعْتُ فِي عَرْضِ الْوِسَادَةِ وَاضْطَجَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَهْلُهُ
 فِي طُولِهَا فَنَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى إِذَا انْتَصَفَ اللَّيْلُ أَوْ قَبْلَهُ
 بَقِيلَ أَوْ بَعْدَهُ بِقِيلَ اسْتَيْقِظْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَجَلَسَ يَمْسَحُ

أى بكتابة الرسائل أى التى لا تخلو عن القرآن والأذكار وفى بعضها يكتب بلفظ الفعل مجهول
 المضارع ولفظ (على غير وضوء) متعلق بالكتب فقط لا بالقراءة إذ الخلاف فى مسئلة القراءة فى الحمام
 إنما هو على الإطلاق نظرا الى أن الغالب أن الداخل فيه يكون محدثا لا أنه مقيد بالحدث . قوله
 (حماد) بفتح المهملة وتشديد الميم ابن أبى سليمان الأشعرى الكوفى وأصله من نواحي أصفهان
 وهو ألقب أصحاب إبراهيم النخعى وهو شيخ الامام أبى حنيفة رضى الله عنه مات سنة عشرين
 ومائة . قوله (عليهم) أى على أهل الحمام (والإزار) هو الثوب الذى يلبس فى النصف
 الأسفل والرداء يلبس فى النصف الاعلى وهو يذكر ويؤث . قوله (إسماعيل) هو المشهور بابن
 أبى أويس الأصبحى (ومالك) الامام هو حالة تقدم فى باب تفاضل أهل الايمان . قوله (عززة) بفتح
 الميم وسكون المعجمة وفتح الراء ابن سليمان الوائلى المدنى قتله الحروية بقتيد وهو بلفظ المصفر مات
 بالحجاز سنة ثلاث ومائة . قوله (فاضطجعت) أى وضعت الجنب على الارض . فان قلت الظاهر يقتضى
 أن يقول فاضطجع و بات غائبين أو بت نحو اضطجعت . متكلمين . قلت نقل كلام ابن عباس بالمعنى أولا
 وحكى لفظه بعينه ثانيا فتقنا فى الكلام ويحتمل أن يقدر قبل لفظ فاضطجعت لفظ قال فيكون الكلام
 أسلوبا واحدا والعرض بالفتح أقصر الامتدادين والطول بخلافه وفى بعضها عرض بضم الهين وعرض
 الشئ بالضم ناحيته . (الوسادة) المخدة . قوله (أو قبله) ظرف لقوله استيقظ ان قلنا إذا ظرفية أى حتى

النُّومَ عَنْ وَجْهِ يَدِهِ ثُمَّ قَرَأَ الْعَشْرَ الْآيَاتِ الْخَوَاتِمَ مِنْ سُورَةِ آلِ عِمْرَانَ ثُمَّ
 قَامَ إِلَى شَنْ مُعَلَّقَةٍ فَوَضَّأَ مِنْهَا فَأَحْسَنَ وَضُوءَهُ ثُمَّ قَامَ يُصَلِّي قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ
 فَقُمْتُ فَصَنَعْتُ مِثْلَ مَا صَنَعَ ثُمَّ ذَهَبْتُ فَقُمْتُ إِلَى جَنْبِهِ فَوَضَّعَ يَدَهُ الْيُمْنَى عَلَى
 رَأْسِي وَأَخَذَ بِأُذُنِي الْيُمْنَى يَفْتُلُهَا فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ
 رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ أَوْتَرَ ثُمَّ اضْطَجَعَ حَتَّى آتَاهُ الْمُؤَذِّنُ فَقَامَ

استيقظ وقت اتصاف الليل أو قبل اتصافه أو متعلق بفعل مقدّر ان قلنا انها شرطية واستيقظ
 جزاؤها أى حتى إذا اتصف أو كان قبل الاتصاف استيقظ . قوله (جلس) وفى بعضها لجعل
 والعشر مضاف الى الآيات وجاز دخول لام التعريف على العدد عند الاضافة نحو الثلاثة الابواب
 وهو من باب اضافة الصفة الى الموصوف والخواتم جمع الخاتمة أى اواخر سورة آل عمران وهو
 قوله تعالى «ان فى خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار لآيات لاولى الابواب» الى تمام
 السورة . قوله (شن) بفتح الشين وهو وعاء الماء إذا كان من آدم وأخلق وجمعه شنان بكسرها ، فان
 قلت تقدم الحديث فى باب التخفيف فى الوضوء هكذا فتوضأ من شن معلق وضوءا خفيفا بتذكير
 وصف الشن وبوصف الوضوء بالخفة وهنا أنت الوصف حيث قال مسلمة وقال فأحسن وضوءه
 والمراذبه الاتمام والاثبات بجميع مندوباته فواجه الجمع بينهما بقلت الشريذكر باعتبار لفظه وباعتبار
 الادم والجلد ويؤنث باعتبار القرية واتمام الوضوء لا ينافى التخفيف أو هذا كان فى وقت وذلك
 فى آخر . قوله (فصنعت مثل ما صنع) أى توضأت نحو ما توضأ كما صرح به فى باب التخفيف
 ويحتمل أن يريد به أعم من ذلك فيشمل النوم حتى اتصاف الليل ومسح النوم عن الوجه وقراءة لآيات
 العشر والقيام الى الشن والوضوء واحسانه . قوله (بأذنى) بضم الذال وسكونها ويفتلها أى يدللكها
 وذلك إما للتنبيه عن الغفلة وإما لظهور المحبة . قوله (فصلى ركعتين) لفظ ركعتين ست مرات فيكون
 المجموع اثني عشر ركعة ثم أوتر أى جاء بركعة أخرى فردة وهذا دليل من قال صلاة الليل ثلاثة عشر
 ركعة وهذا تقييد للطلاق الذى ذكر فى باب التخفيف إذ قال صلى ما شاء الله تعالى وفيه أن السنة

فَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ ثُمَّ خَرَجَ فَصَلَّى الصُّبْحَ

بَابُ مَنْ لَمْ يَتَوَضَّأْ إِلَّا مِنَ الْغَشْيِ الْمُثْقَلِ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَمْرَأَتِهِ فَاطِمَةَ عَنْ جَدَّتِهَا أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ أَنَّهَا قَالَتْ أَتَيْتُ عَائِشَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ خَسَفَتِ الشَّمْسُ

١٨١
التوضؤ
من النسي

في النوافل أن تكون مثنى لارباع. قوله (ثم خرج) أى من الحجر إلى المسجد (فصلى الصبح) أى بالجماعة. قال ابن بطال: وفي الحديث رد على من كره قراءة القرآن على غير طهارة لمن لم يكن جنباً وهو الحجة الكافية في ذلك لأنه صلى الله عليه وسلم قرأ العشر آيات بعد قيامه من النوم قبل الوضوء وأقول ليس ذلك حجة كافية لأن قلب رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ينام ولا ينتفض وضوؤه بهوفيه جواز الاضطجاع عند المحرم وإن كان زوجها عندها وندية صلاة الليل وقراءة الآيات المذكورة بعد الاتباه من النوم وفیه جواز قتل أذن الأطفال وأتيان المؤذن إلى الإمام وتخفيف الركعتين قبل صلاة الصبح وغير ذلك (باب من لم يتوضأ إلا من الغشي المثقل) والغشي يفتح الغين وسكون العين وروى أيضاً بكسر الشين وتقديد الياء الجوهري: يقال غشي عليه غشية وغشياً وغشياً فافهم مغشى عليه. و(المثقل) بلفظ اسم الفاعل من الانقال. فإن قلت كيف صح هذا الحصر وللوضوء أسباب أخر غير الغشي المثقل، قلت الحصر إنما هو رد لاعتقاد السامع حقيقة أو ادعاء فكان ههنا من يمتدح وجوب الوضوء من الغشي المثقل وغير المثقل ويشركهما في الحكم فالتكلم حصر على أحد النوعين من الغشي وأخره بالحكم دليلاً للشركة ومثله يسمى بقصر الافراد ومعناه من لم يتوضأ إلا من الغشي المثقل لا من الغير المثقل وليس معناه من لم يتوضأ إلا من الغشي المثقل لا من سبب آخر من أسباب الحدث هذا من جهة علم المعاني وأما من جهة علم النحو فيقال إنه استثناء مفرغ فلا بد من تقدير المستثنى منه مناسباً له فتقديره من لم يتوضأ من الغشي إلا من الغشي المثقل. قوله (إسماعيل) أى ابن أبي أيسر يروى عن حاله الإمام مالك. و(هشام) هو ابن عروة بن الزبير بن الدوام القرشي و(فاطمة) هى بنت المنذر بن الزبير المذكور وجدتها أسماء على وزن حمراء بنت أبي بكر الصديق وزوجة الزبير رضي الله عنهم وفي بعضها جدته بتذكير الضمير وكلاهما صحيحان بلا تفاوت في المعنى لأن أسماء

فَإِذَا النَّاسُ قِيَامٌ يَصُفُّونَ وَإِذَا هِيَ قَائِمَةٌ تُصَلِّي فَقُلْتُ مَا لِلنَّاسِ فَأَشَارَتْ يَدَهَا
نَحْوَ السَّمَاءِ وَقَالَتْ سُبْحَانَ اللَّهِ فَقُلْتُ آيَةٌ فَأَشَارَتْ أَيْ نَعَمْ فَقُمْتُ حَتَّى يَجَلَّانِي
الْغَشْيُ وَجَعَلْتُ أَصْبُ فَوْقَ رَأْسِي مَا فَلَبَّا أَنْصَرَفَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ حَمْدَ اللَّهِ وَأَثْنَى عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ مَا مِنْ شَيْءٍ كُنْتُ لَمْ أَرَهُ إِلَّا قَدَرَأَيْتُهُ فِي مَقَامِي
هَذَا حَتَّى الْجَنَّةِ وَالنَّارِ وَلَقَدْ أُوحِيَ إِلَيَّ أَنْكُمْ تُفْتَنُونَ فِي الْقُبُورِ مِثْلَ أَوْ قَرِيبَ
مِنْ فِتْنَةِ الدَّجَالِ لَا أَدْرِي أَى ذَلِكَ قَالَتْ أَسْمَاءُ يُوقَى أَحَدُكُمْ فَيَقَالُ مَا عَلَيْكَ بِهَذَا
الرَّجُلُ فَأَمَّا الْمُؤْمِنُ أَوِ الْمُؤْمِنَةُ لَا أَدْرِي أَى ذَلِكَ قَالَتْ أَسْمَاءُ فَيَقُولُ هُوَ مُحَمَّدٌ
رَسُولُ اللَّهِ جَاءَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَى فَاجْبِنَا وَآمِنَّا وَاتَّبِعْنَا فَيَقَالُ ثُمَّ صَالِحًا فَقَدْ

جدة لهشام ولقاطمة تقدم ذكر الثلاثة في باب من أجاب الفتيا بإشارة اليد . قوله (زوج) وهو
يطلق على الرجل والمرأة يقال زوج المرأة بعلمها وزوج الرجل امرأته . قوله (خسفت الشمس)
يقال كسفت الشمس والقمر بفتح الكاف وكسفا بضمها وانكسفا وخسفا بفتح الخاء وخسفا
بضمها وانخسفا بمعنى وقيل كسفت الشمس بالكاف وخسفت القمر بالخاء قال ثعلب وهذا أجود
الكلام ثم انهما قد يكونان لذهاب ضوءهما كله ويكونان لذهاب بعضه فقال جماعة الخسوف في الجميع
والكسوف في البعض وقيل الخسوف ذهاب لونهما والكسوف تغيره . قوله (أنعم) وفي بعضها
أى نعم ولا فرق بينهما لانهما حرفا التفسير . و(فلما انصرف) أى من الصلاة لان المسجد ومباحث
الحديث نحو ومعنى وأصولا وفروعا تقدمت يتأما في باب من أجاب الفتيا بإشارة يده . قالان
بطل : الغشي مرض يعرض من طول التعبد والوقوف وهو ضرب من الاغلا لا أنه أخف منه
إذا كان خفيفا ولا ينقض الوضوء ولا الصلاة وإنما صبت أسماء المياه على رأسها مدافعة للغشي ولو

عَلَيْنَا إِنْ كُنْتَ لَمُؤْمِنًا وَأَمَّا الْمُنَافِقُ أَوِ الْمُرْتَابُ لَا أَدْرِي أَىِّ ذَلِكَ قَالَتْ أَسْمَاءُ
فَيَقُولُ لَا أَدْرِي سَمِعْتُ النَّاسَ يَقُولُونَ شَيْئًا فَقُلْتُ

بَابُ مَسْحِ الرَّأْسِ كُلِّهِ لِقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى (وَأَمْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ) وَقَالَ ابْنُ

الْمُسَيَّبِ الْمَرْأَةُ بِمَنْزِلَةِ الرَّجُلِ تَمْسَحُ عَلَى رَأْسِهَا وَسُئِلَ مَالِكٌ أَيْجِزِي أَنْ يَمْسَحَ

بَعْضُ الرَّأْسِ فَاحْتَجَّ بِحَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ **حَدَّثَنَا** عَبْدِ اللَّهِ بْنُ يَوْسُفَ ١٨٢

قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ عَمْرِو بْنِ يَحْيَى الْمَازِنِيِّ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَجُلًا قَالَ لِعَبْدِ اللَّهِ

ابْنِ زَيْدٍ وَهُوَ جَدُّ عَمْرِو بْنِ يَحْيَى أَتَسْتَطِيعُ أَنْ تُرِينِي كَيْفَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَوَضَّأُ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ زَيْدٍ نَعَمْ فَدَعَا بِمَاءٍ فَأَفْرَغَ عَلَى

كَانَ كَثِيرًا لِقَطْعَتِ الصَّلَاةِ لِأَنَّهُ إِذَا كَانَ كَثِيرًا صَارَ كَالْأَغْلَى وَنَقَضَ الْوَضُوءَ بِاجْتِمَاعِ (بَابُ مَسْحِ الرَّأْسِ كُلِّهِ) قَوْلُهُ (ابْنُ الْمُسَيَّبِ) هُوَ سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ بَفَتْحِ الْيَاءِ عَلَى الْمَشْهُورِ قَبْلَ أَنَّهُ أَفْضَلُ التَّابِئِينَ وَتَقَدَّمَ فِي بَابٍ مِنْ قَالَ الْإِيمَانُ هُوَ الْعَمَلُ الصَّالِحُ . قَوْلُهُ (بِمَنْزِلَةِ الرَّجُلِ) أَى فِي وَجُوبِ مَسْحِ جَمِيعِ الرَّأْسِ وَهَذَا اللَّفْظُ يَحْتَمِلُ أَنْ يَرَادَ بِهِ أَنَّهَا بِمَنْزِلَتِهِ فِي وَجُوبِ أَصْلِ الْمَسْحِ . قَوْلُهُ (أَيْجِزِي) بَفَتْحِ الْيَاءِ أَى أَيْكُنِي وَفِي بَعْضِهَا بَعْضُهَا مِنَ الْأَجْزَاءِ وَهُوَ الْإِدَاءُ لِسُقُوطِ التَّعْبُدِ بِهِ . قَوْلُهُ (بَعْضُ رَأْسِهِ) فِي بَعْضِهَا يَبْعُضُ وَفِي بَعْضِهَا الرَّأْسُ . وَ (فَاحْتَجَّ) أَى عَلَى عَدَمِ الْأَجْزَاءِ (بِحَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ) ابْنُ عَاصِمٍ الْأَنْصَارِيُّ الْمَازِنِيُّ . قَوْلُهُ (عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَوْسُفَ) أَى التَّنَاسِيُّ . وَ (عَمْرُو) بَفَتْحِ الْعَيْنِ الْأَنْصَارِيُّ مَدَنِيٌّ مَازِنِيٌّ وَأَبُوهُ هُوَ يَحْيَى بْنُ عِمَارَةَ بَعْضُ الْمُهَمِّلَةِ وَتَخْفِيفُ الْمِثْمِ تَقَدَّمَ ذِكْرُهُمَا فِي بَابِ تَفَاضُلِ أَهْلِ الْإِيمَانِ . قَوْلُهُ (وَهُوَ) أَى الرَّجُلُ السَّائِلُ (جَدُّ عَمْرُو) وَهُوَ عِمَارَةُ بْنُ أَبِي حَسَنِ الْمَازِنِيُّ وَسَيِّجِي . يَعْنِي هَذَا أَنَّ السَّائِلَ هُوَ أَخُو عِمَارَةَ بْنِ أَبِي حَسَنِ وَانَّهُ عَمْرُو بْنُ يَحْيَى وَسَيِّجِي وَنَحْنُ جَمْعُ بَيْنَهُمَا إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى . قَوْلُهُ (فَأَفْرَغَ) أَى فَضَبَ .

يَدَيْهِ فغَسَلَ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ مَضَمَضَ وَاسْتَنْشَرَّ ثَلَاثًا ثُمَّ غَسَلَ وَجْهَهُ ثَلَاثًا ثُمَّ غَسَلَ
يَدَيْهِ مَرَّتَيْنِ مَرَّتَيْنِ إِلَى الْمِرْفَقَيْنِ ثُمَّ مَسَحَ رَأْسَهُ يَدَيْهِ فَأَقْبَلَ بِهِمَا وَأَدْبَرَ بَدَأَ
بِمُقَدِّمِ رَأْسِهِ حَتَّى ذَهَبَ بِهِمَا إِلَى قَفَاهُ ثُمَّ رَدَّهُمَا إِلَى الْمَكَانِ الَّذِي بَدَأَ مِنْهُ
ثُمَّ غَسَلَ رِجْلَيْهِ

الماء على يده وفي بعضهما على يده. و (استنشر) أى أخرج الماء من الأنف بعد الاستنشاق و مر في باب الوضوء
ثلاثا الفرق بين الاستنثار والاستنشاق وفي بعضهما بدل استنشر استنشق . قوله (إلى المرفقين) بفتح
الميم وكسر الفاء وبكسر الميم وفتح الفاء مفصل الذراع من المصعد . فان قلت حكم ما بعد إلى بخالف لما
قبلها فلا يجب غسل المرفق . قلت قد صرح أهل العربية بعدم وجوب المخالفة ثم من أوجب غسل
المرفق فانما أوجبه للاحتياط . قوله (بدأ إلى لفظ منه) بيان لقوله أقبل وأدبر ولهذا لم يدخل
الواو عليه وأعلم أن الحديث لا يتم الاحتجاج به على وجوب مسح كل الرأس إذ ليس جميع ما ذكر
فيه واجبا وإلا لوجب المضمضة والاستنشاق . فان قلت هما واجبان كإحدى مذهب بعض الفقهاء . قلت
نحن من وراء النزاع معهم ولئن سلمنا فلا يجب التثايت فيهما اتفاقا وكذا في غسل الوجه وقد قديهما
بلفظ ثلاثا وكذا غسل اليدين لا تثنى فيه وقديهما . فان قلت المسح بيان لقوله تعالى « وامسحوا
برؤسكم » والبيان تابع للبيان في الوجوب ونحوه فالوجوب مستفاد من كونه بيانا بخلاف التثايت
والتثنية . قلت فعلى هذا يجب الرد إلى المكان الذي بدأ منه وهو غير واجب بالاتفاق ثم إن التثايت وكذا
الثنية بيان لقوله تعالى « فاغسلوا وجوهكم وأيديكم » ثم إنه لو كان واجبا لما جاز الاكتفاء بالمسح بالناسية
وقد ثبت أنه مسح بناسيته فالحق أنه أمر بإيجاد ماهية المسح سواء كان في ضمن الجميع أو في ضمن
البعض فيكنى أقل ما ينطق عليه اسم المسح وهذا الحديث إنما ورد في كمال الوضوء لا فيما لا بد له
منه بدليل الأحاديث التي لم يذكر فيها الإقبال والادبار واستدل أيضا على كفاية ما ينطق بأن الباء
يجرى المتعدى لما علم من الفرق بين مسحت المتدبل ومسحت بالمتدبل واعترض عليه بأنه لم يثبت
ذلك وقال تعالى « وليطوفوا بالبيت العتيق » والطواف لا يصح بالبعض وفيه مجال للناسية . وقال
الحنفية الواجب ربع الرأس لأن لفظ القرآن يحتمل الكل والبعض وحديث مسح بناسيته مبين له

بَابُ غَسْلِ الرَّجْلَيْنِ إِلَى الْكَعْبَيْنِ حَدَّثَنَا مُوسَى قَالَ حَدَّثَنَا وَهْبٌ

والناصية ربع له وما جاد في حديث عبد الله عما جاوز الناصية كان على الفضل لا على الوجوب حتى لا يتضاد الحديثان وأيضا القياس على مسح الحنف يقتضي عدم الاستيعاب. فان قلت نحن نقيس على مسح الوجه في التيمم: قلت قياس مسح الوضوء على مسح الوضوء أولى وأشبه من قياسه على مسح التيمم فقياسنا أرجح ثم ان مسح الوجه في التيمم يدل من عموم غسله فلا بد أن يأتي بال مسح جميع مواضع الغسل منه ومسح الرأس أصل لا يدل ولا قياس مع الفارق. وأقول لفظ مسح بناصيته يحتل كل الناصية وبعضها فلا يتعين الربع ثم يحتمل أن يقال الكل هو الواجب وما نقص في حديث مسح الناصية كان لعذر حتى لا يتضاد الحديثان ثم ان الحديث رواية المغيرة هكذا مسح بناصيته وعلى عمامته ولما قرن بذلك مسح العمامة علم أنه لا يتعين الربع ولا اقتصار عليه وانه كان به عذر. قال ابن بطال الأمة بجمعة على أن من مسح كله فهو مؤدلفرضه واختلفوا في من مسح بعضه فيجب الاستيعاب أداء لفرض الوضوء يقيين وللخصم أن يظلب عليه بأن يقول ان الأمة بجمعة على وجوب الأقل فان من قال بالكل قال بالأقل ومن قال بالربع قال بالأقل والزائد عليه أصله براءة الزمة منه فلا يجب إلا الأقل الذي هو فرض الوضوء يقيين. فان قلت لم يذكر في المضمضة والاستنثار وغسل الوجه لفظ ثلاثا وفي غسل اليد لفظ مرتين ولم يذكر في المسح وغسل الرجل العدد أصلا قلت اشعارا بجواز الأمور كلها وأقل ما يؤدي به الفرض هو المرة إذ به يحصل الامتثال والتثليث هو الأكل والتثنية متوسطة بين الأقل والأكل وفيه دليل على جواز مخالفة الأعضاء في غسل بعضها ثلاثا وبعضها مرتين وبعضها مرة والوضوء على هذه الصفة صحيح لكن الأكل والتثليث وإنما كانت مخالفتها من النبي صلى الله عليه وسلم في بعض الاوقات بياننا للجواز كما توضأ أيضا في بعض الازمنة مرة مرة بياننا له وكان ذلك أفضل في حقه صلى الله عليه وسلم. فان قلت البيان يحصل بالقول قلت إنه بالفعل أوقع في الفرس وأبعد من التأويل واعلم أن ميل البخاري رضي الله عنه إلى وجوب الاستيعاب حيث جعل ظاهر القرآن دالاعليه في ترجمة الباب وقال محي السنة في شرح السنة: القرآن بوجوب مسح الجميع والسنة خصصته بقدر الناصية فلا يسقط الفرض بأقل من قدر الناصية وأقول لانسلم دلالة الآية على الاستيعاب بل تدل على عدم الاستيعاب وتتبع كلام العرب يشهد بذلك ثم السنة ماخصته بقدرها لحديث عبد الله قال ابن بطال كلمة ثم في جميع الحديث لم يرد بها الملة وإنما أراد بها الإخبار عن صفة الغسل وهي هنا بمعنى الواو (باب غسل الرجلين إلى الكعبين) قوله (موسى)

عَنْ عَمْرِو بْنِ أَبِيهِ شَهِدْتُ عَمْرُو بْنَ أَبِي حَسَنِ سَأَلَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ زَيْدٍ عَنْ
 وَضُوءِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَدَعَا بِتَوْرٍ مِنْ مَاءٍ فَتَوَضَّأَ لَهُمْ وَضُوءَ النَّبِيِّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَكْفَأَ عَلَى يَدِهِ مِنَ التَّوْرِ فَغَسَلَ يَدَيْهِ ثَلَاثًا ثُمَّ أَدْخَلَ يَدَهُ
 فِي التَّوْرِ فَضَمَّضَ وَاسْتَنْشَقَ وَاسْتَنْثَرَ ثَلَاثَ غُرَفَاتٍ ثُمَّ أَدْخَلَ يَدَهُ فَغَسَلَ وَجْهَهُ
 ثَلَاثًا ثُمَّ غَسَلَ يَدَيْهِ مَرَّتَيْنِ إِلَى الْمِرْفَقَيْنِ ثُمَّ أَدْخَلَ يَدَهُ فَسَحَّ رَأْسَهُ فَأَقْبَلَ بِهِمَا

هو ابن اسمعيل التبوذكي مر في كتاب الوحي. و(وهيب) هو ابن خالد الباهلي مر في باب من أجاب الفتيا
 و(عمرو) هو المذكور آنفاً ويحيى وهو أبوه المازنيان. و(شهدت) أي حضرت (وعمر) بالواو
 (وأوحسن) بفتح الحاء وهذا العمر وأخو عمارة جد عمرو بن يحيى. فان قلت تقدم أن السائل هو جده وهذا
 يدل على أنه أخو جده فما وجه الجمع بينهما. قلت لا منافاة في كونه جدًا له من جهة الأم عمالاً به. قوله
 (تور) بفتح المثناة فوقانية وسكون الواو وبالراء هو إناء يشرب فيه وقيل هو إناء من صفر أو حجر
 كالاجانة. قوله (لهم) أي للسائل وأصحابه واللام بمعنى لأجل. و(فأكفأ) فعل ماضٍ من الأفعال
 الجوهري: كفأت الإناء كببته وقلبته فهو مكفوء وزعم ابن الأعرابي أن أكفأته لغة وقال الكسائي
 كفأته كببته وأكفأته أماته. قوله (استنشقوا واستنثروا) هذا دليل من قال أن الاستنثار هو غير الاستنشاق
 وهو الصواب. و(ثلاث غرفات) يحتمل أن يراد بها أنها كانت للضمضة ثلاثاً والاستنشاق ثلاثاً وكانت
 الثلاث لها وهذا هو الظاهر وقد تقدم فيه خمسة أوجه في باب غسل الوجه باليدين (فغسل يديه مرتين)
 المستفاد منه غسل كل يد مرتين لا توزيع المراتين على اليدين حتى لا تكون كل يد مغسولة مرة واحدة
 وفي الحديث جواز طلب احضار الماء للوضوء والاستعانة بذلك وأنه لا يدخل اليد في الإناء قبل
 الغسل وجواز الإدخال بعده وإن كان في أثناء الاستعمال ونديّة التليث في المضضة والاستنشاق
 وأن مسح الرأس هو مرة واحدة وجوب غسل الرجل وتحقيقه مر في باب من رفع صوته بالعلم. قال
 الزمخشري: انظر إلى فيد معنى الفاية مطلقاً فأما دخولها في الحكم وخروجها فأمر بدور مع الدليل فافيه
 الدليل على الخروج. قوله (أتموا الصيام إلى الليل) فانه لو دخل الليل وجب الوصال وتمامه الدليل على

وَأَذْبَرُ مَرَّةً وَاحِدَةً ثُمَّ غَسَلَ رِجْلَيْهِ إِلَى الْكَعْبَيْنِ

بَابُ اسْتِمَالِ فَضْلِ وَضُوءِ النَّاسِ وَأَمْرِ جَرِيرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَهْلُهُ أَنْ استمال
فضل الوضوء

الدخول قولك حفظت القرآن من أوله إلى آخره لأن الكلام مسوق لحفظ القرآن كله . وقوله إلى المرافق وإلى الكعبين لادليل فيه على أحد الأمرين فأخذ كافة العلماء بالاحتياط فحكموا بدخولهما في الغسل واخذ زفر بالتيقن فلم يدخلها وقال وقيل إلى الكعبين فجاءه بالغاية إماطة لظن ظان يحسبها بمسوحة لأن المسح لم تضرب له غاية في الشريعة قال ابن بطال حجة الجماعة أن إلى بمعنى مع لقوله تعالى «وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ أَمْوَالَكُمْ» واعترض عليه أنه لو كان كذلك لوجب غسل اليدين من أطراف الأصابع إلى أصل الكتف بل هو بمعنى الغاية على ما هو وضعها ودخل المرافق في الغسل لأن الثاني إذا كان من الأول كان مابعد إلى داخلها فيما قبله فدخلت المرافق في الغسل لأنها من اليدين ولم يدخل الصيام في الليل لأن الليل ليس من النهار وقال ابن القصار اليد يتناولها الاسم إلى الإبط فلما استثنى الله تعالى بعض ذلك بقوله تعالى «إلى المرافق» بقى المرفق مغسولا مع الذراعين بحق الاسم ومن أوجب غسل المرفق فقد أدى فرضه بيقين واليقين في أداء الفرائض واجب والخلاف في غسل الكعبين مع الرجلين كالخلاف في غسل المرفقين مع الذراعين وقال مالك الكعب هو الملتصق بالساق المحاذي للعقب وقال أبو حنيفة هو الشاخص في ظهر القدم وقال الأصمعي الكعبان هما العظمان الناشزان من جانبي القدم وقال أبو زيد في كل رجل كعبان وهما عظام طرف الساق ملتقى القدمين والدليل عليه قول التيمان بن بشير حين قال النبي صلى الله عليه وسلم أقيموا صفوفكم لقد رأيت الرجل يارق كعبه بكعب صاحبه والله أعلم ﴿بَابُ اسْتِمَالِ فَضْلِ وَضُوءِ النَّاسِ﴾ ولفظ الوضوء مفتوح الواو على اللغة المشهورة وفضل الوضوء محتمل أن يراد به الماء الذي يبقى في الظرف بعد الفراغ من الوضوء وأن يراد به الماء الذي يتطاير عن المتوضئ ويجمع بعد ما غسل به أعضاء الوضوء وبهذا التفسير يقال له الماء المستعمل الذي اختلف فيه فقال مالك طاهر طهور . وقال أبو حنيفة لا طاهر ولا طهور بل نجس . وقال الشافعي طاهر غير طهور وهو الوسط ولفظ الاستعمال أيضا محتمل معنيين استعماله في رفع الحدث أو الحبث يعني طاهر مطهر واستعماله لالرفع بل لنحو التبرد به يعني طاهر لا مطهر فالحدث المذکور في الباب ظاهر في المعنى الثاني من اللفظين والله أعلم . قوله (جرير) بفتح الجيم والراء المسكورة ابن عبد الله الجلي بسطه له النبي صلى الله عليه وسلم رداءه وأكرمه وكان سيدا مطاعا بديع الجمال صحيح الاسلام كبير

- يَتَوَضَّأُوا بِفَضْلِ سِوَاكَ حَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا الْحَكَمُ قَالَ ١٨٤
 سَمِعْتُ أَبَا جَحِيفَةَ يَقُولُ خَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْهَاجِرَةِ
 فَأَتَى بَوْضُوءَ فَتَوَضَّأَ فَجَعَلَ النَّاسُ يَأْخُذُونَ مِنْ فَضْلِ وَضُوئِهِ فَيَتَمَسَّحُونَ بِهِ
 فَصَلَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الظُّهْرَ رَكْعَتَيْنِ وَالْعَصْرَ رَكْعَتَيْنِ وَبَيْنَ يَدَيْهِ عِزَّةٌ
 وَقَالَ أَبُو مُوسَى دَعَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقَدَحٍ فِيهِ مَاءٌ فَغَسَلَ يَدَيْهِ وَوَجْهَهُ
 فِيهِ وَجَّحَ فِيهِ ثُمَّ قَالَ لَهُمَا اشْرَبَا مِنْهُ وَأَفْرِغَا عَلَى وُجُوهِكُمَا وَنَحُورِكُمَا حَدَّثَنَا عَلِيٌّ ١٨٥

القدر تقدم في آخر كتاب الإيمان . قوله (السواك) يطلق على العود الذي يتدوك به وعلى فعل الاستياك وذكر صاحب المحكم أنه يذكر ويؤث والمشهور أنه يذكر وجمعه سوك بضمين ككتب والمراد منه هنا العود أى السواك وفضل السواك هو الماء الذى ينقع فيه السواك ليرطب وسواكهم الأراك وهو لا يغير الماء . قوله (آدم) أى ابن أبي ياس . و (شعبة) بن الحجاج قدما في باب المسلم من سلم المسلون (والحكم) بالمهمله والكاف المفتوحين ابن عتية بضم المهمله وفتح المثناة فوقانية ثم الثثنائية ثم بالموحدة في باب السمر في العلم . قوله (أبا جحيفة) بضم الجيم وفتح المهمله وسكون الثثنائية وبالفاء وهب بن عبد الله الكوفي تقدم في باب كتابة العلم . قوله (الهجرة) هو نصف النهار عند شدة الحر وهذا كان في سفر القصر ولهذا صلى الظهرين ركعتين و (العزّة) بالتحريك أطول من العضا وأقصر من الرمح وفيه زج كزج الرمح . قوله (أبو موسى) أى عبد الله بن قيس الأشعري تقدم في باب أى الاسلام أفضل وهذا تعليق . قوله (نحوركما) النحور جمع النحر وهو موضع القلادة من الصدر وفي الحديث قصر رباعية صلاة السفر وندية نصب العزّة وطهارة فضل الوضوء وجواز مج الريق في الماء . قال ابن بطال : هذا الباب كله يقتضى طهارة فضل الوضوء وهو الماء المتطاير عن المتوضي . وفضل السواك هو ما نقع فيه السواك وهو الأراك وهو لا يغير الماء فأراد البخارى أن يعرفك أن كل مالا يتغير فانه يجوز الوضوء به والماء المستعمل غير متغير فهو طاهر واختلفوا فيه . فقال أبو حنيفة

ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ صَالِحٍ
عَنِ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي مُحَمَّدُ بْنُ الرَّيْعِ قَالَ وَهُوَ الَّذِي سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ

إِنَّهُ نَجَسَ عَجْتًا بِأَنَّهُ مَاءُ الذَّنُوبِ فَيَقَالُ لَهُ هَذَا مِثْلُ ضَرْبِهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيْ كَمَا يَنْغَسِلُ الدِّينُ
مِنَ الثُّوبِ كَذَلِكَ تَنْحَاتُ الذَّنُوبُ بِالْفَسْلِ ثُمَّ يَقَالُ عَلَى سَبِيلِ الْمَعَارِضَةِ إِنَّهُ لَيْسَ نَجَسًا بَلْ هُوَ طَاهِرٌ
مُبَارَكٌ لِأَنَّهُ الْمَاءُ الَّذِي كَفَّرَ اللَّهُ تَعَالَى بِالْفَسْلِ بِهِ الْخَطَايَا وَقَدْ رَفَعَ اللَّهُ مَا كَانَتْ فِيهِ هَذِهِ الْبِرْكَةُ عَنْ
النَّجَاسَةِ ثُمَّ الْإِمَامَةُ أَجْمَعُوا أَنَّ الْإِنْسَانَ غَيْرَ مَأْخُوذٍ عَلَيْهِ بِمَا يَتَرَشَّشُ عَلَيْهِ مِنَ الْمَاءِ الْمُسْتَعْمَلِ وَلَوْ كَانَ
نَجَسًا لَوَجِبَ التَّعَرُّضُ مِنْهُ فَهُوَ طَاهِرٌ وَمَا يَتَغَيَّرُ طَعْمُهُ وَلَا لَوْنُهُ وَلَا رِيحُهُ يُوْثِّرُ الْإِسْتِعْمَالَ فِي عَيْنِهِ فَلَمْ
يُوْثِّرْ فِي حُكْمِهِ وَهُوَ طَاهِرٌ لَا قِيَامَ جَسْمًا طَاهِرًا لِجُزْأِ أَنْ يَسْقُطَ الْفَرَضُ بِهِ مَرَّةً أُخْرَى كَلَامًا الَّذِي غَسَلَ
بِهِ ثُوبٌ طَاهِرٌ فَهُوَ طَاهِرٌ مَطْبُوعٌ وَأَقُولُ لِأَنَّهُ إِذَا لَمْ يُوْثِّرْ فِي عَيْنِهِ لَا يَكُونُ مُؤْثِرًا فِي حُكْمِهِ وَكَيْفَ لَا
وَقَدْ حَصَلَ لَهُ نَوْعٌ مِنَ الْكِلَالِ وَالضَّعْفُ ثُمَّ الدَّلِيلُ عَلَيْهِ أَنَّ الصَّحَابَةَ قَدْ بَدَعُوا مَا كَانُوا يَجْمَعُونَ الْمَاءَ
الْمُسْتَعْمَلَةَ لِلِاسْتِعْمَالِ ثَانِيًا وَلَوْ كَانَتْ طَهُورًا جَمْعُهَا كَيْلًا يَحْتَاجُوا إِلَى التَّيْمِمِ . قَالَ وَفِي الْحَدِيثِ دَلِيلٌ
أَنَّ لِعَابَ الْبَشَرِ لَيْسَ بِنَجَسٍ وَلَا بَقِيَّةُ شَرْبِهِ وَذَلِكَ يَدُلُّ عَلَى أَنَّ نَهْيَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَنِ النَّفْخِ فِي الطَّعَامِ
وَالشَّرَابِ لَيْسَ عَلَى سَبِيلِ أَنْ مَا تَطَاءُ فِيهِ مِنَ اللَّعَابِ نَجَسٌ وَإِنَّمَا هُوَ خَشْيَةٌ أَنْ يَقْدَرُ الْأَكْلُ مِنْهُ فَأَمَرُوا
بِالتَّأْدِيبِ فِي ذَلِكَ وَهَذَا التَّقْدِيرُ الَّذِي نَهَى عَنِ النَّفْخِ مِنْ أَجْلِ مَرْتَفَعٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَلْ
كَانَتْ نَخَامَتُهُ أَطْيَبُ عِنْدَ الْمُسْلِمِينَ مِنَ الْمَسْكِ لِأَنَّهُمْ كَانُوا يَتَدَافَعُونَ عَلَيْهَا وَيَدْلَسُونَ بِهَا وَجُوهَهُمْ
لَبَرَكْتَهَا وَطَبِيبُهَا وَهِيَ مُخَالَفَةٌ لَخُلُوفِ أَفْوَاهِ الْبَشَرِ وَذَلِكَ لِمُنَاجَاتِهِ الْمَلَائِكَةَ فَطِيبَ اللَّهُ تَعَالَى لِمَنْ تَكَلَّمَتْهُ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَحَدَّثَ أَبِي مُوسَى يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ أَمْرُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالشَّرْبِ مِنَ الَّذِي
يُجْعَلُ فِيهِ وَالْإِفْرَاقُ عَلَى الْوُجُوهِ وَالنَّحُورِ مِنْ أَجْلِ مَرَضٍ أَوْ شَيْءٍ أَصَابَهُمَا قَالَ وَهُوَ حَدِيثٌ مُخْتَصَرٌ لِمَنْ يَذْكُرُ
فِيهِ اللَّذَانِ أَمْرَهُمَا بِذَلِكَ . وَأَقُولُ الْمُرَادُ بِهِمَا بِلَالٌ وَأَبُو مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا وَلَمْ يَكُنْ
ذَلِكَ مِنْ أَجْلِ مَرَضٍ أَوْ شَيْءٍ أَصَابَهُمَا بَلْ لِمَجْرَدِ التَّيْمِنِ وَالتَّبَرُّكِ بِهِ وَهَذَا هُوَ الظَّاهِرُ وَذَكَرَ الْحَدِيثُ
بَطُولَهُ فِي غَزْوَةِ الطَّائِفِ فَتَأَمَّلْهُ ثُمَّ . قَوْلُهُ (عَلَى بَنِي عَبْدِ اللَّهِ) أَيْ ابْنِ الْمَدِينَةِ الْإِمَامَ تَقَدَّمَ فِي بَابِ
الْقَهْمِ فِي الْعِلْمِ وَ(يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ) بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ الْقُرَشِيُّ مِتَّوَطَّنٌ
بِقَدَادُ وَأَبُوهُ إِبْرَاهِيمُ الْمَذْكُورُ مَاتَ بِيَقْدَادَ تَقَدَّمَ فِي كِتَابِ الْإِيمَانِ وَ(صَالِحٌ) هُوَ ابْنُ كَيْسَانَ يَرَوِي
عَنِ الزَّهْرِيِّ وَهُوَ أَكْبَرُ سَنًا مِنْهُ الْمَدَنِيُّ التَّابِيُّ مَرَّ فِي آخِرِ قِصَّةِ هِرَقْلَ . قَوْلُهُ (مُحَمَّدُ بْنُ الرَّيْعِ)

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي وَجْهِهِ وَهُوَ غُلَامٌ مِنْ بَنِيهِمْ وَقَالَ عُرْوَةُ عَنْ الْمُسَوَّرِ
وَعِيزَةَ يُصَدِّقُ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا صَاحِبَهُ وَإِذَا تَوَضَّأَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
كَادُوا يَقْتُلُونَ عَلَى وَضُوئِهِ

بفتح الراء وكسر الموحدة الأنصاري سبق في باب متى يصبح صباح الصبي (ج) أى روى من الغم يقال
جج الشراب من فيه إذا روى به والججاج الريق الذى تنجم من فيك ولفظ (من بنوهم) متعلق بقوله جج
(وهو غلام) جملة وقعت حالا . فان قلت ضمير الجمع ما مرجعه . قلت محمود وقومه والقرينة تدل عليه
ومقول محمود هو لفظ وإذا توضأ إلى آخره ولفظ وهو الذى جج الى لفظ بنوهم هو كلام لابن شهاب
ذكره ترميذا وتريفا للشيخه . قوله (عروة) أى ابن الزبير بن العوام القرشي ذلك البحر الذى
لا ينزف ولا تذكره الدلاء تقدم في كتاب الوحي و(المسور) بكسر الميم وسكون المهملة وفتح الواو
ابن مخزمة بفتح الميم وسكون المعجمة وفتح الراء الزهري ابن بنت عبد الرحمن بن عوف قبض رسول
الله صلى الله عليه وسلم وهو ابن ثمان سنين وصح سماعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم روى له
اثنا عشر حديثا ذكر البخارى ستة منها وأصابه حجر من أحجار المنجنيق وهو يصلى في
الحجر فكسخت خمسة أيام ثم مات زمن محاصرة الحجاج مكة سنة أربع وستين . قوله (وغیره)
بالجر عطفًا على المسور . فان قلت هو رواية عن المجهول فلا اعتبار به . قلت الغالب أن عروة لا يروى
إلا عن العدل فحكمه حكم المعلوم وأيضا هو مذكور على سبيل التبعية ويحتمل في التابع ما لا يحتمل في
غيره . فان قلت هذا تعليق من البخارى أم لا . قلت هو عطف على مقول ابن شهاب أى قال ابن شهاب
أخبرني محمود وقال عروة . قوله (منهما) أى من محمود والمسور أى محمود يصدق مسورا ومسور
يصدق محمودا والألف واللام في المسور كالألف واللام في الحارث يجوز اثباتهما ونزعهما وهو في
الحالين علم ولفظ يصدق هو كلام ابن شهاب أيضا ومقول كل واحد هو لفظ وإذا توضأ إلى آخره
وهما صحابيان صغيران في السن كبيران في القدر رضى الله عنهما . قوله (كانوا) أى الصحابة
(يقتلون) أى يقتاتلون . الجوهرى : تقاتل القوم واقتتلوا بمعنى وفى بعضها كادوا وهذا مبالغة فى
تنافسهم على وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم وإلا فاعلم أن التقاتل الحقيقي لم يقع بينهم
بسببه قطعا وإن كان له محل أن تبدل المبهج على تراب قدميه وتؤثر الأرواح والاشباح بين يديه

باب ١٨٦ حدثنا عبد الرحمن بن يونس قال حدثنا حاتم بن إسماعيل عن

الطاهري

الجعد قال سمعت السائب بن يزيد يقول ذهبت بي خالتي إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله إن ابن أختي وجع فمسح رأسي ودعا لي بالبركة ثم توضأ فشربت من وضوئه ثم فمت خلف ظهره فظنرت إلى خاتم النبوة بين كتفيه مثل زر الحجلة

صلى الله عليه وسلم (باب) قوله (عبد الرحمن بن يونس) أبو مسلم البغدادي المستمل طلب الحديث ورحل فيه وسمع سماعا كثيرا واستمل لسفيان بن عيينة ولغيره مات فجأة سنة أربع وعشرين ومائتين . قوله (حاتم بن إسماعيل) الكوفي نزل المدينة ومات بها سنة ست وثمانين ومائة ^{حاتم} ^{المدين} ^{عبد الرحمن} في خلافة هرون . قوله (الجعد) بفتح الجيم وسكون الميملة وبالذال المهملة ابن عبد الرحمن بن أوس المدني الكندي ويقال له الجعيد أيضا مصفرا . قوله (السائب) اسم فاعل من السيب بالمهملة وبالتحتانية وبالوحدة (ابن يزيد) من الزيادة الكندي قال حججني أبي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حجة الوداع وأنا ابن سبع سنين روى له خمسة أحاديث والبخاري ذكر الخمسة كلها توفي بالمدينة سنة إحدى وتسعين قال جعيد رأيت السائب بن أربع وتسعين سنة جلدا معتدلا قال قد علمت ما تمتع به من سمعي وبصري إلا بدعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم . قوله (ذهبت به) والفرق بين أذهبه وذهب به أن معنى أذهبه أزاله وجعله ذاهبا ويقال ذهب به إذا استصحبه ومعنى معه . قوله (وقع) بلفظ الماضي وفي بعضها وقع بكسر القاف وبالتثنية وفي بعضها وقع قال ابن بطال معناه أنه وقع في المرض وقد روى وقع بكسر القاف فأهل اللغة يقولون وقع الرجل إذا اشتكى لحم قدميه والمعروف عندنا وقع بفتح القاف والعين الجوهري : وقع أي سقط والوقع أيضا الخفاء يقال وقع الرجل يوقع إذا اشتكى لحم القدم من غلط الأرض والحجارة قوله (خاتم) بكسر التاء أي فاعل الختم وهو الاتمام والبلوغ إلى الآخر وفتحها بمعنى الطابع ومعناه الشيء الذي هو دليل على أنه لاني بعده قال القاضي البضاوي خاتم النبوة أثر بين كتفيه نعمت به في الكتب المتقدمة وكان علامة يعلم

بَابُ مِنْ مَضْمُضٍ وَاسْتَنْشَقٍ مِنْ غُرْفَةٍ وَاحِدَةٍ **حَدَّثَنَا** مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا

خَالِدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ يَحْيَى عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ أَنَّهُ
أَفْرَغَ مِنَ الْإِنَاءِ عَلَى يَدَيْهِ فَغَسَلَهُمَا ثُمَّ غَسَلَ أَوْ مَضْمَضَ وَاسْتَنْشَقَ مِنْ كُفَّةٍ

بها أنه النبي الموعود وصباة لنبوته عن تطرق القدح إليها صباة الشيء المستوق بالحتم . قوله (زر) بكسر الزاى ثم الراء المشددة واحد أزرار القميص (والحجلة) بالمهمله والجيم المفتوحين واحدة حجال العروس وهو بيت كالقبة يزين بالثياب والأسرة والستور ولها أزرار كبار وعرى هذا هو المشهور الذى قاله الجمهور وقال بعضهم المراد بالحجلة القبة أى الطائر المعروف وزرها ييضها وسيجيء في باب خاتم النبوة أن محمد بن عبد الله شيخ البخارى قال الحجلة من حجل الفرس الذى بين عينيه وفي نسخ المغاربة الحجلة بضم الميم وسكون الجيم . الخطاوي : جاء في بعض الروايات رأيت خاتم النبوة كهيئة الحمامة وقد سمعت من يقول رز الحجلة يضة حجل الطير يقال للأنثى منها الحجلة والذكر يعقوب وهذا شيء لا أحق وقد روى أيضا بتقديم الراء على الزاى ويكون المراد منه البيض يقال أرزت الجرادة بفتح الراء وتشديد الزاى إذا كبست ذنبها فى الأرض وباضت قال القاضى عياض وهذا الخاتم هو أثر شق الملكين بين كتفيه وقال النووى هذا باطل لأن شق الملكين إنما كان فى صدره والله أعلم (باب من مضمض) قوله (مسدد) بفتح الدال المشددة مر فى أول كتاب الإيمان (وخالد بن عبد الله) بن عبد الرحمن الواسطى أبو الهيثم الطحان يحكى أنه تصدق بزنة نفسه فضة ثلاث مرات مات سنة تسع وسبعين ومائة . قوله (عمرو بن يحيى بن حمارة) المازنى الأنصارى وأبوه يحيى تقدما قريبا . قوله (ثم غسل) أى الفم وكلية أو شك من الراوى والظاهر أنه من يحيى . قوله (من كفة) قال ابن بطال أى من حنفية واحدة فاشتق لذلك من اسم الكف عبارة عن ذلك المبنى ولا يعرف فى كلام العرب الحاقها بالتأنيث فى الكف ثم كلامه . وفى بعضها من غرقة وفى بعضها من كفاة مهموزاً فان قلت أين ذكر غسل الوجه . قلت هو من باب اختصار الحديث وذكر ياهو المقصود وهو الذى ترجم له الباب مع زيادة وبيان ما اختلف فيه من التثنية فى المضمضة والاستنشاق وإدخال المرفق فى اليد وتثنية غسل اليد ومسح ما أقبل وأدبر من الرأس وغسل الرجلين منتهيا إلى الكعبين وأما غسل الوجه فأمره ظاهر لا احتياج له إلى بيان والتشبيه فى هكذا وضوء رسول الله صلى الله عليه

وَاحِدَةً فَفَعَلَ ذَلِكَ ثَلَاثًا فَغَسَلَ يَدَيْهِ إِلَى الْمِرْفَقَيْنِ مَرَّتَيْنِ مَرَّتَيْنِ وَمَسَحَ بِرَأْسِهِ
مَا أَقْبَلَ وَمَا أَدْبَرَ وَغَسَلَ رِجْلَيْهِ إِلَى الْكَعْبَيْنِ ثُمَّ قَالَ هَكَذَا وَضُوءُ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

١٨٨
بَابُ مَسْحِ الرَّأْسِ مَرَّةً حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ
قَالَ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ يَحْيَى عَنْ أَبِيهِ قَالَ شَهِدْتُ عَمْرُو بْنَ أَبِي حَسَنٍ سَأَلَ عَبْدَ
اللَّهِ بْنَ زَيْدٍ عَنْ وَضُوءِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَدَعَا بَتُورٍ مِنْ مَاءٍ فَتَوَضَّأَ
لَهُمْ فَكَفَّ عَلَى يَدَيْهِ فَغَسَلَهُمَا ثَلَاثًا ثُمَّ أَدْخَلَ يَدَهُ فِي الْإِنَاءِ فَضَمَضَ
وَاسْتَنْشَقَ وَاسْتَنْثَرَ ثَلَاثًا بِثَلَاثِ غُرَفَاتٍ مِنْ مَاءٍ ثُمَّ أَدْخَلَ يَدَهُ فِي الْإِنَاءِ فَغَسَلَ

وسلم ليس من جميع الوجوه بل في حكم المضمضة والاستنشاق ونحوه وقد يجاب أيضا بأن المفعول
المحذوف هو الوجه أى ثم غسل الوجه وحذف لظهوره وأو في أو مضمض بمعنى الواو (ومن كفة
واحدة) متعاقب مضمض واستنشاق فقط . قوله (ذلك) أى التضمض والاستنشاق من غرفة واحدة
وهذا أحد الوجوه الخمسة المتقدمة فيهما في باب غسل الوجه باليدين من غرفة كما تقدم سائر مباحث
الحديث في الأبواب السابقة فتذكره (باب مسح الرأس مرة) وفي بعضها مسح . قوله (سليمان
ابن حرب) بالهملة المفتوحة وبالراء الساكنة وبالموحدة مر في باب من كره أن يعود في الكفر
و(وهيب) أى الباهلي . قوله (بماء) وفي بعضها بتور من ماء وفكفاه وفي بعضها فأكفاه (وبثلاث
غرفات) الظاهر منه أن المضمضة والاستنشاق كليهما بثلاث غرفات أى أخذ غرفة فمضمض واستنشق
بها ثم أخذ غرفة أخرى هكذا ثم هكذا وهو بعينه الوجه الأول الذى تقدم آنفا والتفاوت بين هذا
الحديث وبين ما سبق في باب غسل الرجلين إلى الكعبين أنه كرر لفظ مرتين هنا وزاد الباء في فسج
برأسه ولفظ ثم أدخل يده في الإناء ونقص لفظ مرة واحدة منه ولفظ إلى الكعبين . فان قلت هل فرق

وَجْهَهُ ثَلَاثًا ثُمَّ أَدْخَلَ يَدَهُ فِي الْإِنَاءِ فَغَسَلَ يَدَيْهِ إِلَى الْمِرْفَقَيْنِ مَرَّتَيْنِ مَرَّتَيْنِ
 ثُمَّ أَدْخَلَ يَدَهُ فِي الْإِنَاءِ فَسَحَّ بِرَأْسِهِ فَأَقْبَلَ بِيَدَيْهِ وَأَدْبَرَ بِهِمَا ثُمَّ أَدْخَلَ يَدَهُ فِي
 الْإِنَاءِ فَغَسَلَ رِجْلَيْهِ وَحَدَّثَنَا مُوسَى قَالَ حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ قَالَ مَسَحَ رَأْسَهُ مَرَّةً ١٨٩
بَابُ وَضُوءِ الرَّجُلِ مَعَ امْرَأَتِهِ وَفَضْلِ وَضُوءِ الْمَرْأَةِ وَتَوَضُّعِ عَمْرِ
 بِالْحَمِيمِ مِنْ بَيْتِ نَصْرَانِيَّةٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ ١٩٠

بين تكرار لفظ مرتين وعدمه غير التأكيد . قلت هذا نص في غسل كل يد مرتين وذلك ظاهر فيه . فان
 قلت أين دلالة الحديث على الترجمة . قلت اطلاق مسح برأسه حيث لم يقيد بمرتين ولا بمرات . فان قلت
 كان الأولى أن يذكر في هذه الترجمة رواية موسى عن وهيب إذ صرح فيها بلفظ مرة واحدة . قلت نعم
 لاشك أن دلالة عليه أظهر من دلالة هذا الحديث لكنهم يعتبرون السياق أيضا فلعلى موسى ما كان
 سياق كلامه لبيان كون المسح مرة وإن كان دالا عليه بخلاف سليمان فانه ساق الكلام لهذا الغرض
 قوله (موسى) أى التبرؤذى وتمام اسناده هو على ما هو المذكور أول الباب أى قال موسى روى وهيب هذا
 الحديث وصرح بلفظ مرة في مسح الرأس . قال ابن بطال فيه أنه مضمض واستنشق ثلاثا بخلاف
 ما رواه سليمان وابن عباس في صفة وضوء النبي صلى الله عليه وسلم ولم يذكر مرتين ولا ثلاثا فدل
 على أن المرة الواحدة تجزئ في ذلك وانما اختلف فعله في ذلك ليرى أمته التيسير فيه وذهب جمهور
 العلماء أن المسنون في مسح الرأس مسحة واحدة وقال مالك رد اليدين من مؤخر الرأس الى مقدمه
 مسنون ولو بدأ بالمسح من المؤخر لكان المسنون أن يرد يديه من المقدم الى المؤخر وقال الشافعى
 المسنون ثلاث مسحات قال والحجة على الشافعى أن المسنون يحتاج الى شرح وحديث عثمان وإن كان
 فيه توضع ثلاثا ثلاثا فإنه مسح برأسه مرتين بدأ بالمقدم ثم رد الى حيث بدأ وهو خلاف قول الشافعى
 وأقول لا شرع الذى قاله الشافعى في مسنوية التثنية ما روى أبو داود في سننه أنه صلى الله عليه وسلم مسح ثلاثا
 والقياس على سائر الاعضاء (باب وضوء الرجل مع امرأته وفضل وضوء المرأة) (اللمعة المشهورة تقتضى
 أن تضم وأول لفظ الوضوء في المذكور أولا ويفتح في المذكور ثانيا . قوله (الحميم) قال ابن بطال قال

نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّهُ قَالَ كَانَ الرِّجَالُ وَالنِّسَاءُ يَتَوَضَّئُونَ فِي زَمَانِ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَمِيعًا

الطبري هو الماء السخين فيل بمعنى مفعول ومنه سمي الحمام حماما لاسخانه من دخله والمحموم محوما لسخونه جسده وأجمع أهل العراق والحجاز على الوضوء به غير مجاهد فإنه كرهه وأما وضوء عمر رضي الله عنه من بيت نصرانية فلا نه كان يرى سؤرها طاهرا وقال ابن المنذر وما أعلم أحدا كره ذلك إلا أحمد وإسحاق ثم كلامه . وهذا تعليق من البخاري بصيغة الجزم . فان قلت ماوجه مناسبتها لترجمة . قلت غرض البخاري في هذا الكتاب ليس منحصرا في ذكر متون الأحاديث بل يريد الإفادة أعم من ذلك وليذكر آثار الصحابة وقواي السلف وأقوال العلماء ومعاني اللغات وغيرها فقصد هنا بيان التوضؤ بالماء الذي مسته النار وتسخن بها بلا كراهة دفعا لما قال مجاهد وبالماء الذي من بيت النصرانية ردا لما قال إن الوضوء بسؤرها مكروه ولما كان هذا الأخير الذي هو مناسب لترجمة الباب من فعل عمر ذكر الأمر الأول أيضا وإن لم يكن مناسباً لها لاشتراكهما في كونهما من فعله تكثيرا للفائدة واختصارا في الكتاب ويحتمل أن يكون هذا قضية واحدة أي توضأ من بيت النصرانية بالماء الحميم ويكون المقصود ذكر استعمال سؤر المرأة النصرانية وذكر الحميم إنما هو لبيان الواقع فتكون مناسبتها لترجمة ظاهرا . قوله (عبد الله) أي التيسى وذكر الرواة كلهم تقدم قال البخاري أصح الأسانيد مالك عن نافع عن ابن عمر . قوله (الرجال) فان قلت تقرر في علم الأصول أن الجمع المحلى بالآلف واللام للاستغراق فما حكمه هنا . قلت قالوا بعمومه إلا إذا دل الدليل على الخصوص وهنا القرينة العادية مخصصة ببعض وقال الزغشري وغيره من أهل العربية الألفاظ ليست في وضعها للعموم ولا للخصوص بل هي موضوعة للجنس وهما يستفادان من القرائن والأمر الخارجية التي تنضم إليها فهو محمول هنا على الجنس . فان قلت لا يصح التسك به لأن فعل البعض ليس بحجة . قلت التسك ليس بالإجماع بل بتقرير الرسول صلى الله عليه وسلم وقد تقرر في موضعه أن مثل كانوا يفعلون سيما إذا قيد بمن الرسول صلى الله عليه وسلم أو بجمانه حجة . فان قلت لم لا يكون من باب الإجماع السكوتي وهو حجة عند الأكثر . قلت لأنه لا يتصور الإجماع إلا بعد وفاة الرسول صلى الله عليه وسلم . قوله (جميعا) أي مجتمعين . الجوهرى : الجميع ضد المتفرق . فان قلت كيف دل على الترجمة فانها مركبة من جزئين : قلت يدل على الأمر الأول صريحا وعلى الثاني

صب الوضوء
على النبي
عليه

بَابُ صَبِّ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَضُوءَهُ عَلَى الْمُغْمَى عَلَيْهِ حَدِيثًا
أَبُو الْوَلِيدِ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدِرِ قَالَ سَمِعْتُ جَابِرًا يَقُولُ
جَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعُودُنِي وَأَنَا مَرِيضٌ لَا أَعْقِلُ فَرَضًا

التراما قال ابن بطال ذهب الأئمة إلى أنه يجوز للرجل أن يتوضأ بفضله وضوء المرأة وغسلها
إلا أحمد فإنه قال لا يجوز أن يتوضأ من فضل ما توضأت به المرأة واغتسلت منه منفردة ووافقهم على
أن يجوز لها أن تتوضأ من فضل الرجل والرجل من فضل الرجل والمرأة من فضل المرأة وكذلك
إذا استعملاه جميعا جاز أن يتوضأ الرجل منه قال ابن القصار وحديث ابن عمر يسقط مذهبه لأن
الرجال والنساء إذا توضأوا من إياه واحد فإن الرجل يكون مستعملا لفضل المرأة لا محالة . فإن قلت
يعارضه ما روى أنه صلى الله عليه وسلم نهى أن يتوضأ الرجل بفضله المرأة : قلت حديث
الاباحة أصح . فإن قلت مقتضاه الاباحة إذا استعملاه جميعا والتنازع إنما هو فيما إذا ابتدأ أحدهما
قبل الآخر . قلت النجاسات إذا وقعت في الماء قبل أن يتوضأ منه أو مع التوضؤ منه حكمها سواء
فلما كان وضوء كل واحد من الرجل والمرأة مع صاحبه لا يتنجس الماء عليه كان وضوءه بعده
من فضلها كذلك بناء على أن حكم القبيلة والمعدة واحد . النووي : أجاب العلماء عن حديث النبي بأجوبة
أولها أنه ضيف ضعفه البخاري وغيره ثانيها أن المراد النهي عن فضل أعضائها وهو المتساقط عنها
ثالثها أن النهي للاستحباب لا للايجاب (باب صب النبي صلى الله عليه وسلم وضوءه على المغمى عليه) يقال
أغشى عليه بضم الهمزة فهو مغشى عليه وغشى عليه بضم الغين وخفة الميم فهو مغشى عليه بصيغة المفعول والاعظام
والغشى بمعنى واحد وقد مر تعريف الغشى في باب من أجاب الفتيا بإشارة اليد وقيل الفرق بين الجنون
والنوم والاعظام أن الجنون زوال العقل والنوم استناره والاعظام انقاره . قوله (أبو الوليد) الطيالسي
(وشعبة) تقدم في كتاب الإيمان (ومحمد بن المنكدر) بضم اللهم وسكون النون وبالكاف المفتوحة
وبالمهمل المكسورة التيسر القرشي التابعي المشهور الجامع بين الزهد والعلم قال سفيان كان ابن المنكدر
من معادن الصدق ويجتمع إليه الصالحون ولم يدرك أحد أجدر أن يقبل الناس منه إذا قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم من محمد بن المنكدر مات سنة إحدى وثلاثين ومائة وكان المنكدر خال عائشة
رضي الله عنها فشكى إليها الحاجة فقالت له أول شيء يأتيني أبعت به إليك فجاءها عشرة آلاف درهم
فبعثت بها إليه فاشترى منها جارية فولدت له محمدا إماما متألها بكاء رضي الله عنه (وجابر) هو

وَصَبَّ عَلَى مَنْ وَضُوئُهُ فَقُلْتُ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ لِمَنِ الْمِيرَاثُ إِنَّمَا يَرِنُنِي
كَلَالَةً فَزَلَّتْ آيَةُ الْفَرَائِضِ

بابُ الْغُسْلِ وَالْوُضُوءِ فِي الْمَحْضَبِ وَالْقَدَحِ وَالْحَشْبِ وَالْحِجَارَةِ النَّسْلُ
فِي الْمَحْضَبِ
١٩٢ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُنِيرٍ سَمِعَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ بَكْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا حُمَيْدٌ عَنْ أَنَسٍ

الصحابي المذكور الكبير تقدم في كتاب الوحي . قوله ﴿ لا أعقل ﴾ أى لا أفهم وحذف مفعوله إما
للتعميم أى لا أعقل شيئاً أو لجملة كالفعل اللازم . وأما الحذف ففعلت فهو من القسم الثاني قطعاً . قوله
﴿ الميراث ﴾ اللام للعهد عن المتكلم ويقال اللام بدل من المضاف إليه اذ أصله ميراثى . قوله ﴿ كلاله ﴾
المجهرى : الكل الذى لا ولده ولا والد يقال كل الرجل يكل كلاله . الزغشرى : تنطق الكلاله على
ثلاثة على من لم يخلف ولداً ولا والداً وعلى من ليس بولد ولا والدين المخلفين وعلى القرابة من غير جهة
الولد والوالد . قوله ﴿ آية الفرائض ﴾ وهى آية « يستفتونك قل الله يفتيكم فى الكلاله إن امرؤ هلك
ليس له ولد وله أخت فلها نصف ما ترك وهو يرثها إن لم يكن لها ولد فإن كانتا اثنتين فلها الثلثان مما
ترك وإن كانوا إخوة رجالاً ونساء فالذكر مثل حظ الأنثيين يبين الله لكم أن تضلوا والله بكل شئ
عليم » وقيل هى آية الموارث مطلقاً والفرائض جمع الفريضة أى المقدرة والمراد هنا الحصص المقدرة
فى كتاب الله تعالى . ابن بطال : فيه دليل على ظهور الماء الذى يتوضأ به لأنه لو كان نجساً لم يصبه
عليه وأقول ليس فيه دليل لأنه يحتمل أنه صب من الباقي فى الإناء وقال وفيه رقية الصالحين بالماء
ومباشرتهم إياه وذلك مما يرجى بركته . التيمى : الكلاله فى هذا الحديث اسم للوارث وهو
الأخوات هنا وهذا اللفظ يقع على الوارث وعلى الموروث منه وفى الحديث دليل على أن بركة
رسول الله صلى الله عليه وسلم تزيل كل علة وفيه أن ما يقرأ على الماء للبريض مما ينفع به
جائز . أقول وفيه عيادة الأكابر الأصاغر وإن كان المريض غير مدرك لذلك ﴿ باب الغسل والوضوء
فى المحضب ﴾ ولفظ الغسل يفتح التين وضمهما والوضوء يفتح الواو وضمهما والمحضب بكسر الميم وسكون
المهجمة وفتح الضاد المقطعة المكن وهو بالكسر الإجماع الذى يغسل فيها الثياب والقَدَح واحد القداح
الذى للشرب والمحشَب بضم الحاء وفتحها . قوله ﴿ عبد الله بن منير ﴾ بضم الميم وكسر التون وبالراء أبو عبد الرحمن

- قَالَ حَضَرَتِ الصَّلَاةُ فَقَامَ مَنْ كَانَ قَرِيبَ الدَّارِ إِلَى أَهْلِهِ وَبَقِيَ قَوْمٌ فَأَنَّى رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْخَضُ مِنْ حِجَارَةٍ فِيهِ مَاءٌ فَصَغَرَ الْمَخْضَبُ أَنْ يَبْسُطَ
 فِيهِ كَفَّهُ فَتَوَضَّأَ الْقَوْمُ كُلُّهُمْ قُلْنَا كَمْ كُنْتُمْ قَالَ ثَمَانِينَ وَزِيَادَةً حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ ١٩٣
 الْعَلَاءِ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ بُرَيْدٍ عَنْ أَبِي بُرْدَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى أَنَّ النَّبِيَّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعَا بِقَدَحٍ فِيهِ مَاءٌ فَغَسَلَ يَدَيْهِ وَوَجْهَهُ فِيهِ وَجَّ فِيهِ حَدَّثَنَا ١٩٤

الراشد الحافظ المروزي السهمي مات سنة إحدى وأربعين ومائتين، قوله (عبد الله بن بكر) أبو وهب
 البصري نزل بغداد وتوفي بها في خلافة المأمون سنة ثمان ومائتين وحيد بصيغة التصغير ابن أبي حميد الطويل
 مات وهو قائم يصلي مر في باب خوف المؤمن أن يحبط عمله . قوله (إلى أهله) متعلق بقوله فقام وذلك
 القيام كان لقصد تحصيل الماء والتوضؤ به وبقي قوم عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ما غابوا عن
 مجلسه . قوله (فأنى) بضم الهمة (وفصغر المخضب) أى لم يسع بسط الكف فيه فتوضأ القوم أى من
 الماء الذى فى المخضب الصغير وذلك ما كان إلا ممجزة لرسول الله صلى الله عليه وسلم . قوله (قلنا)
 وفى بعضها قلنا وهو من كلام حميد الطويل الراوى عن أنس وعمر بن محمد وفى أى كمنعنا كنتم وكذلك
 عن ثمانين ولفظ ثمانين منصوب لأنه خبر الكون المقدر أى كنا ثمانين نفسا وزيادة على الثمانين . قال
 ابن بطلان : فائدة هذا الباب أن الاوائى كلها من جواهر الأرض ونباتها طاهرة إذا لم يكن فيها نجاسة
 والمخضب يكون من الحجر ومن الصخر والذى فى الحديث كان من الحجر . قال وفى وضوء الثمانين
 رجلا من مخضب صغرا أن يبسط النبي صلى الله عليه وسلم كفه فيه علم كبير من أعلام النبوة . قوله
 (محمد بن العلاء) بالمهمله وبالمد . و (أبو أسامة) بضم الهمة وبالمهمله كنية حماد بن أسامة (وبريد)
 بالموحدة وبالراء وبالمهمله على لفظ التصغير (وأبو بردة) بضم الموحدة وسكون الراء وبالمهمله
 وهذا الاسناد بعينه تقدم فى باب فضل من علم وعلم ولا تفاوت بينهما الا فى لفظ حماد فانه
 ذكر هنا بالكنية وثمة بالاسم والرجال كلهم كوفيون وبريد يروى عن جده أبى بردة وهو عن
 أبيه أبى موسى رضى الله عنه . قوله (دعا بقدرح) أى طلب قدحا وهو بالقاف وبالمهمله المفتوحة وهذا

أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ أَبِي سَلَمَةَ قَالَ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ يَحْيَى
عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ قَالَ أَتَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْرَجَنَا
لَهُ مَاءً فِي تَوْرٍ مِنْ صُفْرِ قَوْضَاً فَغَسَلَ وَجْهَهُ ثَلَاثًا وَيَدَيْهِ مَرَّتَيْنِ مَرَّتَيْنِ وَمَسَحَ
بِرَأْسِهِ فَأَقْبَلَ بِهِ وَأَدْبَرَ وَغَسَلَ رِجْلَيْهِ حَدَّثَنَا أَبُو الْإِيْمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ ١٩٥
عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ أَنَّ عَائِشَةَ قَالَتْ لَمَّا
ثَقُلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاشْتَدَّ بِهِ وَجَعُهُ اسْتَأْذَنَ أَزْوَاجُهُ فِي أَنْ يَمْرُضَ
فِي بَيْتِي فَأَذِنَ لَهُ فُخِرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ رَجُلَيْنِ تَحْطُّ رِجْلَاهُ فِي

الحديث يدل على الغسل في القدح بفتح الفين لا على الغسل بضمها ولا على الوضوء . قوله (أحمد
ابن يونس) هو أحمد بن عبد الله بن يونس الكوفي شيخ الإسلام تقدم في باب من قال الإيْمَان هو
العمل الصالح و (عبد العزيز بن أبي سلمة) بفتح اللام هو عبد العزيز بن عبد الله بن أبي سلمة القرشي
المدني الماجشون بفتح الجيم مر في باب السؤال والفتيا عند رمى الجمار واعلم أنهما مكنايان بأبي عبد
الله مشتهران بالنسبة إلى الجد محذوف لفظ عبد الله بينهما وبين جديهما تخفيفا وهو من الغرائب
قوله (تور) بالثناة الفوقانية المفتوحة الجوهري: هو الاناء الذي يشرب فيه (والصفر) بالضم الذي
يعمل منه الآواني ومباحث الحديث تقدمت . فان قلت لم يذكر في الترجمة لفظ التور وكان المناسب
أن يذكر لفظ هذا الحديث في الباب الذي بعده . قلت لعل إيرادَه في هذا الباب من جهة أن ذلك
التور كان على شكل القدح أو من جهة أنه حجر لأن الصفر من أنواع الأحجار . قوله (أبو الإيْمَان)
بفتح المثناة التحتانية وتخفيف الميم هو الحكم بن نافع و (الزهرى) بضم الزاى و (عتبة) بضم
المهملة وسكون المثناة وبالموحدة وهذه الرواة كلهم تقدموا في كتاب الوحي . قوله (يمرض) بفتح
الراء يقال مرضته تمر أيضا إذا قت عليه في مرضه ولعله من باب الإزالة والسلب نحو جللت البعير
أي أزلت عنه المرض والجلد . قوله (فأذن) بتشديد النون أى أذنت الأزواج للنبي صلى الله عليه

الْأَرْضَ بَيْنَ عَبَّاسٍ وَرَجُلٍ آخَرَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ فَأَخْبَرْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ
فَقَالَ أُنَدِرِي مِنَ الرَّجُلِ الْآخَرِ قُلْتُ لَا قَالَ هُوَ عَلِيٌّ وَكَانَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهَا تُحَدِّثُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ بَعْدَ مَا دَخَلَ بَيْتَهُ وَاشْتَدَّ وَجَعُهُ
هَرَبُوا عَلَيَّ مِنْ سَبْعِ قَرَبٍ لَمْ تُحْلَلْ أَوْ كَيْتَنَ لَعَلِّي أَعْهَدُ إِلَى النَّاسِ وَأَجْلِسَ فِي

وسلم أن يمرض في بيتي و (تخط) بضم الحاء و (رجلاه) فاعله أى يؤثر برجليه في الأرض
كأنه يخط خطا وفي بعضها يخط بصيغة المجحول. قوله (عباس) أى ابن عبدالمطلب بن هاشم بن عبد
مناف الهاشمي يكنى أبا الفضل عم رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان أسن من رسول الله صلى الله عليه
وسلم بستين أو ثلاث كان رئيسا جليلا في قريش قبل الاسلام وكان اليه عمارات المسجد الحرام والسقاية
وحضر ليلة العقبة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وشدد العقد مع الأنصار وأكده شهد بدرا مع
المشركين وأمر يومئذ فأسلم بعد ذلك وقيل انه أسلم قبل بدر وكان يكتن إسلامه وأراد القدوم الى
المدينة فأمره النبي صلى الله عليه وسلم بالمقام بمكة وكان يكتب الى الرسول صلى الله عليه وسلم
بأخبار المشركين وكان المسلمون بمكة يتقوون به روى له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم خمسة
وثلاثون حديثا للبخاري منها حديثان وشهد حينئذ مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وثبت معه حين
انهزم الناس فأمره الرسول صلى الله عليه وسلم أن ينادى في الناس بالرجوع فنادى وكان صيئا فأقبلوا
وحملوا على المشركين فزعمهم مات بالمدينة سنة اثنتين وثلاثين ابن ثمان وثمانين سنة وهو معتدل
القامة. قوله (عبدالله) أى ابن عبد الله بن عتبة المذكور في أول الاسناد وهذا كلام الزهري إدراجا
و (فأخبرت) أى بقول عائشة رضى الله عنها وذكر على رضى الله عنه تقدم في باب إثم من كذب على
النبي صلى الله عليه وسلم. قوله (وكانت عائشة) مقول عبد الله لا مقول عبد الله ويحتمل أن يكون ما سمع
عبد الله من عائشة فيكون مستندا وأن يكون تعليقا من عبد الله و (بيته) في بعضها بيتها وأضيف إليها
مجازا بملاسة السكتي فيه. قوله (أهريقوا) بفتح الهمزة وسكون الهاء أى صبوا وفي بعضها هريقوا
بدون الهمزة وفتح الهاء وفي بعضها أريقوا. الجوهرى: هراق الماء يهرقه بفتح الهاء هراقه أى صبه
وأصله أراق يريق أراقه وأصل يريق يأريق وانما قالوا أنا أهريقه وهم لا يقولون أنا أريقه لاستقبال

مُخَضَّبٍ لِحِفْصَةِ زَهْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ طَفَقْنَا نَصَبُ عَلَيْهِ تِلْكَ حَتَّى
طَفَقَ يُشِيرُ إِلَيْنَا أَنْ قَدْ فَعَلْتُمْ ثُمَّ خَرَجَ إِلَى النَّاسِ

الهمزتين وقد زال ذلك بعد الابدال وفيه لغة أخرى أهرق الماء بهرقه إمرقا على أفعل يفعل لإفعالا
قد أبدلوا من الهمزة الهاء ثم ألزمت فصارت كأنها من نفس الحرف ثم أدخلت الألف بعد الهاء
وتركت الهاء عوضا من حذفهم حركة العين وفيه لغة ثالثة إهراق يهريق إهراقا فوهيريق وقال (القربة)
هي ما يسبق. والجمع في أدنى العدد قربات بسكون الراء وفتحها وكسرها وللتكثير قرب (والأوكية)
جمع الوكاه وهو الذي يشد به رأس القربة (أعهد) يفتح الهاء أى وصى يقال عهدت إليه أى أوصيته
قوله (فأجلس) بضم الهمزة وكسر اللام وفي بعضها وأجلس بالواو (وحفصة) هي بنت عمر بن الخطاب
الصوامة القواماة أم المؤمنين تقدمت في باب التناوب في العلم. قوله (تلك) أى القرب السبع
(وفعانت) أى ما أمرتك به من إهراق القرب الموصولة. فانقلت أين ذكر الخشب في هذه الأحاديث
التي في هذا الباب. قلت لعل القدح كان من الخشب. قال الخطابي: (طفقنا) أى جعلنا نفعل ذلك
يقال طفق الرجل يفعل كذا إذا واصل الفعل وإنما طلب صلى الله عليه وسلم ذلك منهم لأن المريض
إذا صب عليه الماء البارد ثابت إليه قوته في بعض الأمراض ويشبه أن يكون ما اشترطه في القرب
من أن لم تكن حلت أو كينهن لطهارة الماء وذلك أن أول الماء أطهره وأصفاه لأن الأيدي لم تتخالطه ولم
تدنسه بعد ويحتمل أن يكون إنما خص به عدد السبع من ناحية التبرك وفي عدد السبع بركة وله
شأن لوقوعها في كثير من معاطم الخليقة وبعض أمور الشريعة والأواني والقرب إنما توكل وتحمل
على ذكر الله تعالى فاشترط أن يكون صب الماء عليه من الأسقية التي لم تحمل ليكون قد جمع بركة الذكر
في شداها وحلها معا والله أعلم بحقيقة ما أراد من ذلك. قال ابن بطال: وروى عن ابن عمر أنه كره
الوضوء في الصفر فقيل لأنه جوهر مستخرج من معادن الأرض مشابه للذهب والفضة كرهه لذلك
وقال الملبب إنما أمر أن يهراق عليه من سبع قرب على وجه التداوى كما صب عليه السلام وضوءه
على المعفى عليه وليس كما ظن من غلط وزعم أن النبي صلى الله عليه وسلم اغتسل من اغنامه وأقرل
فيه أن القسم كان واجبا على رسول الله صلى الله عليه وسلم وإلا لم يحتج إلى الاستئذان منهم وفيه أن
لبعض الضربات أن تهب وقتها للضربة الأخرى وفيه ندية الوصية وجواز الاجلاس في المخضب

١٩٦

الوضوء
من التور

بَابُ الْوُضُوءِ مِنَ التَّوْرِ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ مَخْلَدٍ قَالَ حَدَّثَنَا سَلِيمَانُ قَالَ حَدَّثَنِي عَمْرُو بْنُ يَحْيَى عَنْ أَبِيهِ قَالَ كَانَ عَمِّي يُكْثِرُ مِنَ الْوُضُوءِ قَالَ لَعَبْدُ اللَّهِ ابْنُ زَيْدٍ أَخْبَرَنِي كَيْفَ رَأَيْتَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَوَضَّأُ فَنَدَعَا بِتَوْرِ مِنْ مَاءٍ فَكَفَّ عَلَى يَدَيْهِ فَغَسَلَهُمَا ثَلَاثَ مَرَارٍ ثُمَّ أَدْخَلَ يَدَهُ فِي التَّوْرِ فَضَمَّضَ وَاسْتَنْثَرَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ مِنْ غُرْفَةٍ وَاحِدَةٍ ثُمَّ أَدْخَلَ يَدَهُ فَاعْتَرَفَ بِهَا فَغَسَلَ وَجْهَهُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ غَسَلَ يَدَيْهِ إِلَى الْمِرْفَقَيْنِ مَرَّتَيْنِ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ أَخَذَ يَدَهُ مَاءً فَسَحَّ رَأْسَهُ

ونحوه وإرافة الماء على المريض بنية التداوى وقصد الشفاء (باب الوضوء من التور) قوله (خالد بن مخلد) بفتح الميم المعجمة وفتح اللام وبالمهمله أبو الهيثم القطواني الجعفي مرفي أول كتاب العلم (وساجان) بن بلال أبو محمد مولى عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق رضى الله عنهم مر في أوائل كتاب الإيمان . قوله (عمي) فان قلت تقدم في باب مسح الرأس كله أن المستخير هو جد عمرو فكيف يكون عم يحيى . قلت يكون جدنا من جهة الأم عما للأب . قوله (ثلاث مرات) وفي بعضها ثلاث مرار . فان قلت حكم العدد من ثلاثة الى عشرة أن يضاف الى جمع القلة فلم أضيف الى جمع الكثرة مع وجود القلة وهو مرات . قلت هما يتعاضدان فيستعمل كل منهما مكان الآخر كقوله تعالى «ثلاثة قروء» قوله (واستنثر) فان قلت لم ما ذكر الاستنشاق . قلت الاستنثار مستلزم له لأنه إخراج الماء من الأنف بعد الاستنشاق وكون المضغطة والاستنشاق من غرفة واحدة أحد الوجوه الخمسة المذكورة فيهما في باب غسل الوجه باليدين ، قوله (فغسل وجهه ثلاث مرات) لفظ ثلاث متعلق بالفعلين أى اغترف ثلاثاً فغسل ثلاثاً وهو على سبيل تنازع العاملين وذلك لأن الغسل ثلاثاً لا يمكن باغتراف واحد . قوله (فأدبر يده وأقبل) احتج بعض العلماء مثل الحسن بن حي وغيرهم بهذا الحديث أن الأدبار في مسح الرأس مقدم على الأقبال والجواب أن الواو ليست للترتيب وقد سبق الرواية بتقديم الأقبال حيث قال فأقبل يده وأدبر بها وإنما اختلف فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم في

فَأَدْبَرَ بِهِ وَأَقْبَلَ ثُمَّ غَسَلَ رَجْلَيْهِ فَقَالَ هَكَذَا رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 ١٩٧ بَتَوَضَّأَ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعَا بِأَنَاءٍ مِنْ مَاءٍ فَأَتَى بِقَدَحٍ رَحْرَاحٍ فِيهِ شَيْءٌ مِنْ مَاءٍ
 فَوَضَعَ أَصَابِعَهُ فِيهِ قَالَ أَنَسٌ فَجَعَلْتُ أَنْظُرُ إِلَى الْمَاءِ يَنْبَعُ مِنْ بَيْنِ أَصَابِعِهِ قَالَ
 أَنَسٌ فَحَزَرْتُ مِنْ تَوَضَّأَ مَا بَيْنَ السَّبْعِينَ إِلَى الثَّمَانِينَ

بَابُ الْوُضُوءِ بِالْمَدِّ حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ قَالَ حَدَّثَنَا مُسَعَّرٌ قَالَ حَدَّثَنِي ابْنُ
 ١٩٨ الوضوء بالمد

التقديم والتأخير ليرى أمته السعة في ذلك والتيسير لهم . قوله (حماد) بتشديد الميم ابن زيد بن
 درهم البصري تقدم في باب المعاصي من أمر الجاهلية (وثابت) هو البناي يضم الموعدة والونين في
 باب القراءة والعرض والرجال كلهم بصريون . قوله (فأني) يضم المهمة (والرحراح) بالراء المفتوحة
 ثم المهمة الساكنة ثم الراء ثم المهمة أى الواسع ويقال رحرح أيضا بحذف الألف . قوله (شيء من
 ماء) أى قليل من الماء لأن التنوين للتقليل ومن للتبعيض (وينبع) يجوز فيه ضم الموعدة وفتحها وكسرهما
 (والحزر) بتقديم الزاى على الراء الخرص والتقدير . فان قلت أين ذكر التور في هذا الحديث ليناسب الترجمة
 قلت قال الجوهرى التور هو الاء الذى يشرب منه وهو صادق على القدح الرحراح . فان قلت روى
 أنس في باب الغسل والوضوء في المخطب أنهم كانوا ثمانين وزيادة وروى في باب علامات النبوة
 في الاسلام تارة أنهم زهاء ثلثائة وتارة أنهم سبعون وروى أيضا جابر بن عبد الله كنا ثمة خمس عشرة
 مائة فوجه الجمع بينهما . قلت هي قضايا متعددة في مواطن مختلفة وأحوال متغايرة وتمازج أبحاث
 الحديث تقدم في باب التماس الوضوء . الخطاين: القدح الرحراح الواسع الصحن القريب القعر ومثل
 ذلك من الإقذاح لا يسع الماء الكثير وفيه آية من آيات نبوته صلى الله عليه وسلم ومعجزة من
 معجزاته وقد قيل هذا أبلغ في الإعجاز من تفجير الماء من الحجر لموسى صلوات الله عليه لأن في
 طبع الحجارة أن يخرج منها الماء الغدق الكثير وليس ذلك في طباع أعضاء بنى آدم قال ابن بطال رحراح

جَبْرِ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسًا يَقُولُ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَغْتَسِلُ أَوْ كَانَ يَغْتَسِلُ بِالصَّاعِ إِلَى خَمْسَةِ أَمْدَادٍ وَيَتَوَضَّأُ بِالْمُدِّ

أى قصير الجدار قريب القعر ومنه الرحرح في حافر الفرس وهو أن يتسع حافره ويقل عمقه التيمى : التور هو ظرف مثل الطست وقال صاحب المجمل هو عربى (باب الوضوء بالمد) المد مكيال وهو رطل وثلاث عند أهل الحجاز ورطلان عند أهل العراق . قوله (أبو نعيم) مصنفنا هو الفضل بن دكين تقدم في باب فضل من استبرأ لدينه في كتاب الايمان (ومسعر) بكسر الميم وسكون المهملة وفتح العين المهملة وبالراء ابن كدام بالكاف المكسورة وبالذال المهملة أبو سلية الحلال العامرى الكوفى قال نعيم كان مسعر شككا في حديثه وقال الاعشى شيطان مسعر يستضعفه ويشككه في الحديث وقال شعبة كنا نسعى مسعرا المصحف لصدقه وقال أحمد كان حديثه حديث أهل الصدق وقال ابراهيم ابن سعد كان شعبة وسفيان إذا اختلفا في شيء قالوا اذهب بنا إلى الميزان مسعر مات سنة خمس وخمسين ومائة . قوله (ابن جبر) بفتح الجيم وسكون الواو المراد به بسط جبر لانه عبد الله بن عبد الله ابن جبر تقدم في باب علامة الايمان حب الانصار . قوله (أنس) في بعضها أنس بدون الالف وجوزوا حذف الالف منه في الكتابة تخفيفا . قوله (أو كان يغتسل) هذا شك من ابن جبر في أنه ذكر لفظ النبي صلى الله عليه وسلم أولم يذكر وفي أنه قال يغسل أو يغتسل من باب الافعال والفرق بين الغسل والاغتسال ما بين الكسب والاكساب وقد تقدم قوله (بالصاع) الجوهري : هو الذى يكال به وهو أربعة أمداد و (إلى خمسة أمداد) بيان لغايته وحاصله أنه لم ينقص عن أربعة أمداد ولم يزد على خمسة قال ابن بطال ذهب أهل العراق إلى أن الصاع ثمانية أرطال والمد رطلان احتجوا بما روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يتوضأ برطالين ويغتسل بالصاع وذهب أهل المدينة إلى أن المد ربع الصاع وهو رطل وثلاث والصاع خمسة أرطال وثلاث وهو قول أبى يوسف وإليه رجع حين ناظره مالك في زنة المد وأما بمد أبناء المهاجرين والانصار وراثة عن النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة ثم اختلفوا هل يجرى الوضوء بأقل من المد والغسل بأقل من الصاع فقال قوم لا يجرى أقل منه لورود الخبر به وقال آخرون ليس المد والصاع في ذلك بجم وإنما ذلك إخبار عن القدر الذى كان يكفيهم صلى الله عليه وسلم لا أنه حد لا يجرى دونه وإنما قصد به التنبيه على فضيلة الاقتصاد وترك السرف والمستحب لمن يقدر على الاسباغ بالقليل أن يقل ولا يزيد على ذلك لأن السرف

بَابُ الْمَسْحِ عَلَى الْخَفَيْنِ حَدَّثَنَا أَصْبَغُ بْنُ الْفَرَجِ الْمِصْرِيُّ عَنْ ابْنِ وَهْبٍ قَالَ حَدَّثَنِي عُمَرُو حَدَّثَنِي أَبُو النَّضْرِ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ مَسَحَ عَلَى الْخَفَيْنِ وَأَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ سَأَلَ عُمَرَ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ نَعَمْ إِذَا

ممنوع في الشريعة. النووي: أجمع المسلمون على أن الماء الذي يجزى في الوضوء والغسل غير مقدر بل يكفي فيه القليل والكثير إذا وجد شرط الغسل وهو جريان الماء على الأعضاء والمستحب أن لا ينقص في الغسل عن صاع وفي الوضوء عن مد والصاع خمسة أرتال وثلاث بالبغدادى والمدة رطل وثلاث وذلك معتبر على التقريب لا على التحديد والله أعلم ﴿باب المسح على الخفين﴾ قوله ﴿أصبغ﴾ بفتح الهمة وسكون المهملة وفتح الموحدة والمعجمة أبو عبد الله ابن الفرّج بالجيم الفقيه القرشي المصري الأموي مات سنة ست وعشرين ومائتين. قال ابن يونس هو من ولد عبيد المسجد كان بؤامية يشتررون عبيدا للمسجد يقومون بخدمته وكان من أولادهم وكان متضلعا بالفقه والعلم. قوله ﴿ابن وهب﴾ أي عبد الله بن وهب بفتح الواو ابن مسلم القرشي المصري لم يكن في المصريين أحداً أكثر حديثاً منه طلب للقضاء فجنى نفسه وانقطع وأصبغ كان وراقاً له مر في باب من يرد الله به خيراً. قوله ﴿عمرو﴾ بالواو ابن الحارث أبو أمية المؤدب الأنصاري المصري القاري. الفقيه. قال أبو زرعة لم يكن له نظير في الحفظ في زمانه وقال ابن بكير قدمت المدينة فالتقت مالكا فقال من أين أنت فقلت من مصر. قال ما فعل درة الغواص. قلت ومن درة الغواص. قال عمرو بن الحارث ثم قال عمرو بن الحارث ثم قال عمرو بن الحارث مات بمصر سنة ثمان وأربعين ومائة. قوله ﴿أبو النضر﴾ بالنون المفتوحة وسكون المعجمة سالم بن أبي أمية القرشي المدني مولى عمر بن عبيد الله التيمي وكنيته مات سنة تسع وعشرين ومائة ﴿وأبوسلة﴾ بفتح اللام عبد الله بن عبد الرحمن بن عوف القرشي الفقيه المدني كان رجلا صليحا كان وجهه دينار هرقل مر في كتاب الوحي ﴿وسعد بن أبي وقاص﴾ في باب إذا لم يكن الإسلام على الحقيقة ومعظم رواة هذا الاسناد قرشيون فقهاء أعلام والأولون منهم بصريون والآخرون مدنيون. قوله ﴿عن ذلك﴾ أي عن مسح رسول الله صلى

أصبغ
ابن الفرّجعمرو
ابن الحارث

حَدَّثَكَ شَيْئًا سَعَدٌ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَا تَسْأَلُ عَنْهُ غَيْرُهُ وَقَالَ
 مُوسَى بْنُ عُقْبَةَ أَخْبَرَنِي أَبُو النَّضْرِ أَنَّ أَبَا سَلَمَةَ أَخْبَرَهُ أَنَّ سَعْدًا فَقَالَ عَمْرُو
 لِعَبْدِ اللَّهِ نَحْوُهُ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ خَالِدٍ الْحَرَّانِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ يَحْيَى بْنِ ٢٠٠

الله عليه وسلم على الحفنين وهذا إما تعليق من البخارى وإما كلام أبى سلمة والظاهر هو الثانى . قوله
 ﴿شَيْئًا﴾ هو نكرة عام لأن الواقع فى سياق الشرط كالأوقع فى سياق التنى فى إفادة العموم وفيه مدح
 عظيم لسعد وفيه دليل على وجوب العمل بخبر الواحد . فان قلت خبر الواحد لا يفيد الا الظن
 فتكون فائدة السؤال تقوية ذلك الظن والتقوية مطلوبة فلم نهاء عن السؤال عن غيره . قلت خبر الواحد
 قد يصير محفوفا بالقرائن فيفيد اليقين فلا يحتاج حينئذ الى السؤال إذ لا فائدة فيه أو هو كناية عن التصديق
 أى فصدقه وذلك لأن المصدق لا يسأل غيره . قال ابن بطلان : اتفق العلماء على جواز المسح على
 الحفنين . وقال الخوارج لا يجوز أصلاً لأن القرآن لم يرد به . وقال الشيعة لا يجوز لأن عيارضى الله
 عنه امتنع منه وحجة الجماعة ما روى فيه عن النبي صلى الله عليه وسلم من الطرق التى اشتهرت عن
 الصحابة رضى الله عنهم الذين كانوا لا يفارقونه فى الحضر ولا فى السفر حتى قال الحسن البصرى حدثنى
 سبعون من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أنه مسح على الحفنين بجرى مجرى التواتر وحديث المغيرة
 كان فى غزوة تبوك فسقط به قول من يقول آية الوضوء مدنية والمسح منسوخ بها لأنه متقدم إذ
 غزوة تبوك آخر غزاة كانت لرسول الله صلى الله عليه وسلم والمائدة نزلت قبلها وما يدل أيضاً أن المسح
 غير منسوخ حديث جرير أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم مسح على الحفنين وهو أسلم بعد المائدة
 وكان القوم يعجبهم ذلك وأيضاً فان حديث المغيرة فى المسح كان فى السفر فيعجبهم استعمال جرير له
 فى الحضر . قال الخطابى - وفيه دلالة على أنهم كانوا يرون نسخ السنة بالقرآن . وقال النووى : لما
 كان اسلام جرير متأخراً علينا أن حديثه يعمل به وهو مبين أن المراد بآية المائدة غير صاحب الخف
 فتذكرن السنة مخصصة للآية . قوله ﴿موسى بن عقبة﴾ بضم المهملة وسكون القاف والموحدة المبنى
 التابعى صاحب المغازى مات سنة إحدى وأربعين ومائة وهذا إما تعليق من البخارى فهو عطف على
 حدثنا اصبح وإما كلام لابن وهب فهو عطف على حدثنى عمرو . قوله ﴿أن سعداً﴾ فان قلت ابن
 خبر أن المشبهة بالفعل . قلت محذوف تقديره أن سعداً أخبره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم

سَعِيدٌ عَنْ سَعْدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَنْ نَافِعٍ بْنِ جَبْرِ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الْمَغِيرَةِ عَنْ أَبِيهِ
 الْمَغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ خَرَجَ لِحَاجَتِهِ فَاتَّبَعَهُ
 الْمَغِيرَةُ بِأَدَاوَةٍ فِيهَا مَاءٌ فَصَبَّ عَلَيْهِ حِينَ فَرَغَ مِنْ حَاجَتِهِ فَوَضَّأَ وَمَسَحَ عَلَى
 ٢٠١ الْخَفَيْنِ حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ قَالَ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ عَنْ يَحْيَى عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ جَعْفَرِ
 ابْنِ عَمْرٍو بْنِ أُمَيَّةَ الضَّمَرِيِّ أَنَّ أَبَاهُ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

مسح على الخفين ولفظ فقال عطف على مقدر ونحوه منصوب بأنه مقول القول أى نحو اذا حدثك
 سعد الى آخره . قوله (عمرو) بالواو ابن خالد بن فروخ بفتح الفاء وتشديد الراء المضمومة وبالهاء
 المنقطه أبو الحسن (الحراني) وحران بفتح المهملة وشدة الراء موضع بالجزيرة بين العراق والشام
 مات بمصر سنة تسع وعشرين ومائتين . قوله (الليث) بلفظ المرادف للاسد بن سعد أبو الحارث
 الفهمي المصري (ويحيى بن سعيد) هو الأنصاري التابعي تقدما في كتاب الوحي . قوله (سعد) يسكون
 الدين بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف التميمي و (نافع بن جبر) بضم الجيم ابن مطعم التابعي
 (وعروة) أيضا تابعي تقدموا في باب الرجل يوضئ صاحبه . قوله (فاتبعه) من باب الأفعال وفي
 بعضها من الافعال (باداوة) أى بمطهرة . و (فصب) أى المغيرة على رسول الله صلى الله عليه وسلم . قوله
 (فوضأ ومسح) فان قلت المفهوم منه أنه غسل رجله ومسح خفيه لأن التوضؤ لا يطلق الا على
 غسل تمام أعضاء الوضوء . قلت المراد منه هنا غسل غير الرجلين بقرينة عطف مسح الخفين عليه
 للاجماع على عدم وجوب الجمع بين الغسل والمسح . فان قلت اللفظ يقتضى صحة مسح أسفل الخف
 بدون أعلاه لأنه أطلق المسح لكن المشهور عند الجمهور أنه لا بد من مسح الأعلى . قلت لا يقتضى
 إذ لفظ على يدل على الاستعلاء عليه والله أعلم . وفي الحديث جواز خدمة السادات بدون إذنهم
 والاستعانة عند التوضؤ وسبقت مباحثه . قوله (أبو نعيم) هو ابن دكين و (شيبان) بن عبد الرحمن
 النحوي (ويحيى) بن أبي كثير التابعي و (أبو سلمة) بفتح اللام ابن عبد الرحمن بن عوف تقدموا في
 باب كتابة العلم وفي تقدم أربعة تابعيون وفي هذا ثلاثة تابعيون يروى بعضهم عن بعض . قوله (جعفر

عمرو
ابن خالد

يَسْمَحُ عَلَى الْخُفَيْنِ . وَتَابَعَهُ حَرْبُ بْنُ شَدَادٍ وَأَبَانُ عَنْ يَحْيَى حَدَّثَنَا عَبْدَانُ ٢٠٢
 قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا الْأَوْزَاعِيُّ عَنْ يَحْيَى عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ جَعْفَرِ
 ابْنِ عَمْرٍو عَنْ أَبِيهِ قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْمَحُ عَلَى عِمَامَتِهِ
 وَخُفَيْهِ وَتَابَعَهُ مَعْمَرٌ عَنْ يَحْيَى عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ عَمْرٍو قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

ابن عمرو بن أمية) بلفظ التصغير (الضمرى) بفتح المنقطة وسكون الميم وبالراء الممدى أخو عبد الملك
 ابن مروان من الرضاع من كبار التابعين مات سنة خمس وتسعين . قوله (أباه) أى عمرو بن أمية
 الضمرى الكنانى شهد بدرا وأحدا مع المشركين وأسلم حين انصراف المشركين من أحدوكان من
 أجل العرب نجدة وجرأة بعثه النبي صلى الله عليه وسلم الى التجاشى بالحبشة فقدم عليه بكتاب رسول
 الله صلى الله عليه وسلم يدعو به الى الاسلام فأسلم التجاشى روى له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عشرون حديثا للبخارى منها حديثان مات بالمدينة سنة ستين . قوله (حرب) بفتح المهملة وبالراء
 الساكنة ابن شداد بفتح الشين المنقطة وشدة المهملة البصرى العطار أو القصاب أو القطان ثقة حافظ
 مات سنة إحدى وستين ومائة . قوله (أبان) بفتح الهمة وخفة الموحدة ومن صرفه قال الهمة
 أصل والالف زائدة وزنه فعال كغزال ومن منعه عكس فقال الهمة زائدة والالف بدل من الفاء
 وزنه أفل وهو ابن يزيد العطار البصرى . قال أحمد هو ثبت فى كل المشايخ (ويحى) هو ابن أبى كثير
 أحد الاعلام وذكر هذه المتابعة تعليق من البخارى ومرجع الضمير فى تابعه هو شيبان . قوله
 (عبدان) بفتح المهملة وسكون الموحدة وبالمهمل والنون لقب عبد الله بن عثمان العتقى الحافظ (وعبد
 الله) هو ابن المبارك المروذى شيخ الاسلام قدما فى كتاب الوحي . قوله (الأوزاعى) بفتح المعزة
 وبالأزى الامام الجليل عبد الرحمن تقدم فى باب الخروج فى طلب العلم . قوله (يحيى) أى ابن أبى كثير
 (وأبو سلمة) هو ابن عبد الرحمن بن عوف . قوله (معمر) بفتح الميم ابن راشد مرفى فى كتاب الوحي
 وضمير تابعه راجع الى الأوزاعى وهذه متابعة ناقصة ذكرها على سبيل التعليق وفيه أيضا أن بأسلمة يروى
 فى الأصل عن جعفر عن عمرو وفى المتابعة عن عمرو بأسقاط جعفر منه . قوله (رأيت النبي صلى

٢٠٣ **باب** إذا أدخل رجله وهما طاهرتان حدثنا أبو نعيم قال حدثنا زكرياء عن عامر عن عروة بن المغيرة عن أبيه قال كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر فأهويت لأنزع خفيه فقال دعهما فاني أدخلتهما

الله عليه وسلم) معناه رأيته يسمح على عمامته وخفيه لحذفه حوالة على ما تقدم . قال ابن بطال : قال الاصيلي ذكر العمامة في هذا الحديث من خطأ الأوزاعي لأن شيان رواه عن يحيى ولم يذكر العمامة وتابعه حرب وأبان والثلاثة خالفوا الأوزاعي فوجب تغليب الجماعة على الواحد وأما متابعة معمر للأوزاعي فهي مرسلة وليس فيها ذكر العمامة لما روى عبد الرزاق عن معمر عن يحيى عن أبي سلمة عن عمرو قال رأيته رسول الله صلى الله عليه وسلم يسمح على خفيه هكذا وقع في مصنف عبد الرزاق ولم يذكر العمامة وأبو سلمة لم يسمع من عمرو وإنما سمع من أبيه جمع فلا حجة فيها . قال واختلف العلماء في المسح على العمامة فذهب الإمام أحمد إلى جواز الاقتصار عليها لكن يشترط الاعتماد بعد كمال الطهارة كما في مسح الخف واحتج المانعون بقوله تعالى «وامسحوا برؤوسكم» ومن مسح عليها لم يسمح برأسه وأجمعوا على أنه لا يجوز مسح الوجه في التيمم على حائل دونه فكذلك الرأس من قاسه على مسح الخفين فقد أبعد لأن الخف يشق نزعه ونزع العمامة لا يشق (باب إذا أدخل رجله وهما طاهرتان) أي إذا أدخل الشخص رجلاه في الخف وهما طاهرتان عن الحدث بأن أدخلهما بعد غسلهما . قوله (ذكر يا) مقصودا وعمدوا ابن أبي زائدة بالزاي الكوفي . و(عامر) أي الشعبي التابعي . قال أدركت خمسةائة صحابي أو أكثر يقولون على وطلحة والزيبر في الجنة مر به ابن عمر وهو يحدث بالمغازي فقال شهدت القوم وهم أعلم بها مني تقدما في باب فضل من استبرأ لدينه . قوله (عن أبيه) أي المغيرة والاصل في ميمه الضم وجاء الكسر اتباعا للذين . قوله (فأهويت) بفتح الهمزة أي أشرت إليه . الجوهري أهوى إليه يده ليأخذه . قال الأصمعي أهويت بالشئ إذا أوأمت به . و(دعما) أي أتركهما وهو من باب الأفعال التي أماتوا الفعل الماضي منها . و(أدخلهما) أي في الخف طاهرتين وفي بعضها أدخلتهما وهما طاهرتان والضمير في دعما راجع إلى الخفين وفي أدخلتهما إلى الرجلين وفي عليهما إلى الخفين والقرينة ظاهرة . التيمم: أهويت أي قصدت وقيل أهويت أي قصدت الهوى من القيام إلى القعود وقيل الأهواء الإيمالة . قال ابن بطال في الحديث خدمة العالم وأن للخدام أن يقصد إلى ما يعرف من خدمته دون

طَاهِرَتَيْنِ فَمَسَحَ عَلَيْهِمَا

بَابُ مَنْ لَمْ يَتَوَضَّأْ مِنْ لَحْمِ الشَّاةِ وَالسَّوِيقِ وَآلِ أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ لَا يَتَوَضَّأُ
مِنَ الطَّامِ

وَعُمَانُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ فَلَمْ يَتَوَضَّأُوا حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا ٢٠٤

مَالِكٌ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ

أَنْ يَأْمُرَ بِهَا وَفِيهِ إِمْكَانُ الْفَهْمِ عَنِ الْإِشَارَةِ وَرَدَ الْجَوَابُ بِالْعِلْمِ عَلَى مَا يَفْهَمُ مِنَ الْإِشَارَةِ لِأَنَّ الْغَيْرَةَ
أَهْوَى لِيَنْزِعَ الْخَفِينَ فَقَهْمُ عَنْهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَا أَرَادَهُ فَأَفَاهُ بِأَنَّهُ يَجْزِيهِ الْمَسْحُ قَالَ وَفِيهِ أَنْ مَنْ لَبَسَ خَفِيَهُ
عَلَى غَيْرِ طَهَارَةٍ أَنَّهُ لَا يَسَحُّ عَلَيْهِمَا وَهَذَا تَعْلِيمٌ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ السَّبَبُ الَّذِي يَبْدِعُ الْمَسْحَ
عَلَى الْخَفَيْنِ وَهُوَ إِدْخَالُهُ لِرَجْلَيْهِ وَهُمَا طَاهِرَتَانِ بَطْطَرِ الْوُضُوءِ فَمَنْ قَدَّمَ غَسَلَ رَجْلَيْهِ وَلَبَسَ خَفِيَهُ ثُمَّ أَتَمَّ
وُضُوءَهُ لَيْسَ لَهُ أَنْ يَمْسَحَ عَلَيْهِمَا وَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ يَجْزِيهِ وَكَذَلِكَ إِذَا غَسَلَ إِحْدَى رَجْلَيْهِ
وَلَبَسَ الْخَفَّ وَيُرَدُّ هَذَا الْقَوْلُ لَفْظًا دَعَمَاهُمَا فَاتَى أَدْخَلْتُهُمَا طَاهِرَتَيْنِ حَيْثُ جَعَلَ الْعِلَّةُ فِي جَوَازِ الْمَسْحِ
وَجُودِ اللَّبَسِ وَالرَّجْلَانِ طَاهِرَتَانِ بَطْطَرِ الْوُضُوءِ . قَالَ وَفِيهِ الْمَسْحُ فِي السَّفَرِ بِغَيْرِ تَوَقُّعٍ . قَالَ مَالِكٌ
لَا وَقْتُ لِلْمَسْحِ عَلَى الْخَفَيْنِ لَا لِلْمَسَافِرِ وَلَا لِلْمَقِيمِ . وَقَالَ الْأَئِمَّةُ الثَّلَاثَةُ الْآخَرُ يَمْسَحُ الْمَقِيمُ يَوْمًا وَلَيْسَ
وَالْمَسَافِرُ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَلِيَالِيْنِ ﴿بَابُ مَنْ لَمْ يَتَوَضَّأْ مِنْ لَحْمِ الشَّاةِ وَالسَّوِيقِ﴾ قَوْلُهُ ﴿أَبُو بَكْرٍ﴾ هُوَ

أَبُو بَكْرٍ
الصَّدِيقُ

الصَّدِيقُ خَلِيفَةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفْضَلُ النَّاسِ بَعْدَهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي قُحَاةٍ عُمَانُ أُمُّهُ أُمُّ
الْخَيْرِ بِنْتُ صَخْرِ الْقُرَشِيَّانِ أَسْلَمَ أَبُوهُ وَأُمُّهُ . قَالَ الْعُلَمَاءُ لَا يَعْرِفُ أَرْبَعَةَ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ
مُحِبُّو رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا آلُ أَبِي بَكْرٍ بْنُ أَبِي قُحَاةٍ فَهَؤُلَاءِ الْأَرْبَعَةُ
مُحَابِّوْنَ مُتَسَاوِلُونَ وَلَقِبَ عَتِيقًا إِمَّا لِحَسَنِ وَجْهِهِ وَإِمَّا لِأَنَّهُ عَتِيقُ اللَّهِ مِنَ النَّارِ أَوَّلَاتُهُ لَمْ يَكُنْ
فِي نَسَبِهِ شَيْءٌ يُعَابُ بِهِ هُوَ أَوَّلُ النَّاسِ إِسْلَامًا هَاجَرَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَشَهِدَ الشَّاهِدَ
كُلَّهُمْ وَكَانَ الْخَلِيفَةُ سَنَتَيْنِ وَاسْتَكْمَلَ بِخِلَافَتِهِ سَنَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَاتَ وَهُوَ ابْنُ ثَلَاثٍ
وَسِتِّينَ سَنَةً وَذَلِكَ فِي سَنَةِ ثَلَاثِ عَشْرَةٍ مِنَ الْهِجْرَةِ وَصَلَّى عَلَيْهِ عُمَرُ فِي الْمَسْجِدِ وَدُفِنَ فِي حِجْرَةِ عَائِشَةَ
عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَوَى لَهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِائَةَ حَدِيثٍ وَاتَّسَانَ
وَأَرَبَعُونَ حَدِيثًا ذَكَرَ الْبُخَارِيُّ مِنْهَا سَبْعَةَ عَشَرَ وَلَا يَحِيطُ بِفَضَائِلِهِ إِلَّا عِلْمُ اللَّهِ تَعَالَى وَسَيَأْتِي بَعْضُهَا فِي

٢٠٥ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكَلَ كَتَفَ شَاةٍ ثُمَّ صَلَّى وَلَمْ يَتَوَضَّأْ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ

بُكَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي جَعْفَرُ بْنُ
عَمْرٍو بْنُ أُمَيَّةَ أَنَّ أَبَاهُ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ رَأَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَحْنُ

مِنْ كَتَفِ شَاةٍ فَدُعِيَ إِلَى الصَّلَاةِ فَأَلْقَى السَّكِينَ فَصَلَّى وَلَمْ يَتَوَضَّأْ

٢٠٦ **بَابُ** مَنْ مَضَمَضَ مِنَ السَّوِيقِ وَلَمْ يَتَوَضَّأْ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَوْسُفَ
الْمُضَمِّصُ
مِنَ السَّوِيقِ

قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ بُشَيْرِ بْنِ يَسَارٍ مَوْلَى بَنِي حَارَةَ أَنَّ

فضائل أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وتقدم ذكر عمر في كتاب الوحي وذكر عثمان في باب الوضوء
ثلاثاً . قوله ﴿لم يتوضأ﴾ وغرضه فيه بيان الإجماع السكوني فيه . قوله ﴿زيد بن أسلم﴾ بصيغة الفعل الماضي
الفرشي التابعي وعطاء بن يسار ضد الاعصار تقدماً في باب كفران المشير في كتاب الأيمان . قوله ﴿أكل
كتف شاة﴾ أي أكل لحمة . فإن قلت كيف وجه دلالة على مسألة السويق . قلت بالطريق الأولى لأنه إذا لم
يتوضأ من اللحم مع دسومته وزهوته فعدم التوضي من السويق أولى بذلك أولاً كان الحديث الذي
يأتي في باب من مضمض من السويق يدل عليه وعلى ما ترجم عليه ذلك الباب أيضاً لأنه يدل على عدم
التوضؤ من السويق وعلى التضمض منه اكتفى بذلك ولم يحتاج إلى ذكره في هذا الباب . قوله
﴿يحيى بن بكير﴾ بضم الموحدة وفتح الكاف وسكون التحتانية وبالراء هو يحيى بن عبد الله بن بكير
المصري والليث أيضاً مصري وعقيل مصغراً ابن خالد الأيلي المصري سبقوا في كتاب الوحي وأمية
بصيغة التصغير وهو من الأعلام المشتركة بين الذكور والإناث . قوله ﴿يحنز﴾ بالحاء المهملة والراء
أي يقطع يقال حنزه أي قطعه . و﴿السكين﴾ معروف يذكر ويؤنث وحكى الكسائي سكيناً ولعله سمى
به لأنه يسكن حركة المذبوح به وفي الحديث الاستعجال إلى الصلاة وفيه أن الشهادة على النفي تقبل
إذا كان النفي محصوراً مثله وفيه قطع اللحم بالسكين ﴿باب من مضمض من السويق﴾ قوله ﴿يحيى
ابن سعيد﴾ أي الأنصاري تقدم مراراً . و﴿بشير﴾ بضم الموحدة وفتح المعجمة وسكون التحتانية
ابن يسار ضد البين الحارثي المدني كان شيخاً كبيراً فقيهاً أدرك عامة أصحاب رسول الله صلى الله عليه

سُوَيْدُ بْنُ الثُّعْمَانِ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ خَرَجَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ خَيْبَرَ حَتَّى إِذَا كَانُوا بِالصَّهْبَاءِ وَهِيَ أَدْنَى خَيْبَرَ فَصَلَّى الْأَمْرُ ثُمَّ دَعَا بِالْأَزْوَادِ فَلَمْ يَأْتِ إِلَّا بِالسَّوِيقِ فَأَمَرَ بِهِ فَتَرَى فَأَكَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَكَلْنَا ثُمَّ قَامَ إِلَى الْمَغْرِبِ فَمَضَضَ وَمَضْمَضْنَا ثُمَّ صَلَّى وَلَمْ يَتَوَضَّأْ وَحَدَّثَنَا ٢٠٧ أَصْبَغُ قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عَمْرُو عَنْ بُكَيْرٍ عَنْ كُرَيْبٍ عَنْ مَيْمُونَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكَلَ عِنْدَهَا كَتِفًا ثُمَّ صَلَّى وَلَمْ يَتَوَضَّأْ

وسلم. (وسويد) عظم المهمة وفتح الواو وسكون المثناة من تحت ابن الثعمان بضم النون الأتصاوى الأوسى المدنى من أصحاب بيعة الرضوان روى له سبعة أحاديث للبخارى حديث واحد وهو هذا الحديث قوله (عام خيبر) أى عام غزوة رسول الله صلى الله عليه وسلم خيبر وهى سنة سبع من الهجرة وهى بلدة معروفة نحو أربع مراحل من المدينة إلى الشام فتحها رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو غير منصرف للعلية والتأنيث و(الصهباء) بالموحدة والمدى أدنى خيبر أى أسفلها. فان قلت ما هذه الغاء فى فصلى إذ لا يجوز أن تكون للجزء كما تقرر فى علم النحو. قلت إذا ظريفة لا جزائية والغاء للمطف المحض. قوله (بالأزواد) جمع الزاد نحو الأبواب جمع الباب وهو طعام يتخذ للسفر. و(فأمر به) أى بالسويق أن يثرى (فترى) بلفظ مجهول الماضى من التثنية أى بل والثرى التراب الندى يقال ثرى الموضع تثرية إذا رشته وثرى السويق إذا بللته والسويق ما يجرش من الشعير والخطة ونحوهما للزاد. قوله (فأكل رسول الله صلى الله عليه وسلم) أى منه (ولم يتوضأ) أى بسبب أكله والمقصود أنه لم يجعل أكل السويق ناقضا للوضوء وكذلك أكل اللحم. قوله (أصبغ) بفتح الهمزة و(ابن وهب) هو عبدة الله و(عمرو) بالواو هو ابن الحارث المصريون تقدموا وأقربا و(بكير) بالموحدة مصغرا ابن عبد الله الأشجى المدنى التابعى الخزومى المولى. قال معن بن عيسى ما ينفى لاحد أن يفوق بكيرا فى الحديث وكريب مصغرا مر فى باب التخفيف فى الوضوء و(ميمونة) أم المؤمنين فى باب السمر بالعلم فان قلت هذا

الحديث لا يتعلق بالترجمة . قلت الباب الأول من هذين البابين هو أصل الترجمة لكن لما كان في الحديث الثالث حكم آخر سوى عدم التوضؤ وهو المضمضة أدرج بين أحاديثه باباً آخر مترجماً بذلك الحكم تنبيهاً على الفائدة التي في ذلك الحديث الزائدة على الأصل أو هو من قلم الناسخين لأن النسخة التي عليها خط الفريرى هذا الحديث فيها في الباب الأول وليس في هذا الباب إلا الحديث الأول منهما وهو ظاهر . قال الخطاط في الأعلام : وفي الصلاة بعد أكل السويق من غير أحداث وضوء دليل على أن أمره بالوضوء مما مست النار وما غيرت منسوخ وإنما كانت خبير سنة سبع وكناف الأمر بالوضوء منهما متقدماً ومما حديثان في أحدهما الوضوء مما مست النار وفي الآخر الوضوء مما غيرت النار فالسويق مما قد مسته النار وأما اللحم فالتضاج به الطبخ هو الذي قد غيرته النار والأمران معاً لا يجب فيهما الطهارة عند عامة العلماء . وقال في المعالم وفي خير اللحم دليل على أن الأمر بالوضوء مما غيرت النار أمر استحباب لا أمر إيجاب . وقال ابن بطال : اختلف السلف قديماً في إيجاب الوضوء من أكل ما غيرت النار فذهب عائشة وأبو هريرة وغيرهما إلى الإيجاب لقوله صلى الله عليه وسلم توضؤوا مما غيرت النار وأبو بكر وعمر وعثمان وعلي إلى عدمه لحديث الباب . وقال جابر كان آخر الأمرين من رسول الله صلى الله عليه وسلم ترك الوضوء مما مست النار وقال مالك إذا جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم حديثان مختلفان وبلغنا أن الشيخين عملاً بأحد الحديثين وترك الآخر كان فيه دلالة على أن الحق فيما عملا به وقال الأزاعي كان مكحولاً يتوضأ مما مست النار فلي عطاء فأخبره أن الصديق رضي الله عنه أكل كتفاً ثم صلى ولم يتوضأ فترك مكحول الوضوء فقيل له تركت الوضوء فقال لأن يقع أبو بكر من السماء إلى الأرض أحب إليه من أن يخالف النبي صلى الله عليه وسلم وذهب قوم إلى أنه عني بالوضوء في توضؤوا مما غيرت النار غسل اليد وهذا يدل على قلة علمهم بما جاء عن السلف في ذلك من التنازع في إيجاب الوضوء المشهور . قال الطحاوي الحجة فيه من جهة النظر أن أكلاً قبل ملة النار لا ينقض الوضوء فكذا بعدها كما في الماء المسخن إذ حكمه بعد الماسة حكمه قبلها وافرقت أحد بين لحم الابل وغيره فقال من أكل لحم الابل نيئاً أو مطبوخاً فعليه الوضوء محتجاً بما سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم أتوضأ من لحوم الابل فقال نعم فقيل أتوضأ من لحوم الغنم قال لا وهذا لو صح لكان منسوخاً بما ذكرناه من آخر الأمرين ويحتمل أن يكون محمولاً على الاستحباب والنظافة لوهومة الابل لا على الإيجاب لأن تناول الأشياء النجسة مثل الميتة لا ينقض الوضوء فلا تلأذ توجه الأشياء الطاهرة أولى . قال ومعنى المضمضة من السويق وإن كان لا دسم له أنه تحتبس بقاياها بين الأسنان ونواحي الفم فيشتغل بيلمع المصلي عن الصلاة . قال وفيه اباحة اتخاذ الواد في السفر وفي ذلك

٢٠٨

المضمضة
من اللب

بَابُ هَلْ يُمْضَمُّ مِنَ اللَّبَنِ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ وَثِيْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا
الْلَيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ عَنْ ابْنِ
عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَرِبَ لَبَنًا فَمَضَمَضَ وَقَالَ إِنَّ لَهُ دَسْمًا
تَابِعَهُ يُونُسُ وَصَالِحُ بْنُ كَيْسَانَ عَنِ الزُّهْرِيِّ

بَابُ الْوُضُوءِ مِنَ النَّوْمِ وَمَنْ لَمْ يَرِ مِنَ النَّعْسَةِ وَالنَّعْسَتَيْنِ أَوْ الْخَفَقَةِ
وُضُوءًا حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ

رد على الصوفية الذين يقولون لا يدخر لغيره وفيه نظر الامام لاهل المسكر عند قلة الأزواد وجمعها
ليقوت من لازداده من أصحابه وفيه إيجاب التواصي للفقراء إما بالتمن أو بما يودونه وفيه أن للامام أن
يأخذ المحتكرين باخراج الطعام الى الأسواق عند قلته فيبيعونه من أهل الحاجة بسعر ذلك اليوم
﴿باب هل يُمَضَمُّ مِنَ اللَّبَنِ﴾ وهو من المضمضة بصيغة المستقبل مجهولا وفي بعضها يتمضمض. قوله
﴿يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ﴾ بضم الموحدة وكذا ﴿عُقَيْلٍ﴾ بضم المهملة تقدما في كتاب الوحي و﴿ثِيْبَةُ﴾ بلفظ المصغر
في باب السلام من الاسلام و﴿عُتْبَةَ﴾ بضم العين المهملة وسكون الفوقانية وبالموحدة في أول قصة هرقل
و﴿يُونُسَ﴾ و﴿صَالِحُ﴾ في آخرها و﴿كَيْسَانَ﴾ بفتح الكاف . وقال أولا بلفظ ابن شهاب وآخرها
بلفظ الزهري مع انهما عبارتان عن معبر واحد وهو محمد بن مسلم بن عبيد الله بن شهاب من بني زهرة
بضم الزاى رعاية لفظ شيوخه وتابعه هو مقول البخارى وضميره راجع الى عقيل . قال الملب: ان له دسما
قد بين العلة التي من أجلها أمر بالوضوء مما مست النار في أول الاسلام وذلك لما كانوا عليه من قلة التنظيف في
الجاهلية فلما تقرررت النظافة وشاعت في الاسلام نسخ الوضوء تيسيرا على المؤمنين وفيه أن المضمضة عند أكل
الطعام من الآداب . قال في شرح السنة المضمضة سنة عند كل مال دسومة أو يبق في الفم منه بقية تصل الى باطنه في
الصلاة ﴿باب الوضوء من النوم﴾ قوله ﴿النعسة﴾ فتور في الحواس . الجوهرى : التعاس الوسن
وقد نعست . يالفتح أنعس نعاسا ونعست نعسة واحدة وأنا ناعس وخفقي الرجل أى بفتح الفاء

عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا نَعَسَ أَحَدُكُمْ وَهُوَ يُصَلِّي فَلْيَرْقُدْ حَتَّى يَذْهَبَ عَنْهُ النَّوْمُ فَإِنْ أَحَدُكُمْ إِذَا صَلَّى وَهُوَ نَاعِسٌ لَا يَدْرِي لَعَلَّهُ يَسْتَغْفِرُ فَيَسِبُ نَفْسَهُ **حَدَّثَنَا** أَبُو مَعْمَرٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ حَدَّثَنَا

٢١٠

يخفق خفقة أى حرك رأسه وهو ناعس وفى الغريين معنى تخفق رؤوسهم تسقط أذانهم على صدورهم . قوله (هشام) بكسر الهاء وأبوه عروة وهذا الاسناد نفسه تقدم فى كتاب الوحي . قوله (فليرقد) أى فليتم . فان قلت الشرط هو سبب للجزاء فهنا النعاس سبب للنوم أو الأمر بالنوم . قلت مثله محتمل للأمرين كما يقال فى نحو اضربه تأديبا مفعول له إما للأمر بالضرب وإما للأمر به والظاهر هو الأول . قوله (وهو ناعس) جملة حالية . فان قلت ما الفائدة فى تغيير الأسلوب حيث قال ثمة وهو يصلى بلفظ الفعل وهما وهو ناعس بلفظ اسم الفاعل . قلت ليدل على أنه لا يكتفى بتجدد أدنى نعاس وتقصيه فى الحال بل لابد من ثبوته بحيث يفضى الى عدم درايته بما يقول وعدم علمه بما يقرأ . فان قلت هل فرق بين نعس وهو يصلى وصلى وهو ناعس . قلت الفرق الذى بين ضرب قائما وقام ضاربا وهو احتمال القيام بدون الضرب فى الأول واحتمال الضرب بدون القيام فى الثانى . فان قلت لم اختار ذلك ثمة وهذا هنا . قلت الحال هو قيد وفضلة والأصل فى الكلام ماله القيد فى الأول لاشك أن النعاس هو علة الأمر بالرقود لا الصلاة فهو المقصود الأصلى فى التركيب وفى الثانى الصلاة علة الاستغفار إذ تقدير الكلام فان أحدكم إذا صلى وهو ناعس يستغفر ولفظ لا يدري وقع . وقع الجزاء هذا إذا قلنا إذا شرطية والأفلا يدري خبر للكلمة المحققة . قوله (له يستغفر) أى يريد أن يستغفر (فيسب) وفى بعضها يسب بدون الفاء وهو حال . فان قلت لعل للترجى فكيف صح معنا . قلت الترجى فيه عائد الى المصلى لالى المتكلم به أى لا يدري أم يستغفر أم ساب مترجيا للاستغفار وهو فى الواقع بضد ذلك أو استعمل بمعنى التمسك بين الاستغفار والسب لما أن المترجى بين حصول المرجو وعدمه فعنه لا يدري أم يستغفر أم يسب وهو متمكن منهما على السوية قال المالكي جاز فى فيسب الرفع باعتبار عطف الفعل على الفعل والنصب باعتبار أنه جواب للعل فانها مثل ليت . قوله (أبو معمر) بفتح الميم هو المشهور بالمقعد بضم الميم و(عبد الوارث) هو ابن ذكران المعروف بالتهوي يقيما فى باب قول النبي صلى الله عليه وسلم اللهم عليه الكتاب و(أبو ب) هو السخنياني .

أَيُّوبُ عَنْ أَبِي قَلَابَةَ عَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا نَعَسَ أَحَدُكُمْ فِي الصَّلَاةِ فَلْيَمِّمْ حَتَّى يَعْلَمَ مَا يَقْرَأُ

التابعي (وأبو قلابه) بكسر القاف وخفة اللام وبالموحدة سبقا في باب حلاوة الإيمان والرواة كلهم بصريون. قوله (إذا نعس) أى أحدكم والقرينة ظاهرة وفي بعضها إذا نعس أحدكم باظهار لفظ أحدكم وفي بعضها لم يوجد لفظ في الصلاة (يعلم) بالنصب لا غير. وقيل فلنم معناه فلتجوز في الصلاة ويتمها وينام وما في ما يقرأ موصولة والعائد المفعول يجوز حذفه ويحتمل كونها استفهامية. فان قلت كيف دلالة على الترجمة. قلت قال ابن بطال: كيفيتها أنه لما أوجب عليه السلام قطع الصلاة لغلبة النوم والاستغراق فيه دل أنه إذا كان الناس أقل من ذلك ولم يغلب عليه أنه معفو عنه ولا وضوء فيه وأقول سماه النبي صلى الله عليه وسلم مصليا حالة النعاس فلم أن النعاس ليس يحدث وقال ذكر صلى الله عليه وسلم العلة الموجبة لقطع الصلاة وذلك أنه خاف عايه السلام أنه إذا غلبه النوم أن يخلط الاستغفار بالسبب قال ومن أراد أن يستغفر ربه وسب نفسه فقد حصل من فقد العقل بمنزلة من لا يعلم ما يقول من سكر الخمر الذي نهى الله تعالى عن مقارنة الصلاة فيها بقوله تعالى « لا تقربوا الصلاة وأتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون » ومن كان كذلك لا تجوز صلاته لأنه فقد العقل الذي خاطب الله أهله بالفرائض فرفع التكليف عنه ودل الحديثان أنه لا ينبغي للمصلي أن يقرب الصلاة مع شاغل له عنها أو حائل بينه وبينها ليكون همه واحدا لا هم له غيرها وان من استقل نومه فعليه الوضوء وهذا يدل على أن النوم القليل بخلاف ذلك وأجمع الفقهاء على أن القليل الذي لا يزيل العقل لا ينقض الوضوء إلا المزني وحده فانه جعل قليل النوم وكثيره حدنا وخرق الاجماع وأقول قد قال به غير المزني ولا يجوز نسبة خرق الاجماع الذي يكاد يقارب التكفير اليه. قال النووي اختلفوا في النوم على مذاهب أحدها أنه لا ينقض الوضوء على أى حال كانوا عليه أبو موسى الأشعري وابن المسيب والثاني أنه ناقض بكل حال وهو مذهب الحسن البصري والمزني وابن راهويه وابن المنذر وروى عن ابن عباس وأنس وأبي هريرة رضى الله عنهم وهو قول غريب للشافعي. الثالث كثيره ينقض بكل حال وقليه لا ينقض بحال وبه قال مالك. الرابع أنه إذا نام على هيئة من هيئات المصايين كالراكم والساجد والقائم والقاعد لا ينقض سواء كان في الصلاة أم لا وهو مذهب أبي حنيفة الخامس أنه لا ينقض النوم الراكم والساجد وروى عن أحمد. السادس لا ينقض النوم الساجد

باب الوضوء من غير حدث **حدثنا** محمد بن يوسف قال حدثنا
سفيان عن عمرو بن عامر قال سمعت أنساً قال وحدثنا مسدد قال
حدثنا يحيى عن سفيان قال حدثني عمرو بن عامر عن أنس قال كان النبي
صلى الله عليه وسلم يتوضأ عند كل صلاة قلت كيف كنتم تصنعون قال يجزئ

وروى عنه أيضاً ، السابغ لا ينقض النوم في الصلاة بكل حال و ينقض خارج الصلاة وهو قول ضعيف للشافعي . الثامن أنه إذا نام مكاناً مقعده من الأرض لم ينقض ولا انتقض سواء قل أو كثر سواء في الصلاة أو خارجها وهو مذهب الشافعي وعنده أن النوم ليس حدثاً في نفسه إنما هو دليل على الحدث فإذا نام غير متمكن غاب الظن بخروج الريح لجعل الشرع هذا الغالب كالحقق وأما إذا كان مكاناً فلا يوجب عليه الخروج والأصل بقاء الطهارة . التيمم : الترجمة تدل على أنه فرق بين النوم القليل والكثير و (الحفظة) تحريك الرأس عند غلبة النوم (باب الوضوء من غير حدث) أي تجديد الوضوء وهو أن يكون على طهارة ثم ينظر ثانياً من غير تخلل حدث بينهما . قوله (محمد بن يوسف) أي الفريابي مر في باب لا يمسك ذكره يمينه و (سفيان) أي الثوري تقدم في باب علامات المنافق و (عمرو) بالواو ابن عامر الانصاري الكوفي الثقة الصالح روى له الجماعة . قوله (سمعت أنساً) فان قلت أين مفعول سمعت . قلت هذا تحويل من اسناد إلى اسناد آخر ومفعوله هو ما يجيء بعد الاسناد الثاني ، وهو قال كان وفي بعض النسخ بعد لفظ أنساً وصورة وهو إشارة إلى التحويل أو إلى الحائل أو إلى الصح أو إلى الحديث وقد تقدم تحقيقه . قوله (مسدد) بفتح الدال المهملة و (يحيى) أي القطان مر في باب من الإيمان أن يحب لأخيه ما يحب لنفسه و (سفيان) هو الثوري وفي الاسناد الاول بين البخاري وسفيان رجل وفي الثاني بينهما رجلان وفي ذكر الاسناد الثاني فوائد . منها أن سفيان من المدلسين والمدلس لا يثبت بغيره إلا أن يثبت سماعه من طريق آخر فذكر الطريق الثاني المصرح بالسماع فقال قال حدثني عمرو . قوله (كان النبي صلى الله عليه وسلم يتوضأ) هذه العبارة تدل على أنه كان عادته رسول صلى الله عليه وسلم . فان قلت أكان ذلك لكل صلاة مفروضة أو لكل صلاة مطلقاً حتى أنه كان يتوضأ لكل فرض ولكل نفل . قلت الظاهر أن المراد لكل وقت صلاة من الاوقات الخمسة . قوله (يجزئ) بضم حرف المضارعة أي يكفي يقال أجزأني

أَحَدَنَا الْوُضُوءُ مَا لَمْ يُحْدِثْ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ مَخْلَدٍ قَالَ حَدَّثَنَا سَلِيَانُ قَالَ ٢١٢
حَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ قَالَ أَخْبَرَنِي بُشَيْرُ بْنُ يَسَارٍ قَالَ أَخْبَرَنِي سُؤَيْدُ بْنُ

الشَّيْءِ أَيْ كَفَايَ . فَإِنْ قُلْتَ التَّوَضُّؤُ لِكُلِّ صَلَاةٍ كَانَ وَاجِبًا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَّا هُوَ مَحْمُولٌ عَلَى سَبِيلِ الْإِفْضَالِيَّةِ . قُلْتَ الْأَصْلُ عَدَمُ الْوُجُوبِ وَعَدَمُ اخْتِصَاصِهِ بِالتَّكْلِيفِ . فَإِنْ قُلْتَ ظَاهِرُ الْقُرْآنِ يَقْتَضِي التَّكْرَارَ لِأَنَّ الْحُكْمَ الْمَعْلُوقَ هُوَ فَاعْسَلُوا بِالْشَّرْطِ وَهُوَ إِذَا قُتِمَ إِلَى الصَّلَاةِ يَقْتَضِي تَكَرُّرَ الْحُكْمِ عِنْدَ تَكَرُّرِ الشَّرْطِ كَمَا بَيَّنَّ فِي دِفَازِ الْأَصُولِ . قُلْتَ الْمَسْئَلَةُ مُخْتَلَفٌ فِيهَا وَالْأَكْثَرُ أَنَّهُ لَا يَقْتَضِيهِ . الْكُشَافُ : فَإِنْ قُلْتَ ظَاهِرُ الْآيَةِ يَوْجِبُ الْوُضُوءَ عَلَى كُلِّ قَائِمٍ إِلَى الصَّلَاةِ مُحْدِثٌ وَغَيْرُ مُحْدِثٍ فَوُجُوهٌ . قُلْتَ يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ الْأَمْرُ لِلْوُجُوبِ فَيَكُونُ الْخُطَابُ لِلْمُحْدِثِينَ خَاصَّةً وَأَنْ يَكُونَ لِلنَّدْبِ . فَإِنْ قُلْتَ هَلْ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ شَامِلًا لِلْمُحْدِثِينَ وَغَيْرِهِمْ لِهَوْلَاءِ عَلَى وَجْهِ الْإِجَابِ وَلِهَوْلَاءِ عَلَى وَجْهِ النَّدْبِ . قُلْتَ لِأَنَّ تَتَوَلَّى الْمَكْلَمَةَ الْوَاحِدَةَ لِأَمْنَيْنِ مُخْتَلَفَيْنِ مِنْ بَابِ الْإِلْغَازِ وَالتَّعْمِيعِ وَقِيلَ كَانَ الْوُضُوءُ لِكُلِّ صَلَاةٍ وَاجِبًا أَوَّلُ مَا فَرَضَ ثُمَّ نَسَخَ أَتَى كَلَامَهُ . وَلَا حُجَّتَ بِنَاقِي شَرْطِ اسْتِحْبَابِ التَّجْدِيدِ أَوْ جِهَ أَهْمُهَا أَنَّهُ يَسْتَحِبُّ لِمَنْ صَلَّى بِهِ صَلَاةً فَرِيضَةً أَوْ نَافِلَةً وَالثَّانِي لَا يَسْتَحِبُّ إِلَّا لِمَنْ صَلَّى فَرِيضَةً وَالثَّلَاثُ يَسْتَحِبُّ لِمَنْ فَعَلَ بِهِ مَا لَا يَجُوزُ إِلَّا بِطَهَارَةٍ كَمَسِّ الْمَصْحَفِ الرَّابِعُ يَسْتَحِبُّ وَإِنْ لَمْ يَفْعَلْ بِهِ شَيْئًا أَصْلًا بِشَرْطِ أَنْ يَتَخَلَّلَ بَيْنَ التَّجْدِيدِ وَالْوُضُوءِ زَمَنٌ يَقَعُ بِمِثْلِهِ تَفْرِيقٌ وَفِي الْحَدِيثِ أَنَّ الْوُضُوءَ مِنْ غَيْرِ حَدَثٍ لَيْسَ بِوَاجِبٍ وَأَنْ تَجْدِيدَ الْوُضُوءِ سَنَةٌ وَجَوَازُ سُؤَالِ الْأَدْنَى مِنَ الْأَعْلَى . قَوْلُهُ (خَالِدُ بْنُ مَخْلَدٍ) يَفْتَحُ الْمِيمَ وَكَسَوْنُ الْمَعْجَمَةِ وَفَتْحُ اللَّامِ الْقَطْعَوَانِي وَ(سَلِيَانُ) أَيْ ابْنُ بِلَالِ الْبَرَبَرِيِّ مَوْلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ الصَّدِيقِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ سَبَقَا فِي بَابِ طَرَحِ الْأَمَامِ الْمَسْئَلَةَ عَلَى أَهْلِهَا وَ(يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ) أَيْ الْأَنْصَارِيُّ وَ(بُشَيْرُ) بِالْشَيْنِ الْمَعْجَمَةُ مَصْفَرَا ابْنِ يَسَارٍ ضَدَّ الْيَمِينَ وَ(سُؤَيْدُ) مَصْفَرَا أَيْضًا بِتَخْفِيفِ الْيَاءِ فِيهَا تَقَدَّمَا فِي بَابٍ مِنْ تَمْضِضٍ مِنَ السُّوَيْقِ وَمُبَاحَثِ الْحَدِيثِ تَقَدَّمَتْ ثَمَّةُ أَيْضًا وَلَفْظُ وَشَرِينَا زَائِدَتُهَا عَلَى مَا تَقَدَّمَ . فَإِنْ قُلْتَ مَا الْمُرَادُ بِهِ أَشْرَبُ السُّوَيْقِ أَمْ شَرَبُ الْمَاءِ . قُلْتَ يَحْتَمِلُ الْأَمْرَيْنِ إِذَا السُّوَيْقُ يِيلُ بِحَيْثُ يَصِيرُ مَائِمًا فَيَصْدُقُ الشَّرْبُ فِيهِ حَيْثُئِذٍ . فَإِنْ قُلْتَ كَيْفَ التَّوْفِيقُ بَيْنَ هَذَيْنِ الْحَدِيثَيْنِ وَالتَّلْفِيقُ بَيْنَ مَقْتَضِيهِمَا إِذْ عُلِمَ مِنَ الْأَوَّلِ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَتَوَضَّأُ عِنْدَ كُلِّ صَلَاةٍ وَمِنَ الثَّانِي أَنَّهُ لَمْ يَتَوَضَّأْ عِنْدَ بَعْضِهَا . قُلْتَ ذَكَرَ الْأَوَّلُ بِنَاءَ عَلَى الْغَالِبِ الْأَكْثَرُ وَأَعْطَى مَعْظَمُ الشَّيْءِ حُكْمَ كُلِّهِ أَوْ أَنَّهُ لَمْ يَشَاهِدِ التَّرُكَّ لِحُكْمِ عَمَّا شَاهَدَهُ وَإِنَّمَا تَرَكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ التَّوَضُّؤَ فِي بَعْضِ الْأَوَاقِطِ لِإِرَائِهِ أَنَّهُ

النَّعْمَانُ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ خَيْبَرَ حَتَّى إِذَا
 كُنَّا بِالصَّبَا صَلَّيْنَا لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعَصْرَ فَلَبَّا صَلَّيْنَا دَعَا
 بِالْأُطْعَمَةِ فَلَمْ يَأْكُلْ إِلَّا بِالسَّوِيقِ فَأَكَلْنَا وَشَرَبْنَا ثُمَّ قَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ إِلَى الْمَغْرِبِ فَمَضَمَضَ ثُمَّ صَلَّيْنَا لَنَا الْمَغْرِبَ وَلَمْ يَتَوَضَّأْ

٢١٣

الاستان
من البول

بَابُ مِنَ الْكِبَائِرِ أَنْ لَا يَسْتَتِرَ مِنْ بَوْلِهِ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ قَالَ حَدَّثَنَا
 جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ مَرَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 بِحَائِطٍ مِنْ حِيطَانِ الْمَدِينَةِ أَوْ مَكَّةَ فَسَمِعَ صَوْتَ إِنْسَانَيْنِ يُعَذِّبَانِ فِي قُبُورِهِمَا

ما ألزمه في خاصته من الوضوء لكل مسلم بلازم. فان قلت إذا تعارض النفي والاثبات يقدم الاثبات
 لأن فيه زيادة العلم. قلت ذلك إذا لم يكن النفي محصورا محدودا وهنا محصور معين فيها متساويان
 في العلم فلا يقدم أحدهما على الآخر لزيادة العلم إذ لا زيادة فيما نحن فيه. فان قلت فيقدم النفي على
 الاثبات لأن النفي خاص والاثبات عام تقدما للخاص على العام. قلت هكذا عملنا حيث جمعنا بينهما
 باعتبارهما وأعمالهما على ما مر إذ معنى التقديم ليس أعمالهما وأعمال الآخر بل معناه تخصيص العام به
 قال أصحابنا الخاص إذا عارض العام يخصه علم بآخر أم لا أو أبو حنيفة يجعل الخاص المتقدم منسوخا
 ويوقف حيث جهل. فان قلت ما وجه دلالته على الترجمة. قلت لفظ الحكم مقدر عند الترجمة أي
 باب حكم الوضوء من غير حدث ثبوتا وانتفاء والدلالة عليها حيث تذا طاهرة (باب من الكبائر أن لا
 يستتر من بوله) قوله (عثمان) أي ابن أبي شيبة الكوفي و(جرير) بفتح الجيم وبالراء المكررة ابن
 عبد الحميد الضبي و(منصور) أي ابن المعتز تقدموا في باب من جعل لاهل العلم إماما (ومجاهد) أي ابن
 جبر بفتح الجيم وسكون الواحدة أبو الحجاج الامام في التفسير تقدم في أول كتاب الايمان. قوله
 (أو مكة) فان قلت لم عرف المدينة بالام ولم يعرف مكة. قلت لأن مكة علم ومدينة اسم جنس

فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعَذِّبَانِ وَمَا يُعَذِّبَانِ فِي كَبِيرٍ ثُمَّ قَالَ بَلَى كَانَ

الحيء باللام ليكون معبودا عن مدينة النبي صلى الله عليه وسلم . فان قلت ابن عباس كان عند هجرة النبي صلى الله عليه وسلم من مكة ابن ثلاث سنين فكيف ضبط ما وقع بمكة . قلت إما لأنه وقع بعد مراجعة رسول الله صلى الله عليه وسلم الى مكة سنة الفتح أو سنة الحج وإما أنه سمع من النبي صلى الله عليه وسلم ذلك وإما أنه من باب مراسيل الصحابة . قوله (في قبورهما) فان قلت لها قبران لا قبور قلت هو كقوله تعالى « فقد صغت قلوبكما » قال المالكي في الشواهد علم من اضافة الصوت الى انسانين جواز افراد المثنى المضاف معنى إذا كان جزء ما أضيف اليه نحو أكلت رأس شاتين وجمعه أيجاد كما في قلوبكما والثنية مع اصلاتها قليلة الاستعمال وان لم يكن المضاف جزءه فالأكثر بحيث يلفظ الثانية نحو سل الزيدان سيفيهما وان أمن اللبس جاز جعل المضاف بلفظ الجمع وفي يعذبان في قبورهما شاهد عليه . قوله (بلى كان) فان قلت لفظ بلى يختص بإيجاب النفي فغناه بلى انهما يعذبان في كبير فما وجه التلفيق بينه وبين وما يعذبان في كبير . قلت قال ابن بطال : وما يعذبان بكبير يعني عندكم وهو كبير يسمى عند الله كقوله تعالى « وتحسبونه هينا وهو عند الله عظيم » واختلفوا في الكبائر فقليل الكبائر سبع وقيل تسع وقيل كل معصية وقيل كل ذنب ختمه الله بنار أو لعنة أو غضب أو عذاب وقال رجل لابن عباس الكبائر سبع فقال هي الى سبعمائة أقرب إنه لا كبيرة مع الاستغفار ولا صغيرة مع الاصرار والحديث حجة له لأن ترك التحرز من البول لم يتقدم فيه وعيد . قال وفيه أن عذاب القبر حق يجب الايمان به والتسليم له . قال في شرح السنة معنى ما يعذبان في كبير أنهما لا يعذبان في أمر كان بكبير ويشق عليهما الاحتراز عنه إذ لا مشقة في الاستتار عند البول وترك النجاسة لم يرد أنهما غير كبير في أمر الدين . قال وفي الحديث وجوب الاستتار عند قضاء الحاجة أى الاختفاء عن أعين الناس عند القضاء . قال وفيه دليل على أنه يستحب قراءة القرآن عند القبور لأنها أعظم من كل شيء بركة وثواب وفي رواية لا يستتزه بالزلى وفيه أن الأيوال كلها نجسة والاحتراز عنها واجب . قال النووي ذكر العلماء تأويلين أحدهما أنه ليس بكبير في زعمهما والثاني ليس بكبير عليهما . وقال سبب كونهما كبيرين أن عدم التنزه من البول يلزم منه بطلان الصلاة وتركها كبيرة بلا شك والمشى بالنجاسة من أفجع القبائح لاسما مع قوله صلى الله عليه وسلم كان يمشى بلفظ كان التى للحال المستمرة غالباً وأقول هذا لا يصح على قاعدة الفقهاء لأنهم يقولون الكبيرة هي الموجبة للحد ولا حد على المشى بالنجاسة إلا أن يقال الاستمرار المستفاد منه يجعله كبيرة لأن الاصرار على الصغيرة حكمه حكم الكبيرة أو لا يريد

أَحَدُهُمَا لَا يَسْتَرُ مِنْ بَوْلِهِ وَكَانَ الْآخَرُ يَمْشِي بِالْبَيْمَةِ مُمَدِّعًا بِجَرِيدَةٍ فَكَسَّرَهَا
كَسْرَتَيْنِ فَوَضَعَ عَلَى كُلِّ قَبْرٍ مِنْهُمَا كَسْرَةً فَقِيلَ لَهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ لِمَ فَعَلْتَ هَذَا
قَالَ لَعَلَّهُ أَنْ يَخْفَفَ عَنْهُمَا مَا لَمْ تَيْبَسَا أَوْ إِلَى أَنْ يَيْبَسَا

بالكبيرة معناها الاصطلاحى . قوله (كان لا يستتر) ولفظ كان الثانى تأكيده للاولى أو زائد ولم يوجد فى بعضها . قال ابن بطال : معناه لا يستر جسده ولا ثيابه من مماسة البول ولما عذب على استخفافه بنفسه وبالتحرز منه دل أنه من ترك البول فى مخرجه ولم ينسله أنه حقيق بالعذاب وقدر وى غير البخارى مكان لا يستتر لا يستبرى أى لا يستفرغ البول جهده بعد فراغه منه فيخرج منه بعد وضوئه واختلفوا فى إزالة التجاسات . فقال مالك إزالتها ليست بفرض وأبو حنيفة إزالتها فرض ما زاد على مقدار الدرهم واحتج من أوجب الإزالة مطلقا أى الشافعى ونحوه بأنه صلى الله عليه وسلم أخبر أنه عذب فى القبر بسبب البول وذلك وعيد واستدل لمالك بأنه عذب فيه لأنه كان يدع البول يسيل عليه فيصلى بغير طهور لأن الوضوء لا يصح مع وجوده ويحتمل أن يفعله على عمد بغير هذر ومن ترك سنة النبي صلى الله عليه وسلم بغير عذر فهو مأثوم . قوله (بالبيمة) أى نقل كلام الناس بعضهم الى بعض على جهة الافساد و(الجريدة) أى السعفة التى جرد عنها الخوص أى الغصن من النخل بدون الورق . قوله (لعله) أى لعله أن يخفف وشبه لعل بمعنى فاتى بأن فى خبره قال المالكى روى يخفف عنها على التوحيد والتأنيث وهو ضمير النفس وجاز إعادة الضميرين فى لعله وعنها الى الميت باعتبار كونه إنسانا وكونه نفسا ويجوز كون الهاء فى لعله ضمير الشأن وجاز تفسيره بأن وصاتها لأنها فى حكم جملة لاشتهالها على مسند ومسند اليه ويجوز أن تكون أن زائدة مع كونها ناصبة كزيادة الباء مع كونها جارة وأقول ويحتمل أن يكون الضمير مبهما تفسيره ما بعده ولا يكون ضمير الشأن كقوله تعالى « ما هى إلا حياتنا الدنيا » قوله (ما لم ييبسا) بفتح الموحدة وكسرها لغة أيضا والضمير فيه راجع إلى الكسرتين وفى بعضها الى أن ييبسا وفى بعضها الا أن ييبسا النووى ؛ قال العلماء هو محمول على أنه صلى الله عليه وسلم سأل الشفاعة لها فأجيبت شفاعته بالتخفيف عنها الى أن ييبسا ويحتمل أنه صلى الله عليه وسلم يدعو لها تلك المدقوقيل لكونهما يسبحان دائما رطبين وليس لليا بى تسبيح قالوا فى قوله تعالى « وان من شئ الا يسبح بحمده » معناه وان

بَابُ
الْبَوْلِ

بَابُ مَا جَاءَ فِي غَسْلِ الْبَوْلِ وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِصَاحِبِ الْقَبْرِ كَانَ لَا يَسْتَرُ مِنْ بَوْلِهِ وَلَمْ يَذْكُرْ سِوَى بَوْلِ النَّاسِ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ ٢١٤
ابْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنِي رَوْحُ بْنُ الْقَاسِمِ قَالَ
حَدَّثَنِي عَطَاءُ بْنُ أَبِي مَيْمُونَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا تَبَرَّزَ لِحَاجَتِهِ أَتَيْتُهُ بِمَاءٍ فَيَغْسِلُ بِهِ

من شيء حتى ثم حياة كل شيء بحسبه فحياة الخشب ما لم يبس وحياة الحجر ما لم يقطع وذهب المحققون الى عمومهم ثم اختلفوا هل يسبح حقيقة أم فيه دلالة على الصانع فيكون سبجاً منزهاً بصورة الحالة وأهل التحقيق على أنه تسبيح بالحقيقة وإذا كان العقل لا يحيل جعل التمييز فيها وجه النص به وجب المصير اليه . الخطأ . لعله يخفف ذلك من ناحية التبرك بأثر النبي صلى الله عليه وسلم ودعائه بالتخفيف عنهما فكانه صلى الله عليه وسلم جعل مدة بقاء الندوة فيها حداً لما وقعت له المسئلة من تخفيف العذاب عنهما وليس ذلك من أجل أن في الرطب معنى ليس في اليابس والعامه تفرس الخوص في قبور موتاهم وأراهم ذهبوا الى هذا وليس لما تماطوه من ذلك وجه البتة (باب ما جاء في غسل البول) قوله (قال النبي صلى الله عليه وسلم) هذا تعليق من البخارى وتقدم اسناده في الباب المتقدم عليه واللام في لصاحب بمعنى لأجل . قوله (ولم يذكر) هو كلام البخارى وإنما استفاد التقييد ببول الناس من إضافة البول اليه وغرضه أن حكم النجاسة لا يثبت من الحديث الا ببول الناس لا لجميع الأبول والذي سيأتى مطلقاً من غير الإضافة حيث قال كان لا يستتر من البول محمول على التقييد به على ما تقرر في القواعد الأصولية أن المطلق والمقيد إذا اتحد سيهما حل المطلق على المقيد . قال ابن بطال : أراد البخارى بقوله ولم يذكر أن يبين معنى روايته في هذا الباب وكان لا يستتر من البول هو بول الناس لا بول سائر الحيوان ولا تعلق في هذا الباب لمن احتج به في نجاسة بول سائر الحيوانات قوله (يعقوب بن ابراهيم) أى الدورقي و(اسماعيل بن ابراهيم) أى ابن علية تقدم في باب حب الرسول من الايمان (وروح) بفتح الراء وسكون الواو وبالحاء المهملة أبو القاسم بن غياث بالغين المعجمة

بَابُ حَدِيثِ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُثَنَّى قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ خَازِمٍ قَالَ حَدَّثَنَا
الْأَعْمَشُ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ طَاوُسٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ مَرَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ بِقَبْرَيْنِ فَقَالَ إِنَّهُمَا يُعَذَّبَانِ وَمَا يُعَذَّبَانِ فِي كَبِيرٍ أَمَّا أَحَدُهُمَا فَكَانَ
لَا يَسْتَبْرِئُ مِنَ الْبَوْلِ وَأَمَّا الْآخَرُ فَكَانَ يَمْشِي بِالنَّمِيمَةِ ثُمَّ أَخَذَ جَرِيدَةً رَطْبَةً
فَشَقَّهَا نِصْفَيْنِ فَعَرَزَ فِي كُلِّ قَبْرٍ وَاحِدَةً قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ لِمَ فَعَلْتَ هَذَا قَالَ لَعَلَّهُ

المكسورة وبالثلاثة القيمى العبرى من ثقات البصريين و(عطاء) بن أبي ميمونة البصرى مولى
 أنس أبو معاذ تقدم في باب الاستنجاء بالماء. قوله (تبرز) أى خرج الى البراز بفتح الباء أى الفضا وأدخل
 المبرز أى مكان البراز بكسرهما أى الغائط. قوله (يفعل) أى ذكره به وحذف لظهوره وللإستيعاء
 عن ذكره كما قالت عائشة رضى الله عنها ما رأيت منه ولا رأى منى يعنى العورة وفى بعضها فيقتل
 وباب الاعتقال انما هو للاعتقال لنفسه يقال سوى لنفسه ولغيره واستوى لنفسه وكسب لاهله
 ولعاليه واكتسب لنفسه. قوله (محمد بن المثنى) بضم الميم وفتح المثناة والنون المشددة البصرى
 المعروف بالزمن تقدم فى باب حلاوة الايمان و(محمد بن خازم) بالمعجمة والزأى أبو معاوية
 الضرير عمى وهو ابن أربع سنين مر فى باب المسلم من سلم المسلمون و(الأعمش) هو سليمان
 ابن مهران الكوفى التابعى فى باب ظلم دون ظلم و(طاوس) هو ابن كيسان فى باب من لم ير الوضوء
 الا من المخرجين وهو واسطة فى هذا الاسناد بين مجاهد وابن عباس بخلاف الاسناد المتقدم آنفا والغرض
 أن لا يظن أنه سقط لفظ طاوس من ذلك لأن مجاهدا سمع منهما. قوله (وما يعذبان فى كبير) فان
 قلت كيف التوقيع بينه وبين ما تقدم من لفظ بلى فى الباب المتقدم. قلت فى بعض النسخ بدل حرف
 الإيجاب حرف الاضراب فلا منافاة وأما على نسخة بلى فالجواب اما بان هذا القول كان قبل
 الوحى بأنه كبيرة واما أنه بمعنى ليس بكبير فى زعمهما أو عليهما وهو لا ينافى كونه كبيرة
 بالاصطلاح أى هنا نفى للمعنى اللغوى وثمة إثبات للمعنى الاصطلاحى واما أن لفظ فى كبير
 بمعلى بقوله ليعذبان وما يعذبان هو جملة معترضة وما على هذا التقدير استفهامية ذكر هنا

يُخَفِّفُ عَنْهُمَا مَا لَمْ يَبْسُ قَالَ ابْنُ الْمُثَنَّى وَحَدَّثَنَا وَكِيعٌ قَالَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ قَالَ
سَمِعْتُ مُجَاهِدًا مِثْلَهُ يُسْتَرُّ مِنْ بَوْلِهِ

خلق
الرسول
ﷺ

٢١٦

بَابُ تَرْكِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالنَّاسِ الْأَعْرَابِيَّ حَتَّى فَرَّغَ مِنْ بَوْلِهِ فِي الْمَسْجِدِ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا هَمَامٌ أَخْبَرَنَا إِسْحَقُ عَنْ
أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى أَعْرَابِيًّا يَبُولُ فِي الْمَسْجِدِ فَقَالَ

تعظيماً وتأكيذاً للتعذيب وإما أنه اختصار للحديث وترك لما هو ليس مقصوداً في هذا الباب بخلاف الباب السابق فإن المقصود فيه بيان كونه من الكبائر . فإن قلت كيف دلالة على الترجمة . قلت من جهة إثبات العذاب على ترك استئثار جسده من البول وعدم غسله . قوله (ابن المثنى) أي محمد المذکور و (وكيع) بفتح الواو وكسر الكاف ابن الجراح تقدم في باب كتابة العلم . قوله (سمعت) الغرض من ذكر هذا الإسناد التقوية وهذا اللفظ أيضاً لأن الأعشى مدلس وعنه المدلس لا تعتبر إلا إذا علم سماعه فأراد التصريح بالسماع إذ الإسناد الأول معنعن وقال ثمة حدثني محمد بن المثنى وقال هنا قال ابن المثنى إشارة إلى رعاية الفرق الذي بينهما ولا يخفى أن قال أحط درجة من حدث كإراعي أيضاً ثمة الفرق بين حدثي وحدثنا حيث أفردني بعض وجمع في آخر فتأمل . فإن قلت مجاهد في هذا الطريق يروى عن طاوس أو عن ابن عباس . قلت الظاهر الأول لأنه متابعة لذلك ولفظ مثله فيه أشعار بأنه ما نقل الحديث بذلك اللفظ بعينه (باب ترك النبي صلى الله عليه وسلم) قوله (التاس) بالجر عطفاً على اللفظ وبالرفع عطفاً على المحل . قوله (الأعرابي) الجوهري: العربيل من الناس والنسبة إليهم عربي وهم أهل الأمصار والأعراب سكان البادية خاصة والنسبة إلى الأعراب أعرابي لأنه لا واحد له وليس الأعراب جمعاً للعرب . قوله (موسى) بن إسماعيل التبوذكي البصري مر في كتاب الوحي (وهمام) بفتح الهاء وشدة الميم بن يحيى بن دينار العوذى بفتح المعجمة وسكون الواو وبالمعجمة كان قويا في الحديث ثبتا في كل المشايخ مات سنة ثلاث وستين ومائة وإسحق هو هو ابن عبد الله بن أبي طلحة بن سهل الأنصاري تقدم في باب من قعد حيث يتبى به المجلس . قوله

دَعُوهُ حَتَّى إِذَا فَرَغَ دَعَاءِ بِمَاءٍ فَصَبَّهُ عَلَيْهِ

٢١٧

صب الماء
على البول

بَابُ صَبِّ الْمَاءِ عَلَى الْبَوْلِ فِي الْمَسْجِدِ حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا
شُعَيْبٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ بْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ
أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ قَامَ أَعْرَابِيٌّ قِبَالَ فِي الْمَسْجِدِ فَتَنَاولَهُ النَّاسُ فَقَالَ لَهُمُ النَّبِيُّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعُوهُ وَهَرِّقُوا عَلَى بَوْلِهِ سَجَلًا مِنْ مَاءٍ أَوْ ذُنُوبًا مِنْ مَاءٍ فَأَتَمَّ

(رأى) أى أبصر (وبول) إما صفة وإما حال و(دعوه) بضم العين أى تركوه (وحتى) ليس داخلا
تحت مقول قال بل هو كلام أنس وحى هى ابتدائية وإذا شرطية و(فصبه) فى بعضها نصب وفى
الحديث تنزيه المسجد من الإقذار وأن الأرض تطهر بصب الماء عليها ولا يشترط حفرها كما عليه
الجمهور - وقال أبو حنيفة لا تطهر إلا بحفرها وفيه أن غسالة النجاسة طاهرة ولا يحابها فيه ثلاثة
أوجه طاهرة ونجسة وإن انفصلت وقد طهر المحل فطاهرة وإن انفصلت ولم يطهر المحل فى نجسة وهذا
الثالث هو الصحيح وهذا الخلاف إذا انفصلت وهى غير متغيرة وأما إذا انفصلت متغيرة فى نجسة
باجتماع المسلمين وفيه الفرق بالجاهل وتعليمه ما يلزمه من غير تعنيف ولا إكراه إذا لم يأت بالخالف
استخفافاً أو عناداً وفيه دفع أعظم الضررين باحتيال أخفهما وقال العلماء كان قول النبي صلى الله عليه
وسلم دعوه لمصلحتين أحدهما أنه لو قطع عليه بوله لتضرر به وأصل التجنيس قد حصل فكان احتمال
زيادته أولى من إيقاع الضرر به والثانية أن التجنيس قد حصل فى جزء يسير من المسجد فلو أقاموه
أنه بوله لتنجست ثيابه وبدنه ومواضع كثيرة من المسجد . قال ابن بطال : فعل ذلك رسول الله
صلى الله عليه وسلم استئلافاً للعرب وتحقيقاً لقوله تعالى « وإنك لعلى خلق عظيم » (باب صب
الماء على البول فى المسجد) قوله (أبو اليمان) بفتح المثناة التحتانية وخفة الميم هو الحكم بن
نافع تقدم فى كتاب الوحي مع سائر شيوخه . قوله (فتناولوه الناس) أى وقفوا فيه يؤذونه (وهريقوا)
أصله أريقوا فأبدلت الهمزة هاء وتقدم وجوهه فى باب الفسل والوضوء فى المخطب (والسجل) بفتح السين
هو الدلو إذا كان فيه الماء قل أو كثر وهو مذكر (والذنوب) بفتح الذال الدلو الملائن ماله في نيت

بِعْتَمِ مِيسِرِينَ وَلَمْ تَبْعَثُوا مَعْسِرِينَ حَدَّثَنَا عَبْدَانُ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ ٢١٨
أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

بَابُ يَهْرِيقُ الْمَاءَ عَلَى الْبَوْلِ حَدَّثَنَا خَالِدٌ قَالَ وَحَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ عَنْ يَحْيَى ٢١٩
ابْنِ سَعِيدٍ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ قَالَ جَاءَ أَعْرَابِيٌّ فَبَالَ فِي طَائِفَةِ الْمَسْجِدِ

ويذكر ولا يقال لها واما فارغان سجل وذنوب فلفظ من ما زيادة وردت تأكيداً وكلمة أو يحتمل أن يكون من كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم فيكون للتخيير وأن يكون من الراوى فيكون للترديد قوله (ميسرين) حال والمبعوث رسول الله صلى الله عليه وسلم ولما كانت الصحابة مقتدين به ومهتدين بهديه كانوا مبعوثين أيضاً لجمع اللفظ باعتبار ذلك وذكر (ولم تبعثوا معسرين) على طريقة الطرد والعكس تقريراً بعد تقرير ودلالة على أن الأمر مبنى على اليسر قطعاً . قوله (عبدان) بفتح المهملة وسكون الواو وبالهمزة لقلب عبد الله العنكى (وعبد الله) هو ابن المبارك الامام المخطئ تقدمنا في كتاب الوحي و (يحيى بن سعيد) أى الأنصارى تقدم أيضاً أول الكتاب . قوله (حدثنا خالد) بن مخلد بفتح الميم وسكون المنقطة وفتح اللام القطوانى و (سليمان) هو ابن بلال تقدمنا في باب طرح الامام المسئلة وفي بعضها قبله لفظ ح وهو اشارة الى التحويل من اسناد الى اسناد آخر قبل ذكر الحديث . قوله (طائفة) أى قطعة من أرض المسجد . الخطاين : فيه دليل على أن الماء إذا ورد على النجاسة على سبيل الغلبة لها طهرها وأن غسول النجاسة مع استهلاك عين النجاسة بأوصافها طاهر ولو لم يكن كذلك لكان الغاسل لموضع النجاسة من المسجد أكثر تنجيساً له من الباتل وأما ما روى من حفر المكان ونقل التراب عن عبد الله بن مغفل فاستاده غير متصل لانه لم يدرك النبي صلى الله عليه وسلم ولو وجب ذلك لزال معنى التيسير ولصاروا الى أن يكونوا معسرين أقرب . وقال سليمان الثوري لم نجد في أمر الماء الا السعة وقال الربيع بن سليمان وسئل الشافعى عن الذبابة تقع في التبن ثم تطير وتقع على ثوب الرجل فقال يجوز أن يكون في طيراتها ما يبيس ما يرجلها فلان كان كذلك والا فالشيء إذا ضاق اتسع وقال في المعلم وإذا أصابت الأرض نجاسة ومطرت مطراً عاماً كان ذلك مطهراً لها وفيه دليل على أن أمر الماء على التيسير والسعة في إزالة النجاسة حيث قال بعتم ميسرين

لمراقه فلا
على البول

فَزَجَرَهُ النَّاسُ فَهَاهُمْ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا قَضَى بَوْلَهُ أَمَرَ النَّبِيُّ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِذُتُوبٍ مِنْ مَاءٍ فَأَهْرَبَ عَلَيْهِ

بابُ بَوْلِ الصَّيَّانِ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ ٢٢٠

بَوْلِ الصَّيَّانِ

عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ أَنَّهَا قَالَتْ أَتَى رَسُولُ

اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَصِيٍّ فَبَالَ عَلَى ثَوْبِهِ فَدَعَا بِمَاءٍ فَأَتَبَعَهُ إِيَّاهُ حَدَّثَنَا عَبْدُ ٢٢١

اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ

قال ابن بطال : فرق أصحاب الشافعي رضي الله عنه بين ورود الماء على النجاسة وبين ورود
 النجاسة على الماء فراعوا في ورودها عليه مقدار القلتين ولم يراعوا في وروده عليها ذلك المقدار . قال ابن
 القصار هذا لا معنى له لأنه قد تقرر أن الماء إذا ورد على النجاسة لم ينجس إلا أن يتغير فلذلك يجب إذا
 وردت النجاسة على الماء لا ينجس إلا أن يتغير إذ لا فرق بين الموضعين وأقول لا نسلم أنه لا فرق
 إذ للماء قوة عند الوجود على النجاسة لأن الوارد عامل والقوة للعامل ويدل على الفرق أنه صلى الله
 عليه وسلم منع المستيقظ من غمس يده في الإناء قبل غسلها ولولا الفرق بين الوارد والمورود
 لما انتظم المنع من الغمس والأمر بالغسل واختلفوا في تطهير الأرض من النجاسة فقال مالك
 والشافعي لا يظهرها إلا الماء لهذا الحديث وقال أبو حنيفة الشمس تزيل النجاسة فإذا ذهب أثرها
 صلى عليها . وقال الثوري إذا جفت فلا بأس بالصلاة عليها وقال الحسن البصري جفوف
 الأرض طهورها (باب بول الصيَّان) الصبي الغلام والجمع الصيَّان بكسر الصاد وحكى ضمها
 والجارية صبية والجمع الصبايا . قوله (عبد الله) أى التتبيس ورجال هذا الاسناد والذى بعده
 تقدموا في كتاب الوحي (وأم قيس) بفتح القاف وسكون المثناة التحتانية وبالمهمله بنت محسن
 بكسر الميم وسكون المهمله وفتح الصاد الغير المنقطعة وبالنون الاسديّة أخت عكاشة أسلمت بمكة قدما
 وبايعت النبي صلى الله عليه وسلم وهاجرت الى المدينة روى لها أربعة وعشرون حديثا وفي الصحيحين
 منها اثنان وهى من الممدرات . قوله (فأتبعه) أى اتبع رسول الله صلى الله عليه وسلم البول الذى

عَنْ عُبَيْدِ بْنِ كَيْسٍ بَنَتْ مَخَصَنٌ أَنَّهَا أَتَتْ بِابْنِ لَهَا صَغِيرٍ لَمْ يَأْكُلِ الطَّعَامَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَجْلَسَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَجَرِهِ

على الثوب الماء . قوله (لم يأكل الطعام) فان قلت اللبن طعام حتى يخصص الطعام بغير اللبن أم لا قلت الطعام ما يؤكل واللبن مشروب لا مأكول فلا يخصص . فان قلت الطفل يوم ولادته يلقى بعسل أو يحنك بتمر فامعناه . قلت ذلك ليس بأكل أو المراد لم يستقل بأكل الطعام أولم يأكل على جهة التغذية ونحوه . قوله (في حجره) بكسر الحاء وفتحها وسكون الجيم والنضح الرش يقال نضحت البيت أنفضحه بالكسر فليل النضح رش الماء من غير جريان والغسل اجراء الماء الخطأى : النضح امرار الماء عليه دفقا من غير ذلك والغسل إنما يكون بصب الماء وعصره وفيه بيان أن إزالة أعيان النجاسات إنما تعتبر بقدر غلظ النجاسة وخفتها فما غلظ منها زيد في التطهير وما جف اقتصر فيه على امرار الماء من غير مبالغة . قال وليس ذلك أى النضح من أجل أن بول الغلام ليس بنجس ولكنه من أجل التخفيف . قال ابن بطال : قال الأصمى انتهى حديث أم قيس بلفظ فنضحه ولفظ فلم يغسله من قول ابن شهاب وقد رواه معمر عن ابن شهاب فقال فيه فنضحه ولم يزد وروى ابن عينة عن ابن شهاب قال فرشه ولم يزد واختلف العلماء في بول الصبي فقال طائفة بوله طاهر قبل أن يأكل الطعام وهو قول الشافعى وأحمد وإسحق والحجة لهم هذا الحديث حيث قال فنضحه ولم يغسله وفرقوا بين بول الصبي والصبية فقالوا بول الصبية نجس وإن لم تأكل الطعام . وقال مالك وأبو حنيفة بولها نجس أكلها الطعام أم لا واحتج لها الطحاوى فقال المراد بالنضح في الحديث الغسل وتسمى العرب ذلك نضحا والدليل على صحته أن عائشة رضی الله عنها قالت فأنبهه إياه ولم تقل ولم يغسله واتباع الماء حكمه حكم الغسل . وقال ابن بطال : النضح في معنى الغسل لقوله صلى الله عليه وسلم للقداد انضح فرجك ولاسماء رضی الله عنها في غسل الدم انضحيه . وقال المهلب والدليل على أن النضح يراد به كثرة الهب والغسل قول العرب للجمل الذى يستخرج به الماء ناضح . قال واللبن الذى رضعه الصبي هو طعام وإنما قال في الحديث لم يأكل الطعام ليحكى القصة كما وقعت لا للفرق بين اللبن والطعام . وقال بعضهم أجمعوا على أنه لا فرق بين بول الرجل والمرأة فكذبوا بول الغلام والجارية وأقول ليس لفظ فلم يغسله من قول الزهرى وفي صحيح مسلم ما يدل على أنه ليس من كلامه وظاهر لفظ هذا الصحيح أيضا يقتضى ذلك وليس هو قول الشافعى وأحمد فان

قَالَ عَلَى تَوْبِهِ فَدَعَا بِمَاءٍ فَغَسَّحَهُ وَلَمْ يَغْسِلْهُ

٢٢٢

البول قائماً
وقاعداً

بَابُ الْبَوْلِ قَائِماً وَقَاعِداً حَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ الْأَعْمَشِ
عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ حُذَيْفَةَ قَالَ أَمَّا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُبَّاطَةٌ قَوْمٌ قَالُوا

مذهبهما نجاسته وليس التوضيح بمعنى الغسل دل عليه كتب أهل اللغة وليس اتباع الماء حكمه حكم
الغسل بل الاتباع أعم منه ولا نسلم أنه في حديث المقداد وأسماء بمعنى الغسل ولو ثبت أنه بمعناه
فيهما فذلك لدليل خارجي وأما قولهم ناضح فهو لنا لا علينا لأن الماء الذي يحصل بسببه دفقات
قليلة لا ماء جار كثير كماء القنوات والآودية فسمى ناضحاً لقلته لا لكثرتيه وأما التماس على بول
الرجل والمرأة فمفسد للفرق وهو أن بول الرجل والمرأة غليظان وإن تفاوتا في الغلظ بخلاف بول
الطفاين فانهما رقيقان خفيفان ثم بول الغلام أخف من بول الجارية أو أن بولها غليظ مثل بول
البالغين بخلاف بوله فقيل بولها بسبب استيلاء الرطوبة والبرودة على مزاجها أغلظ وأنثى، وقيل
لرطوبته فيه لزوجة فيكون ألصق بالمحل وقيل ذلك لانتشار بوله وتفرقه لأن بولها مجتمع فيظهر أثره
في المحل ظهوراً بينما والله أعلم. وقد جاء الحديث صريحاً في الفرق بينهما قال النبي صلى الله عليه وسلم
يغسل من بول الجارية وينضح من بول الغلام أخرجه أبو داود والترمذي وزاد أبو داود ما لم يطعم
قال النووي: لا خلاف في نجاسة بول الصبي وأما ما حكاه أبو الحسن ابن بطال أنهما قالاً بطهارته
لحكاية باطلة قطعاً وفي الحديث استحباب حمل الأطفال إلى أهل الفضل للتبرك بهم وسواء في هذا
الاستحباب المولود حال ولادته وبمدها وفيه التندب إلى حسن المعاشرة واللين والتواضع والرفق
بالصغار وغيرهم (باب البول قائماً وقاعداً) قوله (آدم وشعبة) تقدما في باب المسلم من مسلم
المسلمون و(الأعمش) أي سليمان تقدم في باب ظلم دون ظلم و(أبو وائل) هو شقيق الكوفي
في باب خوف المؤمن أن يحبط عمله و(حذيفة) هو ابن اليمان في أول كتاب العلم في باب قول
المحدث. قوله (سباطة) بضم السين المهملة وخفة الموحدة أي الكناشة. قال ابن بطال: السباطة
الزبنة وفي الحديث جواز البول قائماً وأما البول قاعداً فمن دليل الحديث لأنه إذا جاز البول قائماً
فقاعداً أجوز لأنه أمكن واختلفوا في البول قائماً بالكراهة وعدمها. وقال مالك بقول ثالث وهو
أن البول إذا كان في مكان لا يتطاير عليه منه شيء فلا بأس به إلا فسكروه وهو دليل الحديث لأن

قَائِمًا ثُمَّ دَعَا بِمَاءٍ فَجَعَلَهُ بِمَاءٍ قَوَّضًا

٢٢٣

البول
والتستر

بَابُ الْبَوْلِ عِنْدَ صَاحِبِهِ وَالتَّسْتُرِ بِالْخَائِطِ حَدَّثَنَا عُمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ

البول في السبابة لا يكاد يتطابر منه شيء كثير ولذلك بال قائما من كرهه خشية ما يتطابر عليه من بوله ومن أجازاه قائما أجازاه خوف ما يحدثه البائل جالسا في الأغلب من الصوت الخارج إذا لم يمكنه التباعد عن يسمعه وقد جاء عن عمر رضي الله عنه البول قائما أحسن للدبر وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا بال قائما لم يبعد عن الناس ولا أبدى من نفسه بل أمر حذيفة بالقرب منه . الخطأ في السبابة ملق التراب والقيامة تكون بفناء الدار مرفقا للقوم ويكون ذلك في الأغلب سهلا يجرى فيه البول ولا يرتد على البائل وأما بوله قائما فقد ذكر فيه وجوه منها أنه لم يجد للعود مكانا فاضطر إلى القيام إذا كان ما يليه من طرف السبابة مرتفعا عاليا ومنها أنه إذا كان برجله جرح لم يتمكن من القعود معه وقد روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بال قائما من جرح كان بمأبضه والمأبض بهزمة ساكنة بعد الميم ثم بموحدة مكسورة ومنقطعة باطن الركبة ومنها ما حدثونا عن الشافعي أنه قال كانت العرب تستشفى لوجع الصلب بالبول قائما فيرى أنه لعله كان به إذا ذاك وجع الصلب ومنها أنه إذا كان قائما كان أحسن للدبر أي أنه بال قائما لكونه حالة يؤمن فيها خروج الحدث من الدبر في الغالب بخلاف حالة القعود لاسترخاء المقعدة حيث تدومنها أنه كان نادرا بسبب أو ضرورة دعت إليه والثابت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم المعتاد من فعله أنه كان يبول قاعدا وفي الخبر دليل على أن مدافعة البول ومصاربه مكروهة لما فيها من الضرر . النووي : ويموز فيه وجه آخر وهو أنه صلى الله عليه وسلم فعله بيانا للجواز وقال العلماء يكره البول قائما إلا لعذر وهي كراهة تنزيه لا تحريم قال وأما بوله صلى الله عليه وسلم في سبابة القوم فهو أنها لم تكن مختصة بهم بل كانت بفناء دورهم للناس كلهم فاضيف إليهم لقرعها منهم أو أنهم أذنوا لمن أراد قضاء الحاجة إما بصريح الإذن وإما بما في معناه وأظهر الوجه أنهم كانوا يؤثرون ذلك ولا يكرهونه بل يفرحون به ومن كان هذا حاله جاز البول في أرضه والآكل من طعامه وأما بوله في السبابة التي يقرب الدور مع أن المعروف من عاداته التباعد في المذهب فهو أنه صلى الله عليه وسلم كان من الشغل بأمور المسلمين والنظر في مصالحهم بالحل الأعلى فلمل طالع عليه المجلس حتى لم يمكنه التباعد ولو أبعد لتضرر وفيه جواز البول بقرب الديار أقول وفيه خدمة المفضول للفاضل والاستعانة باحضار ماء الوضوء (باب البول عند صاحبه) أي

قَالَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ حُذَيْفَةَ قَالَ رَأَيْتُنِي أَنَا وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَمَاشَى فَأَتَى سُبَاطَةَ قَوْمٍ خَلَفَ حَائِطَ فَقَامَ كَمَا يَقُومُ أَحَدُكُمْ فَبَالَ فَأَنْتَبَذْتُ مِنْهُ فَأَشَارَ إِلَيَّ فَجِئْتُهُ فَقُمْتُ عِنْدَ عَقِبِهِ حَتَّى فَرَغَ

بَابُ الْبُولِ عِنْدَ سُبَاطَةِ قَوْمٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَرُورَةَ قَالَ حَدَّثَنَا

٢٢٤

البول
عند السبابة

صاحب البائل والبول يدل عليه واللام في البول بدل عن المضاف إليه أى بول الرجل ورجال الاسناد بهذا الترتيب تقدموا في باب من جعل لأهل العلم أيا ما . قوله (رأيتني) بضم التاء وينصب النبي صلى الله عليه وسلم لأنه عطف على المفعول لا على الفاعل وعليه الرواية ويحتمل رفعه أيضا من جهة صحة المعنى . فان قلت كيف جاز أن يكون الفاعل والمفعول عبارة عن شيء واحد . قلت ذلك جائز في أفعال القلوب فقط لأنه من خصائصه وتقديره رأيت نفسي والنبي تماشين . قوله (فانتبذت) منه . الجوهري : جالس فلان نبذة بفتح النون وضمها أى ناحية وانتبذ فلان أى ذهب ناحية . الخطابي فانتبذت منه يريد تخرجت عنه حتى كنت منه على نبذة قال والمعنى في ادناؤه إياه مع استحباب إبعاده في الحاجة إذا أرادها أن يكون سترًا بينه وبين الناس وذلك أن السبابة إنما تكون في الآفنية والمحال المسكونة أو قرية منها فلا تكاد تلك البقعة تخلو من المار . قال ابن بطال : من السنة أن يقرب البائل إذا كان قائما هذا إذا أمن أن يرى منه عورته وأما إذا كان قاعدا فالسنة البعد منه وإنما انتبه حذيفة لئلا يسمع شيئا مما يجرى في الحديث فلما بال قائما وأمن عليه السلام ما خشيه حذيفة أمره بالقرب منه ولفظ فأشار يدل على أنه لم يبعد منه بحيث لا يراه وإنما بعد عنه وعينه تراه لأنه كان يجرسه صلى الله عليه وسلم وفيه أنه عليه الصلاة والسلام كان إذا أراد قضاء حاجة الإنسان توارى عن أعين الناس بما يستره من حائط أو نحوه . فان قلت قد جاء في الحديث الصحيح أنه صلى الله عليه وسلم قال حين أراد قضاء الحاجة تنحوا وجه الجمع بينهما . قلت هذا عند القعود والتقريب كان عند القيام والفرق قد تقدم من خوف استماع الصوت وعدمه وفيه جواز البول قائما وجواز قرب الإنسان من البائل وجواز طلب البائل من صاحبه القرب منه ليستره (باب البول عند سبابة قوم) قوله (محمد بن

شُعْبَةٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ أَبِي وَائِلٍ قَالَ كَانَ أَبُو مُوسَى الْأَشْعَرِيُّ يُشَدِّدُ فِي الْبَوْلِ وَيَقُولُ إِنَّ بَنِي إِسْرَائِيلَ كَانَ إِذَا أَصَابَ تَوْبَ أَحَدِهِمْ قَرَضَهُ فَقَالَ حَذِيقَةُ لَيْتَهُ أَمْسَكَ أَتَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُبَابَةَ قَوْمٍ فَبَالَ قَائِمًا

٢٢٥

غسل الدم

بَابُ غَسْلِ الدَّمِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ هِشَامٍ قَالَ حَدَّثَنِي فَاطِمَةُ عَنْ أَسْمَاءَ قَالَتْ جَاءَتِ امْرَأَةُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ أَرَأَيْتَ إِحْدَانَا نَحِيضُ فِي التَّوْبِ كَيْفَ تَصْنَعُ قَالَ تَحْتَهُ ثُمَّ تَقْرُصُهُ

عرعة) بفتح المهملين وبالراء المكسرة تقدم في باب خوف المؤمن أن يبطئ عمله و(أبو موسى) في باب أي الإسلام أفضل. قوله (يشدد) أي كان يخطأ عظيما في الاحتراس عن رشاشه حتى كان يبول في القارورة و(بنو إسرائيل) بنو يعقوب وإسرائيل لقب يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم الخليل صلوات الله عليهم. فان قلت بنو جمع فلم أفرد ضمير كان الراجع اليه. قلت ان فيه ضمير الشأن والجملة الشرطية خبره وفاعل أصاب ضمير البول و(قرضه) بالضاد المعجمة أي قطعه ومنه المقرض قوله (ليت) أي ليت أبا موسى أمسك نفسه عن هذا التشديد أو لسانه عن هذا القول أو كلهما عن كليهما ومقصوده أن هذا التشديد خلاف السنة فان النبي صلى الله عليه وسلم بال قائما ولا شك في كون القائم معرضا للرشاش ولم يلتفت النبي صلى الله عليه وسلم الى هذا الاحتمال ولم يتكلف البول في القارورة. قال ابن بطال: هو حجة لمن رخص في يسير البول لأن المعهود بمن بال قائما أن يتطير اليه مثل رموس الابن وفيه يسر وسماحة على هذه الامة حيث لم يوجب القرض كما أوجب على بني إسرائيل واختلفوا في مقدار رموس الابن فقال مالك يغسلها استحسانا وتزنها وقال الشافعي يغسلها وجوبا وأبو حنيفة سهل فيها كما في يسير كل النجاسات وقال الثوري كانوا يرخصون في القليل من البول و(باب غسل الدم) قوله (محمد بن المثنى) بفتح النون أي المعروف بالزمن و(يحيى) أي القطان و(هشام) أي ابن عروة بن الزبير وتقدموا في باب أحب الدين الى الله أدومه و(فاطمة) أي

بِالْمَاءِ وَتَنْضَحُهُ وَتُصَلِّي فِيهِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ

بنت المنذر بن الزبير زوجة هشام المذكور تروي عن جدتها أم أيها أسماء المشهورة بذات النطاقين بنت أبي بكر الصديق رضي الله عنهم تقدمتا في باب من أجاب الفتيا بإشارة أليد. قوله (أرأيت) أي أخبرني قاله الزمخشري وفيه تجوزان إطلاق الرؤية وإرادة الإخبار لأن الرؤية سبب الإخبار وجعل الاستفهام بمعنى الأمر بجامع الطلب (وكيف تصنع) متعلق بالاستخبار. قوله (تحيض في الثوب) أي يصل دم الحيض إلى الثوب و (تحتة) بضم الحاء المهملة مشتق من الحت وهو الخحك (وتقرصه) بضم الراء وبالصاد المهملة من القرص وهو القطع بالظفر أو بالأصابع وفي بعضها تقرصه بالراء المشددة المكسورة. الجوهري: وفي الحديث أن امرأة صلى الله عليه وسلم عن دم الحيض فقال أقرصه أي اغسله بأطراف أصابعك ويقال التقريص التقطيع وقرصه أي قطعه (وتنضحه) بكسر الضاد قال صاحب النهاية القرص الدلك بأطراف الأصابع والأظفار مع صب الماء عليه حتى يذهب أثره و (النضج الرش) وقد يستعمل في الصب شيئا فشيئا وهو المراد به هنا. الخطابي: تحتها يريد المتجمد من الدم ليتحات وينقطع عن وجه الثوب ثم تقرصه وهو أن تقبض عليه بأصابعها ثم تمزقه تمزعا جيدا وتدلكه حتى ينحل ما يمس به من الدم (ثم تنضحه بالماء) أي تصبه عليه والنضج هنا بمعنى الفصل. قال وفي الحديث دليل على أن النجاسات إنما تزال بالماء دون غيره من المائعات إذ سائر النجاسات بمثابة الدم لا فرق بينهما إجماعا وإنما أمر بحكه لينقطع منه المستجسد اللاصق بالثوب ثم اتباع الماء ليزيل الأثر أي الأول لازالة الدين والثاني لازالة الأثر. قال ابن بطال: حديث أسماء أصل عند العلماء في غسل النجاسات من الثياب ومعنى تحتة تفركه ومعنى تقرصه تقطعه بالماء وهذا الحديث محمول عندهم على الدم الكثير لأن الله تعالى شرط في نجاسته أن يكون دما مسفوحا وكفى به عن الكثير الجاري إلا أن الفقهاء اختلفوا في مقدار ما يتجاوز عنه من الدم فاعتبر السكونيون فيه وفي سائر النجاسات دون الدرهم في الفرق بين قليله وكثيره. وقال مالك قليل الدم معفو عنه ويفسل قليل سائر النجاسات وروى عنه ابن وهب أن قليل دم الحيض ككثيره وكثير الانجاس بخلاف سائر الدماء والحجفة أن اليسير من دم الحيض كالكثير. قول الرسول صلى الله عليه وسلم لاسمائه حته ثم أقرصه حيث لم يفرق بين قليله وكثيره ولا سألها عن مقداره ولم يحد فيه مقدار الدرهم ولا دونه ووجه الرواية الأخرى أن قليل الدم معفو عنه هو أن قليله موضع ضرورة لأن الإنسان لا يخلو في غالب حاله من بثرة أو دمل أو برغوث فغني عنه ولهذا حرم الله المسفوح منه فدل أن غيره

ابْنُ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ جَاءَتْ فَاطِمَةُ ابْنَةَ أَبِي حُبَيْشٍ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أَمْرَأَةٌ أُسْتَحَاضُ فَلَا أَظْهَرُ أَفَادَعُ الصَّلَاةَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا إِنَّمَا ذَلِكَ عَرَقٌ وَلَيْسَ بِحَيْضٍ

ليس بمحرم ولم يقيد في سائر النجاسات بأن تكون مسفوحة وعند الشافعي أن يسير الدم يغسل كماثر النجاسات إلا دم البراغيث فإنه لا يمكن التحرز منه وكان أبو هريرة لا يرى بالقطرة والقطرتين بأساً في الصلاة وعصر ابن عمر برة فخرج منها دم فمسحه يده وصلى وأقول عند الشافعي ليس المستثنى منحصراً في دم البراغيث بل قليل دم القرع والقمل والفصد ونحوه كذلك ثم عبارته مشعرة بأن الخطاب في حثه لا أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنهما راوية هذا الحديث وليس كذلك إلا أن يريد به أسماء بنت شكل بالشين المنقطه والكاف المفتوحتين أو أسماء بنت يزيد التي يقال لها خطيبة النساء إن ثبت أن السائلة أحداهما على ما عليه بعض أصحاب الحديث والله أعلم . قوله (محمد) أي ابن سلام البيهقي بتخفيف اللام تقدم في باب قول النبي صلى الله عليه وسلم أنا أعلمكم بالله و(أبو معاوية) أي الضرير مرفي باب ما جامع غسل البول بالاسم وهو محمد بن غازم و(كرهها بالكسبة) رعاية للفظ الشيوخ و(هشام) هو أبو المنذر بن عروة ودوى عن أبيه عروة بن الزبير الراوى عن خالته عائشة الصديقة رضي الله عنها تقدموا في كتاب الوحي . قوله (بنت أبي حبيش) بضم المهملة وفتح الموحدة وسكون التحتانية وبالحين المنقطه القرشية الأسدية . قوله (أستحاض) بضم الهمزة . الجوهري : استحيضت المرأة أي استبرها الدم بعد أيامها فهي مستحاضة والاستحاضة هي جريان الدم من فرج المرأة في غير أوانه ويخرج من عرق يقال له العاذل بالعين المهملة وبإذال المعجمة المكسورة بخلاف دم الحيض فإنه يخرج من قعر الرحم . فان قلت ما موقع ان في اني أستحاض ولا تستعمل هي إلا عند انكار المخاطب لمدخله أو التردد فيه وما كان لرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ انكار لاستحاضتها ولا ترددها . قلت قد يذكرايضاً لتحقيق نفس القضية إذا كانت بعيدة الوقوع نادرة الوجود وههنا كذلك قوله (أفادع) أي أفأترك . فان قلت الهمزة تقتضي عدم المسبوقية بالغير والقاء تقتضي المسبوقية فكيف يجتمعان . قلت هو عطف على مقدراً أي يكون حكم الحائض فأدع الصلاة أو الهمزة مقحمة أو توسطها جائز بين المعطوفين إذا كان عطف الجملة على الجملة لعدم انسحاب حكم الأول على الثاني أو الهمزة ليست باقية على استفهاميتها

فَإِذَا أَقْبَلَتْ حَيْضَتُكَ فَدَعِيَ الصَّلَاةَ وَإِذَا أَدْبَرْتَ فَأَغْسِلِي عَنْكَ الدَّمَ ثُمَّ صَلِّي

لأنها التقرير هنا فلا تقتضي الصدارة . قوله (لا) أى لا تدعى الصلاة و (ذلك) بكسر الكاف و (عرق) هو بكسر العين وهو إشارة إلى المسمى بالعاذل . قوله (حيضتك) يجوز فيه كسر الحاء ويقتضها وفيه نهى عن الصلاة فزمن الحيض وهو نهى تحريم ويقتضى فساد الصلاة هنا باجماع المسلمين . قوله (أدبرت) المراد بالادبار انقطاع الحيض وعلامة انقطاعه خروج الدم والصفرة والكبدرة سواء خرجت رطوبة يضاء أو لم يخرج شيء أصلا وإذا انقطع وجب عليها أن تقتسل في الحال لأول صلاة تدركما وقال مالك في رواية أنها تستطهر بالامساك عن الصلاة ونحوها ثلاثة أيام بعد عادتھا . قال القاضي البيضاوي يحتمل أن يكون المراد به الحالة التي كانت تحيض فيها فيكون ردا إلى العادة أو الحالة التي تكون للحيض من قوة الدم في اللون والقوام فيكون ردا إلى التمييز وقال إنما معنى ذلك عرق أنه دم عرق اثنق وليس بحيض فانه دم يتميزه القوة المولدة هيأة الله من أجل الجنين ويدفعه الى الرحم في مجار مخصوصة فيجتمع فيه ولذلك سمي حيضا من قولهم استحيض الماء إذا اجتمع فاذا كثر وامتلا الرحم ولم يكن فيه جنين أو كان أكثر مما يحتمله ينصب منه . قوله (فأغسلي) فان قلت أهذا أمر بنسل الدم فقط أو هو كناية عن الغسل المشروع للحيض . قلت الظاهر الأول وأما وجوب الغسل فاستفاد من موضع آخر وذلك يختلف باختلاف أحوال المستحاضات وأحكامها مبسطة في الكتب الفقهيات وفي الحديث الأمر بإزالة النجاسة وأن الدم نجس وأن الصلاة تجب بمجرد انقطاع الحيض وفيه أن إزالة النجاسة لا يشترط فيها العدول بكنى فيها الاقاء . الخطابي : احتج بالحديث بعض فقهاء أهل العراق في إيجاب الوضوء من خروج الدم من غير السبيلين فزعم أن النبي صلى الله عليه وسلم علل نقض الطهارة بخروج الدم من العرق وكل دم برز من البدن فأنما يبرز عن عرق لأن العروق هي مجارى الدم من الجسد . قال قلت معنى الحديث ما ذهب اليه وليس مراد الرسول صلى الله عليه وسلم من ذلك ما توهمه وإنما أراد أن هذه العلة إنما حدثت بها من تصدع العرق وتصدع العرق علة معروفة عند الأطباء يحدث ذلك عن غلبة الدم فتصدع العروق إذا امتلأت تلك الأوعية وإنما أشار صلى الله عليه وسلم بهذا القول إلى فرق ما بين الحيض والاستحاضة فان الحيض خروج وجه مصحح للبدن لأنه يجري مجرى خروج سائر الأفعال من البول والغائط التي تستغنى عنها الطبيعة فيجد له البدن خفة وأن الاستحاضة مسقمة كسائر العلل التي يخاف معها الهلاك والتلف وفيه أنها كانت تميز دم الاستحاضة من دم الحيض ولذلك وكل الأمر إليها في معرفة دم الاستحاضة من

قَالَ وَقَالَ أَبِي ثُمَّ تَوَضَّئِ لِكُلِّ صَلَاةٍ حَتَّى يَجِيءَ ذَلِكَ الْوَقْتُ

بابُ غَسْلِ الْمَتْنِ وَفَرْكِهِ وَغَسْلِ مَا يُصِيبُ مِنَ الْمَرَأَةِ حَدَّثَنَا عَبْدَانُ ٢٢٧ غسل المتن وفركه

قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا عَمْرُو بْنُ مَيْمُونٍ الْجَزْرِيُّ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَارٍ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كُنْتُ أَغْسِلُ الْجَنَابَةَ مِنْ تَوْبِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَخْرُجُ

إِلَى الصَّلَاةِ وَإِنْ بَقِيَ الْمَاءُ فِي تَوْبِهِ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا زَيْدٌ قَالَ حَدَّثَنَا ٢٢٨

دم الحيض . قوله (قال) أي قال هشام (وقال أبي) أي عروة (توضئ) بصيغة الأمر و (ذلك الوقت) أي وقت إقبال الحيض . فان قلت لفظ توضئ إلى آخره مرفوع إلى الرسول صلى الله عليه وسلم أو موقوف على الصحابي . قلت السياق يقتضي الرفع والله أعلم . قوله (باب غسل المتن وفركه) أي ذلك كله حتى يذهب الأثر . قوله (عبدان) بفتح المهملة وسكون الموحدة وبالذال المهملة والتون و (عبدالله) أي ابن المبارك وفي بعضها هو ابن المبارك ولم يقل بلفظ عبدالله بن المبارك وقاله على سبيل التعريف إشعاراً بأنه لفظه لا لفظ شيخه وتقديمه في كتاب الوحي . قوله (عمرو) بالواو (ابن ميمون الجزري) بالجيم وبالزاي المفتوحين وبالراء منسوب إلى الجزيرة الرقي أبو عبد الله كان رأساً في السنة والورع مات سنة خمس وأربعين ومائة و (سليمان بن يسار) حذو العين مولى ميمونة أم المؤمنين فقيه المدينة العابد الحجة توفي عام سبع ومائة . قوله (كنت أغسل الجنابة) يفهم من هذا التركيب أن هذا الفعل تكرر منها . فان قلت الجنابة معنى لا عين فكيف تغسل . قلت المضاف محذوف تقديره أثر الجنابة أو موجه أو هي مجاز عنه (بقع) بضم الموحدة وفتح القاف وبالعين المهملة جمع البقعة كالنطف جمع النطفة والبقعة قطعة من الأرض يختلف لونها لون ما يليها وفي بعضها بقع بضم الباء وسكون القاف جمع بقعة كثرة وتعمداً يفرق بين الجنس والواحد منه بالهاء . التيمي : يريد بالبقعة الأثر . قال أهل اللغة البقع اختلاف اللونين يقال غراب أبقع . فان قلت الحديث لا يدل على الفرق ولا على غسل ما يصيب من المرأة . قلت علم من الغسل عدم الاكتفاء بالفرق والمراد من الباب باب حكم المتن غسله وركا في أن أيهما ثبت في الحديث وما الواجب منهما و علم أيضاً غسل رطوبة فرج المرأة إذا لاشك من

عمرُ وعَنْ سُلَيْمَانَ قَالَ سَمِعْتُ عَائِشَةَ ع وَحَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ

اختلاط المني بها عند الجماع أو أنه ترجم بما جاد في هذا الباب واكتفى في إيراد الحديث ببعضه وكثيرا يفعل مثل ذلك أو كان في قصده أن يضيف إليه ما يتعلق به ولم يتفق له أو لم يجد رواية بشرطه . فان قلت في الحديث حجة لمن قال بنجاسة المني . قلت لا حجة له لاحتمال أن يكون غسله بسبب أن عمره كان نجسا أو بسبب اختلاطه برطوبة فرجها على مذهب من قال بنجاسة رطوبته . فان قلت هل دل الحديث على نجاسة رطوبته . قلت لا هذا وقد جاء في الصحاح أن عائشة رضی الله عنها قالت لقد رأيتني أفرکه من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم فركا فيصلي فيه وهذا يدل على طهارة المني إذ لو كان نجسا لم يكف فرکه كالدلم وإن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ينسل ما أصابه من المرأة وهذا يدل على نجاسة رطوبة فرجها فن قال بطهارة المني والرطوبة قال في الصورتين الغسل محمول على الاستحباب واختيار النظافة قال ابن بطال . الفرق إنما جاء في ثياب ينام فيها ونحن لا تنازع في جواز النوم في الثياب النجسة ولئن سلمنا أنه في الثياب التي يصلي فيها لكن يحتمل أن يكون المني في نفسه نجسا ويظهر منه الثوب بالفرق كما روى فيها أصاب العينين من الأذى أن التراب يجرى من غسلهما وليس ذلك بدليل على طهارة الأذى في نفسه . النووي : اختلفوا في طهارة مني الآدمي فذهب مالك وأبو حنيفة إلى نجاسته إلا أن أبا حنيفة قال يكفي في تطهيره فرکه إذا كان يابسا وقال مالك لا بد من غسله رطبا ويا بيا والشافعي وأحمد إلى طهارته وأما مني الكلب والخنزير فتجس بلا خلاف وفيما عداهما من الحيوانات ثلاثة أوجه الأصح أن كلها طاهرة من ما كول اللحم وغيره والثاني أنها نجسة والثالث مني ما كول اللحم طاهر وغيره نجس . قال ابن القصار : مني الآدمي نجس قياسا على مذهبه بعله أنه خارج من مخرج البول . فان قيل أنه طاهر لأنه خلق من حيوان طاهر . قلنا قد يكون الشيء طاهرا ويكون متولدا عن النجس كاللبن فإنه متولد عن الدم . فان قيل خلق من الأنبياء ولا يجوز أن يكون نجسا . قلنا وكذلك خلق من الفراعنة فيجب أن يكون نجسا . قوله (قنية) أي ابن سعيد تقدم في باب السلام من الاسلام (ويزيد) من الرواية أي ابن زريع بضم الزاي وفتح الراء وسكون المشاة والتحتانية والمهمله العاشي بالعين المهمله والتحتانية المكسورة وتو بالشين المعجمة البصري أبو معاوية الصدوق الثقة المأمون قال أحمد إليه المنتهى في الثبوت بالبصرة ما أتقنه وما أحفظه توفي بها سنة اثنتين وثمانين ومائة (ويزيد بن هرون) أبو خالد الواسطي كان حافظا متقنا صحيح الحديث اماما متعبداً مر في باب التبرز في البيهوت . قال النسائي في كتاب التقييد : قال ابن السكن : هو ابن زريع وإليه أشار أبو نصر الكلاباذي

قَالَ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ مَيْمُونٍ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَارٍ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ عَنِ الْمَنِيِّ
يُصِيبُ الثَّوبَ فَقَالَتْ كُنْتُ أَغْسِلُهُ مِنْ ثَوْبِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَيَخْرُجُ إِلَى الصَّلَاةِ وَأَثَرُ الْغَسْلِ فِي ثَوْبِهِ يَقَعُ الْمَاءُ

بَابُ إِذَا غَسَلَ الْجَنَابَةَ أَوْ غَيْرَهَا فَلَمْ يَذْهَبْ أَثَرُهُ حَدَّثَنَا مُوسَى قَالَ ^{٢٣٠}
أثر الجنابة
حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ قَالَ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ مَيْمُونٍ قَالَ سَأَلْتُ سُلَيْمَانَ بْنَ يَسَارٍ
فِي الثَّوبِ تُصِيبُهُ الْجَنَابَةُ قَالَ قَالَتْ عَائِشَةُ كُنْتُ أَغْسِلُهُ مِنْ ثَوْبِ رَسُولِ اللَّهِ

في كتابه . وقال أبو مسعود الدهشقي : هو ابن هرون وليس بابن زريع تم كلامه . وأقول وبهذا
الالتباس لا يلزم قدح في الحديث لأن أيا كان فهو عدل ضابط بشرط البخاري . قوله (عمرو) وفي
بعضها يعني ابن ميمون وأشار بهذه العبارة إلى أن شيخه لم يفسه وهذا تفسير له من تلقاء نفسه . قوله
(سمعت) ومفعوله يأتي بعد الاسناد الثاني . وهو قالت كنت أغسله إلى آخره وفي بعضها وقع قبل لفظ
مسدد مسمى الحاء أي صورة ح إشارة إلى التحويل من اسناد قبل ذكر متن الحديث إلى اسناد آخر
قوله (عبد الواحد) بالحاء المهملة هو ابن زياد بكسر الزاى وبالمثناة التحتانية الخفيفة
وبالدال المهملة أبو بشر بكسر الموحدة وسكون الشين المعجمة البصري كان ثقة كثير الحديث
معروفا بالثقة مات سنة سبع وسبعين ومائة . قوله (عن النبي) أي عن حكم النبي غسلا أو فركا
(وفيخرج) أي من الحجر إلى المسجد للصلاة (وبقع الماء) أي أثار الماء وهو يفتح العين نصبا
على الاختصاص أي أعنى بقع الماء وفي بعضها بضمها على أنه جواب سؤال مقدر أي ما ذلك الأثر
فأجاب بأنه بقع الماء وفي الحديث جواز سؤال النساء عما يتعلق بأمر الجماع لتعلم الأحكام وفيه
خدمة الزوجات للازواج (باب إذا غسل الجنابة) قوله (فلم يذهب أثره) أي أثر الغسل وفي
بعضها أثرها أي أثر الجنابة والقاء فلم يذهب للعطف لا للجزء إذ الجزء محذوف تقديره صح
صلاته ونحوه . قوله (أغسله) فإن قلت الضمير مذكر والمرجع مؤنث فكيف صح ذلك . فلي

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ يَخْرُجُ إِلَى الصَّلَاةِ وَأَثَرُ الْغَسْلِ فِيهِ بَقْعُ الْمَاءِ حَدَّثَنَا
عَمْرُو بْنُ خَالِدٍ قَالَ حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ قَالَ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ مَيْمُونٍ بْنُ مِهْرَانَ عَنْ
سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَارٍ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا كَانَتْ تَغْسِلُ الْمَنَى مِنْ ثَوْبِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ أَرَاهُ فِيهِ بَقْعَةٌ أَوْ بَقْعَانِ

أريد بالجنبه أثرها ورجال الاسناد ومباحث المسند تقدمتا بتامها . قوله (عمرو بن خالد) ليس في
شيوخ البخاري عمر بن خالد بدون الواو . و (زهير) بضم الزاي أبو خيثمة الكوفي تقدم
ذكرهما في باب الصلاة من الايمان . قوله (عمرو بن ميمون بن مهران) بكسر الميم غير منصرف
وهو الجزري المذكور آنفا . قوله (ثم أراه) أى أبصره ومرجع الضمير في فيه الثوب وفي بعضها
أرى بدون الضمير . فان قلت ووليس مقول لسليمان لأنه تابعي لا صحابي فما تقديره . قلت يقدر قالت
قبله أو قيل انها كانت ويكون أول الكلام نقلا بالمعنى عن لفظ عائشة إذ أصله أن يقال انى كنت
أغسل وآخره نقلا للفظا بعينه . قوله (أو بقعا) الظاهر أنه من كلام عائشة رضى الله تعالى عنها
ويحتمل أن يكون شكا من سليمان . فان قلت لم يعلم من الحديث حكم غسل غير الجنبه الذى هو بعض
الترجمة . قلت علم بالقياس على الجنبه . فان قلت كيف الحكم على نسخة تأييد الضمير في أثرها
قلت قالوا في غسل النجاسات انه يحتاج الى زوال كل صفاتها إذا كانت سهلة الزوال أما لو كانت عسرة
فقد عني عن ازالة اللون أو الرائحة العسرتين . قال ابن بطال : وأثر الغسل يحتمل معنيين أحدهما
أن يكون معناه بلل الماء الذى غسل به الثوب والضمير راجع الى أثر الماء فكان نقلا وأثر الغسل بالماء
بقع الماء فيه يعنى لا بقع الجنبه وثانيهما أن يكون معناه وأثر الغسل يعنى أثر الجنبه التى غسلت بالماء
فيه بقع الماء الذى غسلت به الجنبه والضمير فيه راجع الى أثر الجنبه لا الى أثر الماء وكلا الوجهين
جائز لكن لفظ ثم أراه في الحديث الآخر يدل على أن البقع كانت بقع المني لأن العرب أبدا ترد الضمير
الى أقرب مذكور وضمير المني أقرب من ضمير الغسل وأقول جعل بقع الماء على الوجهين خبرا
لقوله وأثر الغسل نعم يحتمل أن يقال جمعه مبتدأ وفيه خبره والجملة خبر الآخر سيما حيث حصر إذ
لا طر يق للحصر هنا إلا التقديم على المبتدأ ثم لأن لم أن لفظ ثم أراه يدل على أنها بقعة المني إذ أقرب المذكورات

بَابُ أَبْوَالِ الْأَبْلِ وَالذَّوَابِّ وَالْغَنَمِ وَمَرَابِضِهَا وَصَلَّى أَبُو مُوسَى فِي أَبْوَالِ الْأَبْلِ وَالذَّوَابِّ

دَارِ الْبَرِيدِ وَالسَّرِقِينَ وَالْبَرِيَّةِ إِلَى جَنْبِهِ فَقَالَ هُنَا وَثُمَّ سَوَاءٌ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ ٢٣٢
ابْنُ حَرْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ أَبِي قَلَابَةَ عَنْ أَنَسٍ قَالَ

النبي صلى الله عليه وسلم أي ثم أرى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في ثوبه بقعة من الماء أو بقعائه أو الآثاب
الثوب أي أرى ثوب النبي صلى الله عليه وسلم فيه بقعة أو بقعا من الماء . قال الملب : وفيه أن أثر
النجاسات بعد الغسل لا يضر لأن سائر النجاسات حكمها في ذلك حكم الجنابة فإذا غسأت أعيانها وبقيت
آثارها لم يضر ذلك ولذلك قال البخاري باب غسل الجنابة أو غيرها قياسا لباقي النجاسات على الجنابة
(باب أبوال الأبل والدواب) جمع الدابة وهي موضوعة لكل ما يدب على وجه الأرض . فإن
قلت لجندك يكون متناولا للأبل والغنم فما فائدة ذكرهما . قلت المراد منه هنا معناه العرفي وهو
ذوات الحوافر يعني الخيل والبغال والحمير فلا يتناولها أو هو من باب عطف العام على الخاص ثم
عطف الخاص على العام والوجه هو الأول . قوله (مرابضا) جمع مريض بكسر الموحدة والمريض
للغنم كالمعاطن للأبل وروى الغنم مثل برك الأبل ويقال ربضت الغنم لما أواها . قوله (أبو موسى) أي
الأشعري الصحابي المشهور الجليل تقدم في باب أي الإسلام أفضل . قوله (البريد) الجوهري
البريد بفتح الموحدة المرتب والرسول واثنان عشر ميلا وقال السرجين بالكسر معرب لأنه ليس
في الكلام فعليل بالفتح ويقال السرقين أيضا (والبرية) بتشديد الراء والمثناة التحتانية الصحراء
وقال صاحب المحكم هي منسوبة إلى البر . قوله (السرقين) يحتمل عطفه على الدار وعلى البريد وقد روى
بالرفع أيضا والبرية بالرفع لا غير لأنه مبتدأ (وإلى جنبه) خبره وفاعل (قَالَ) أبو موسى (وهنا)
أشارت إلى مصلاه (وتم) أشارت إلى البرية . فإن قلت ما المراد بما تساوي فيه . قلت في صحة الصلاة فيها . التيمم :
دار البريد دار ينزلها من يأتي رسالة السلطان والسرقين والسرجين روث الدواب قالوا ليس فيه حجة على
طهارة أرواث الدواب وأبوها لأنه يمكن أن يصل في ثوب يمسها فيها وقد قالوا من صلى على
فراش على موضع نجس جازت صلاته . قوله (سليمان بن حرب) بفتح المهملة وسكون الراء
وبالموحدة الواسجي مرفي باب من كره أن يعود في الكفر و(حماد) بالخاء الغير للمعجمة وتشديد الميم
في باب المعاصي من أمر الجاهلية (أيوب) هو السخيتاني التميمي و(أبو قلابة) بكسر القاف وخفة

قَدِمَ أَنَسٌ مِنْ عُكْلٍ أَوْ عَرِينَةَ فَلَجَّتُوا الْمَدِينَةَ فَأَمَرَهُمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِلِقَاحٍ وَأَنْ يَشْرَبُوا مِنْ أَبْوَالِهَا وَأَلْبَانِهَا فَانْطَلَقُوا فَلَبَّأَ صُحُورًا قَتَلُوا رَاعِي النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاسْتَأْفَوْا النِّعَمَ فَجَاءَ الْخَبَرُ فِي أَوَّلِ النَّهَارِ فَبَعَثَ فِي آثَارِهِمْ فَلَبَّأَ ارْتَفَعَ النَّهَارُ جِيءَ بِهِمْ فَأَمَرَ فَقَطَعَ أَيْدِيَهُمْ وَأَرْجُلَهُمْ

اللام وبالموحدة عبد الله البصري سيقا في باب حلاوة الايمان والرجال كلهم اعلام أئمة بصريون رضى الله عنهم . قوله (قدم) أى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أو إلى المدينة ويحتمل أن يكون لفظ المدينة في الحديث متعلقا به أيضا فيكون من باب تنازع العاملين عليها . قوله (ناس) وفي بعضها أناس و(عكل) بضم المهملة وسكون الكاف وباللام قبيلة وبلد أيضا و(عرينة) بضم المهملة وبالراء المفتوحة وسكون التحتانية وبالتون اسم قبيلة معروفة ولفظ (أو) ترديد من أنس . قوله (فاجتووا المدينة) أى مدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم والاجتواء بالجمع كراهة المقام يقال اجتويت البلد إذا كرهتها وإن كانت موافقة لك في بدنك واستوبأتها إذا لم توافقك في بدنك وإن أحببتها . قوله (بلقاح) بكسر اللام الابل والواحدة لقوح وهى الحلوب مثل قلوص وقلاص قال أبو عمرو إذا تجت ففى لقوح شهرين أو ثلاثة ثم هى لبون بعد ذلك (وان يشربوا) عطف على لقاح نحو أعجبنى زيد وكرمه واللقاح إما لبيت المال وإما ملك لرسول الله صلى الله عليه وسلم خاصة وإما مشترك بينهما . فان قلت لم أذنبهم في شرب ابن الصدقة . قلت ألبانها للمحتاجين من المسلمين وهؤلاء . منهم . قوله (فانطلقوا) إلى اللقاح (فلما صحوا) من المرض (فتلوا راعي) لقاح (النبى صلى الله عليه وسلم واستأفوا) من الاستياق وهو السوق (والنعم) واحد الأنعام وهى المال الراعية وأكثر ما يقع هذا الاسم على الابل . قوله (فبعث) أى رسول الله صلى الله عليه وسلم يسل بعض الناس فى أثرهم ليأخذوهم وما أخذوه و(فأمر) مثل هذه الفاء تسمى بالفاء الفصيحة أى فأخذوهم وجاموا بهم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم (فأمر بقطع أيديهم) وفي بعضها فأمر بقطع أى أمر بالقطع فقطع . قوله (أيديهم) أما أن يراد بها أقل الجمع الذى هو اثنان عند بعض العلماء لأن لكل منهم يدين وإما أن يراد التوزيع عليهم بأن يقطع من كل واحد يد واحدة والجمع في مقابلة الجمع يفيد التوزيع . قوله

وَسَمِرَتْ أَعْيُنُهُمْ وَالْقَوَا فِي الْحَرَةِ يَسْتَسْقُونَ فَلَا يُسْقُونَ قَالَ أَبُو قَلَابَةَ

(سمرت) روى بتخفيف الميم وبتشديد هاء وفي بعضها سمل باللام وسمل العين فقوها يقال سملت عينه بصيغة المجهول ثلاثيا إذا فقتت بمديدة محاة ومعنى سمر بالراء كحلها بسمير محية وقيل هما بمعنى واحد قالوا السمر لغة في السمل لقرب غجرج الراء واللام. قوله (ألقوا) بصيغة المجهول (والحرّة) بفتح المهملة وبالراء المشددة أرض ذات حجارة سود كأنها أحرقت بالنار ويحتمل أن يراد بها حرارة الشمس (ولا يسقون) بفتح القاف. فان قلت لم سمرت أعينهم. قلت: قيل كان هذا قبل نزول الحدود وآية المحاربة والنهي عن المثلة فهو منسوخ وقيل ليس بمنسوخ وإنما فعل النبي صلى الله عليه وسلم ما فعل قصاصا لأنهم فعلوا بالراء مثل ذلك وقد رواه مسلم في بعض طرقه وقيل النهي عن المثلة نهى تنزيه لا تحريم. فان قلت لم لا يسقون وقد أجمع المسلمون على أن من وجب عليه القتل فاستسقى لا يمنع الماء قصدا فيجتمع عليه عذابان. قلت ليس فيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر بترك السقي أونهى عن سقيهم ثم انه قد ثبت في الحديث أنهم ارتدوا عن الاسلام وحيثئذ لا تبقى لهم حرمة في سقى الماء والمثلة وغيرها إذ دم الكافر عند الله كدم الكلب المقور. قوله (قال أبو قلابة) هو إما مقول أيوب فيكون داخلا تحت الاسناد واما مقول البخاري فيكون تعليقا منه. فان قلنا ما الذي دل على كفرهم ومن أين استفيد ذلك. قلت علم من الطرق الأخرى روى مسلم في صحيحه وكذا الترمذي أنهم ارتدوا عن الاسلام. قال ابن بطلان: اختلفوا في طهارة الأيوال فقال مالك بول ما يؤكل لحمه طاهر مستدلا بهذا الحديث وقال أبو حنيفة والشافعي الأيوال كلها نجسة وأباح رسول الله صلى الله عليه وسلم لهم شرب بولها للرض لأنهم استنحووا المدينة وصادوا مرضى فقال مالك لا يأمرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بشرب أبوالها وهي نجسة لأن الإنجاس كلها محرمة علينا ولا شفاء في الحرام وقال ابن القصار إن ريق ما يؤكل لحمه وعرته طاهر والمعنى فيه أنه مائع مستحيل من حيوان ما أكل اللحم ليس بدم ولا قيح فكذلك بوله وذهب أهل الظاهر الى أن بول كل حيوان وإن كان لا يؤكل لحمه طاهر غير ابن آدم وقول البخاري في الترجمة باب أيوال الابل والدواب وافق فيه أهل الظاهر وقس أيوال ما لا يؤكل لحمه على أيوال الابل ولذلك قاله صلى أبو موسى في دار البريد ليدل على طهارة أرواث الدواب وأبوالها ولا حجة له فيه لأنه يمكن أن يصلى على ثوب يسقط فيه أو في مكان لا يعلق به نجاسة منه ولو صلى على السرقة بغير بساط لكان مذهبا له ولم يجز مخالفة الجماعة به وذهب أبو حنيفة والشافعي الى أن الأرواث كلها نجسة. وقال مالك

٢٣٣ فَيُؤَلَّاهُ سَرَقُوا وَقَتَلُوا وَكَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ وَحَارَبُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ حَدَّثَنَا

أَدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو التَّيَّاحِ يَزِيدُ بْنُ حُمَيْدٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ

النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي قَبْلَ أَنْ يَبْنِيَ الْمَسْجِدَ فِي مَرَابِضِ الْغَنَمِ

بَابُ مَا يَقَعُ مِنَ النَّجَاسَاتِ فِي السَّمَنِ وَالْمَاءِ وَقَالَ الزُّهْرِيُّ لَا بَأْسَ وَقَوَعِ النَّجَاسَاتِ فِي اللَّائِمَاتِ

بِالْمَاءِ مَا لَمْ يُغَيِّرْهُ طَعْمٌ أَوْ رِيحٌ أَوْ لَوْنٌ وَقَالَ حَمَّادٌ لَا بَأْسَ بِرِيَشِ الْمَيْتَةِ وَقَالَ

ما أكل لحمه فروثه طاهر كبوله. الخطابي: اجتروا المدينة يريد أنهم لم يستوفوا المقام بها لمرض أصابهم أو عارض من سقم واللقاح الابل ذوات الدرواحدها لقحة. قوله (آدم) أي ابن أبي ياسر (شعبة) تقدمنا في أول كتاب الايمان و(أبو التياح) بالمشاة الفوقانية المفتوحة ثم تحتانية المشددة وبالهاء المهملة يزيد البصري مر في باب ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يتخولم. قوله (المسجد) اللام للمهد عن مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم (وفي مرائب) متعلق بصلّى والغنم اسم مؤنث موضوع للجنس يقع على الذكور والانثى وان صغرتها أدخلتها الهاء قلت غنيمة لأن أسماء المجموع التي لا واحد لها من لفظها إذا كانت لغير الآدميين فالتأنيث لها لازم والله أعلم (باب ما يقع من النجاسات في السمن) قوله (لا بأس) أي لا يتنجس الماء بوصول النجس اليه قليلا أو كثيرا بل لا بد من تغيير أحد الأوصاف الثلاثة في تنجسه والمراد من لفظ ما لم يغيره طعم ما لم يتغير طعمه فنقول لا يخلو إما أن يراد بالطعم المذكور في لفظ الزهري طعم الماء أو طعم الشيء المنجس فعلى الأول معناه ما لم يغير الماء عن حاله التي خالق عليها طعمه وتغيير طعمه لا بد أن يكون بشيء نجس إذا بحث فيه وعلى الثاني معناه ما لم يغير الماء طعم النجس ويلزم منه تغيير طعم الماء لا شك أن الطعم هو المغير للطعم واللون والريح للريح إذ الغالب أن الشيء يؤثر في الملاق بالنسبة وجعل الشيء متصفا بصفة نفسه ولهذا يقال لا يسخن الاحجار ولا يبرد الابار فدكانه قال ما لم يغير طعم الماء طعم الملاق النجس أو لا بأس معناه لا تزول طهوريته ما لم يغيره طعم من الطعوم الطاهرة والنجسة نعم ان كان المغير طعما نجسا ينجسه وان كان طاهرا يزيل طهوريته لا طهارته وفي الجملة في اللفظ تعقيد. قوله (حماد)

- الزهرى في عظام الموتى نحو الفيل وغيره أدركت ناسا من سلف العلماء
يمتشطون بها ويدهنون فيها لا يرون به بأسا وقال ابن سيرين وإبراهيم ولا
بأس بتجارة العاج **حدثنا** إسماعيل قال حدثني مالك عن ابن شهاب عن
عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس عن ميمونة أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم سئل عن فارة سقطت في سمن فقال ألقوها وما حوّلها فاطر حوّه
وكلوا **سَمْنُكُمْ** **حدثنا** علي بن عبد الله قال حدثنا معن قال حدثنا مالك عن

بفتح المهملة وبتشديد الميم ابن أبي سليمان الكوفي شيخ الإمام أبي حنيفة تقدم في باب قراءة القرآن
بعد الحدث . قوله (لا بأس بريش الميتة) أى ليس نجسا فكذا الماء الذى وقع ريشها فيه ولا فرق
بين ريش الماء كره وغيره عنده . قوله (وغیره) يحتمل أن يريد به ما هو من جنسه من الذى لا تؤثر
الذكاة فيه أى مالا يؤكل لحمه وأن يريد به ما هو أعم من ذلك . قوله (ناسا) أى كثيرة والتنون
للتكثير إذ المقام يقتضيه نحو ان لنا مالا و (يدهنون) هو من باب الافتعال أصله يدهنون قلبوا النساء
والأفادعوا الدالف الدال . قوله (لا يرون به بأسا) أى حرجا ولو كان نجسا لما استعملوه لمشاطا
وإدانا وعلم منه أنه لو وقع عظم الفيل في الماء فلا بأس به أيضا ومثله نجاسة العظم وطهارته مبنية على
أنه له حياة أم لا وكذا مسئلة الريش فمما طاهران عند أبي حنيفة بناء على أن لا روح فيهما نجسان عند
مالك والشافعي لا يمتشط بها ولا يدهن فيها إلا أن مالكا قال اذا ذكى الفيل فغظمه طاهر وقال
الشافعي الذكاة لا تعمل في السباع . قوله (ابن سيرين) أى محمد تقدم في باب اتباع الجنائز من
الايمن و (إبراهيم) أى النخعي في باب ظلم دون ظلم في كتاب الايمان و (العاج) بتخفيف الجيم عظم
الفيل الواحدة عاجة ولو كان نجسا لما صح بيعه ولنا لا ينجس الماء بوقوعه فيه . قوله (إسماعيل)
أى ابن أبى أويس تقدم في باب تفاضل أهل الايمان و (عبيد الله) أى سبط عتبة بن مسعود مر
في قصة هرقل و (ميمونة) أى أم المؤمنين في باب السمر بالعلم . قوله (وما حوّلها) يعلم منه أن

أَبْنِ شَهَابٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ بْنِ مَسْعُودٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ
عَنْ مَيْمُونَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُئِلَ عَنْ فَارَةَ سَقَطَتْ فِي سَمْنٍ فَقَالَ
خُنُوهَا وَمَا حَوْلَهَا فَاطْرَحُوهُ قَالَ مَعْنَى حَدَّثَنَا مَا لَكَ مَا لَا أَحْصِيهِ يَقُولُ عَنْ
أَبْنِ عَبَّاسٍ عَنْ مَيْمُونَةَ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا
مَعْمَرٌ عَنْ هَمَامٍ بْنِ مِنْبِهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كُلُّ

٢٣٦

من
ابن عباسأحمد
ابن عبد

السمن كان جامدا إذ المائع لا حول له أو الكل حول ويجب القاء كل السمن في المائع وقد جاء ذلك
صريحا في بعض الروايات والفرق بينهما أن الجامد لا يسرى بعضه الى البعض . قوله (على
ابن عبد الله) أى المدينى مر في باب الفهم في العلم و (معنى) بفتح الميم وسكون المهملة وبالتون ابن
عيسى أبو يحيى القزاز بالقاف المفتوحة وبالزاي المدنى كان يوسد عتبة مالك قرأ الموطأ على مالك للرشيد وبنه
وكان مالك لا يحب العراقيين حتى يكون هو سائله وكان له غلمان حاكه وهو يشتري القرز و يلقى
اليهم مات سنة ثمان وتسعين ومائة . قوله (فاطر حوه) أى المأخوذ وفيه دليل على أن نجاسة السمن
بموت الفأرة فيه لا يحتاج الى تغير أحد أو صافه . فان قلت هل يلزم من الأمر بالطرح حرمة الاستصباح
به . قلت المراد من الطرح بيان امتناع ما كولىته كأنه قال لا تأكلوه فاطلق المازوم وأراد اللازم والقرينة
ما تقدم من الحديث الآخر وهو وكلا سنخكم وقال معنى هو كلام ابن المدينى فهو داخل تحت الاستناد ويحتمل
وان كان احتمالا بعيدا ان يكون تعليقا من البخارى (وما لا أحصيه) أى مرارا كثيرة لأضبطها أكثرها
والغرض من هذا الكلام بيان أن هذا الحديث من مسانيد ميمونة دفعا لما توهم بعضهم أنه من مسانيد
ابن عباس أى يروى ابن عباس عن ميمونة لا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم . قوله (أحمد بن
محمد) أى ابن موسى المروزي أبو العباس السمسار المعروف بمردويه بفتح الميم وسكون الراء
وبضم المهملة وبالواو الساكنة وبالتحتانية المفتوحة توفى سنة خمس وثلاثين ومائتين . قوله (عبد
الله) أى ابن المبارك و (معمر) بفتح الميم وسكون العين المهملة وبالراء ابن راشد تقدما في
كتاب الوحي و (همام) بفتح الهاء وشدة الميم (ابن منبه) بكسر الواحدة مر في باب من حسن

كَلِمَ يُكَلِّمُهُ الْمُسْلِمُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَكُونُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَهَيْئَتِهَا إِذَا طُعِنَتْ تَفَجَّرَ دَمًا
الَّلَوْنُ لَوْنُ الدِّمِ وَالْعَرَفُ عَرَفُ الْمَسْكِ

اسلام المراء . قوله ﴿ كل كلم ﴾ بفتح الكاف وسكون اللام أى جراحة وفى بعضها كلمته ﴿ يكلمه ﴾
بضم الياء وسكون الكاف وفتح اللام أى يكلم به لحذف الجار وأوصل المجرور الى الفعل ﴿ والمسلم ﴾
هو مفعول ما لم يسم فاعله ﴿ كهيئتها ﴾ أى كهيئة الكلمة ويجوز تأنيث الكلم أيضا باعتبار الجراحة
فان قلت ما وجه التأنيث فى ﴿ طعنت ﴾ والمطعون هو المسلم : قلت أصله طعن بها وحذف الجار ثم أوصل
الضمير المجرور بالفعل وصار المنفصل متصلا وفى بعض نسخ هذا الصحيح وجميع نسخ مسلم إذا
طعنت بلفظ إذا مع الألف . فان قلت إذا للاستقبال ولا يصح المضى عليه . قلت هو هنا مجرد الظرفية
إذ هو بمعنى إذ أو قد يتعارضان أو هو لاستحضار صورة الطعن إذ الاستحضار كما يكون بصريح لفظ
المضارع كما فى قوله تعالى « والله الذى أرسل الرياح تثير سحباً » يكون أيضا فى معنى المضارع
كما فيما نحن فيه . قوله ﴿ تفجر ﴾ بضم الجيم من الثلاثى وبفتح الجيم المشددة وحذف التاء الأولى منه
من التفعّل . قوله ﴿ واللون ﴾ فى بعضها بدون الواو ﴿ والعرف ﴾ بفتح العين وسكون الراء الريح
قيل وأحباب الاعراف الذين يمدون عرف الجنة أى ريحها ﴿ والمسك ﴾ فارسى معرب وفى بعضها
مسك ودم منكرب والحكمة فى كونه يوم القيامة على هيئته أن يكون معه شاهد فضيلته وبذله نفسه
فى طاعة الله تعالى . فان قلت ما وجه مناسبة هذا الحديث بالترجمة . قلت من جهة المسك فان أصله
دم انعقد وفضلة نجاسة من الغزال فيقتضى أن يكون نجسا كسائر الدماء وكسائر الفضلات فأراد
البخارى أن يبين طهارته بمدح الرسول صلى الله عليه وسلم كما بين طهارة عظم القليل بالأثر فظهرت
المناسبة غاية الظهور وان استشكله القوم غاية الاشكال : قال ابن بطال : قول الزهرى لا بأس بالماء
ما لم يغيره طعم هو مذهب أهل المدينة قد استنبط من حديث الدم ووجه الدلالة منه أنه لما انتقل
حكم الدم بطيب الرائحة من النجاسة إلى الطهارة حين حكم له فى الآخرة بحكم المسك الطاهر وجب
أن ينتقل الماء الطاهر بنجاسة الرائحة إذا حلت فيه نجاسة من حكم الطهارة إلى النجاسة وإنما ذكر
البخارى حديث الدم فى باب نجاسة الماء لأنه لم يجد حديثا صحيح السند فى الماء فاستدل على حكم
الماء المائع بحكم الدم المائع وذلك المعنى جامع بينهما قال بعض العلماء مقصود البخارى من الآثار
المذكورة أن الماء إذا لم يغير بنجاسة فهو باق على طهارته كما هو مذهب مالك ومقصوده بجديت

٢٣٧
للماء الدائم

بَابُ الْمَاءِ الدَّائِمِ حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو الزِّنَادِ أَنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ هُرْمَزٍ الْأَعْرَجَ حَدَّثَهُ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ نَحْنُ الْآخِرُونَ السَّابِقُونَ وَبِإِسْنَادِهِ قَالَ لَا يُولَنَ أَحَدُكُمْ فِي الْمَاءِ الدَّائِمِ الَّذِي لَا يَجْرِي ثُمَّ يَغْتَسِلُ فِيهِ

الدم تأكيد ذلك بأن تبدل الصفة يؤثر في الموصوف فكما أن تغير صفة الدم بالرائحة إلى طيب المسك أخرجه من النجاسة إلى الطهارة فكذلك تغير صفة الماء إذا تغير بالنجاسة يخرج من صفة الطهارة إلى صفة النجاسة فإذا لم يوجد التغير لم توجد النجاسة فنقول للبخاري لا يازم من وجود الشيء عند الشيء أن لا يوجد عند عدمه لوجود مقتض آخر ولا يازم من كونه خرج بالتغير إلى النجاسة أن لا يخرج إلا به لاحتمال وصف آخر يخرج به عن الطهارة كمجرد الملاقاة (باب لا تبولوا في الماء الدائم) وفي بعضها البول في الماء الدائم وفي بعضها باب الماء الدائم . قوله (أبو اليمان) هو الحكم (وشعيب) تقدما في قصة هرقل و (أبو الزناد) بكسر الزاي والنون هو عبد الله بن ذكوان المدني و (عبد الرحمن بن هرمز) بضم الهاء والميم المدني (والأعرج) صفة لعبد الرحمن تقدما في باب حب الرسول من اليمان . قوله (الآخرون) بكسر الحاء جمع الآخر بمعنى المتأخر يذكر في مقابلة الأول ويفتحها جمع الآخر أفعال التفضيل وبهذا المعنى هو أعم من الأول والرواية بالكسر قطع ومعناه نحن المتأخرون في الدنيا المتقدمون يوم القيامة . قوله (وبإسناده) الضمير راجع إلى الحديث أي حدثنا أبو اليمان بالإسناد المذكور . قوله (لا يولن) بفتح اللام (الذي لا يجري) صفة مميزة للدائم والمراد منه الماء الراكد وقال ابن مالك في الشواهد يجوز في ثم يغتسل الجزم عطفا على يولن لأنه مجزوم الموضع بلا التي للهي ولكنه بني على الفتح لتوكيده بالنون ويجوز فيه الرفع على تقدير ثم هو يغتسل فيه والنصب على إضمار أن وإعطاء ثم حكم واو الجمع وظنيته في جواز الأوجه الثلاثة قوله تعالى « ثم يدرك الموت » فانه قرأه بالسبعة وبالرفع والنصب على الشذوذ قال النووي لا يجوز النصب لأنه يقتضي أن المنى عنه أجمع بينهما دون أفراد أحدهما وهذا لم يله أحد بل البول فيه منهى عنه سواء أَرَادَ الإغتسال فيه أو منه أم لا . وأقول لا يقتضي

الجمع إذ لا يريد بتشديده ثم بالواو المشابهة من جميع الوجوه بل في جواز النصب فقط سلينا لكن لا يصير إذ ذكون الجمع منها يعلم من هنا وكون الافراد منها يعلم من دليل آخر لقوله تعالى « ولا تلبسوا الحق بالباطل وتكتموا الحق » على تقدير النصب . فان قلت ما دخل نحن الآخرون السابقون في هذا الباب . قلت قال ابن بطال وأما ادخال البخارى في أول الحديث نحن الآخرون السابقون فيمكن والله أعلم سمع أبو هريرة ذلك من النبي صلى الله عليه وسلم في نسق واحد فحدث بهما جميعا كما سمعهما وقد ذكر مثله في كتاب الجهاد وغيره والله أعلم ويمكن أن يكون ممام فعل ذلك لانه سمع من أبي هريرة أحاديث في أوائلها نحن الآخرون السابقون فذكرها على الترتيب الذي سمعه من أبي هريرة وقد قال بعض علماء العصر ان قيل ما مناسبة الترجمة لصدر الحديث وما مناسبة صدر الحديث لآخره . قلنا أما مناسبة الترجمة فله وجهان أحدهما أن من عادة المحدثين ذكر الحديث جملة لتضمنه ووضع الدلالة المطابقة ولا يكون باقية مقصودا بالاستدلال بهذا الحديث وإنما جاء تبعا لموضع الدليل والثاني أن حديث نحن الآخرون السابقون أول حديث في صحيفة ممام عن أبي هريرة وكان ممام إذا روى الصحيفة استفتح بذكره ثم سرد الأحاديث فوافق البخارى هنا وأما مناسبة صدر الحديث لآخره فوجهه أن هذه الأمة آخر من يدفن من الأمم وأول من يخرج منها لأن الأرض لها وعاء والوعاء آخر ما يوضع فيه أول ما يخرج منه فكذلك الماء الراكد آخر ما يقع فيه من البول أول ما يصادف أعضاء المتطهر منه فينبغي أن يحتنب ذلك ولا يفعل وكلفة الكلفة في وجهه لا تخفى عليك . الخطابي : الماء الدائم هو الراكد الذي لا يجري كما جاء في تفسيره في الحديث هو الذي لا يجري يقال دام الشيء إذا سكن ودامت القدر إذا سكن غلبانها . قال وفيه دليل على أن حكم الماء الجاري بخلاف الراكد لأن الشيء إذا ذكر بأخص أوصافه كان حكم ما عداه بخلافه والمعنى فيه أن الجاري إذا غاطله النجس دفعه الجزء الثاني الذي يملؤه منه فيغلبه فيصير في معنى المستهلك ويغلبه الطاهر الذي لم يخالطه النجس والراكد لا يدفع النجس عن نفسه إذا غاطله ولكنه يداخله فيها أراد استعمال شيء منه كان النجس فيه قائما والماء في حد القلة فكان محرما وأقول وفيه تحريم الغسل والوضوء بالماء النجس وأتأديب بالتنزه عن البول وقال العلماء النهى عن البول في الماء الدائم مردود إلى الأصول فان كان الماء كثيرا فالنهي عن ذلك على وجه الغزاة لأن الماء على الطهارة حتى يتغير أحد أوصافه وان كان قليلا فالنهي على الوجوب لفساد الماء بالنجاسة وقالوا ولم يأخذ أحد من الفقهاء بظاهر الحديث الا داود الظاهري فانه قال النهى مختص بالبول والغائط ليس كالبول ومختص ببول نفسه وجائز لغير البائل أن يتوضأ بما فيه غيره وجاز أيضا للبائل إذا بال في اناء

القاء القدر
على الصل

باب إِذَا أُلْقِيَ عَلَى ظَهْرِ الْمُصَلِّي قَدْرٌ أَوْ جِيفَةٌ لَمْ تَفْسُدْ عَلَيْهِ صَلَاتُهُ

وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ إِذَا رَأَى فِي تَوْبِهِ دَمًا وَهُوَ يُصَلِّي وَضَعَهُ وَمَضَى فِي صَلَاتِهِ وَقَالَ

ابْنُ الْمُسَيَّبِ وَالشَّعْبِيُّ إِذَا صَلَّى وَفِي تَوْبِهِ دَمٌ أَوْ جَنَابَةٌ أَوْ لَغَيْرِ الْقِبْلَةِ أَوْ تَيْمَمَ

صَلَّى ثُمَّ أَدْرَكَ الْمَاءَ فِي وَقْتِهِ لَا يُعِيدُ حَدَّثَنَا عَبْدَانُ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبِي عَنْ شُعْبَةَ ٢٣٨

عَنْ أَبِي إِسْحَقَ عَنْ عَمْرِو بْنِ مَيْمُونٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ يَلِينَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَاجِدٌ ع قَالَ وَحَدَّثَنِي أَحْمَدُ بْنُ عُثْمَانَ قَالَ حَدَّثَنَا شَرِيحُ ٢٣٩

سم صبه في الماء أو بال يقرب الماء. وجرى إليه وهذا من أقيح ما نقل عنه في المحل على الظاهر
 ﴿باب إذا ألقى على ظهر المصلى قدر﴾ القدر بفتح الذال ضد النطافة ويقال قدرت الشيء
 بالكسر إذا كرهته ﴿والجيفة﴾ جثة الميتة المريخة. قوله ﴿ابن عمر﴾ أي عبد الله بن عمر بن الخطاب
 ﴿ومضى في صلاته﴾ أي أتىها. و﴿ابن المسيب﴾ سعيد ابن المسيب بفتح الياء تقدم في باب من قال
 الإيمان هو العمل و﴿الشعبي﴾ بفتح الشين وسكون العين عامر الكوفي مر في باب المسلم من سلم
 المسلمون ﴿وإذا صلى﴾ أي الشخص وهو شرط جزاؤه لا يعيد وفي بعضها وكان ابن المسيب بدل
 قال فالضمير حيث تد في صلى راجع إليه. فان قلت فينبغي أن يثنى الضمير لأنه يرجع إلى ابن المسيب
 والشعبي. قلت المراد كل واحد منهما. قوله ﴿أو جنابة﴾ أي أثر جنابة أو صلى إلى غير القبلة
 اجتهدا ﴿وفي وقته﴾ أي وقت التيمم إذ لو كان الإدراك بعد وقته لا يعيد الصلاة. قوله ﴿عبدان﴾ بفتح
 المهملة وسكون الواو وبالذال المهملة وبالنون تقدم في كتاب الوحي وأبوه هو عثمان بن جلة
 بالجيم والموحدة المفتوحين ﴿وأبو إسحق﴾ هو السبيعي بفتح السين الكوفي التابعي في باب الصلاة من
 الإيمان ﴿وعمر بن ميمون﴾ أبو عبد الله الكوفي الأودي بفتح الهمزة وبالذال المهملة أدرك زمن
 النبي صلى الله عليه وسلم ولم يلقه وحج مائة حجة وعمرة وأدى صدقة إلى عمال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وهو الذي رأى قردة زنت في الجاهلية فاجتمعت القردة فرجوها مات سنة خمس وسبعين

عمرو
ابن ميمون

ابن مسleme قال حدثنا ابراهيم بن يوسف عن ابيه عن ابي اسحق قال حدثني عمرو بن ميمون ان عبد الله بن مسعود حدثه ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي عند البيت وابو جهل واصحاب له جلوس اذ قال بعضهم لبعض ايكم يحى بسلى جزور بني فلان فيضعه على ظهر محمد اذا سجد فانبعث اشقى

قوله (بيننا) هو بين زبدت الالف لاشباع الفتحة وهو مضاف الى الجملة التي بعده والعامل فيه اذ قال بعضهم الذي يحى في الحديث بعد التحويل الى الاسناد الثاني . قوله (احمد بن عثمان) بن حكيم بفتح الحاء وكسر الكاف الاوذي الكوفي مات سنة ستين ومائتين . قوله (شريح) بضم الشين المعجمة وفتح الراء وسكون التحتانية وبالمهمل (ابن مسleme) بفتح الميم واللام وسكون المهملة بينهما الكوفي التنوخي بالمتنة الفوقانية وبالتون المشددة وبالحاء المعجمة مات سنة اثنتين وعشرين ومائتين . قوله (ابراهيم بن يوسف) بن اسحق بن ابي اسحق السبيعي مات سنة ثمان وتسعين ومائة وابوه يوسف المذكور (وابي اسحق) اى جد يوسف تقدم في كتاب الايمان . قوله (قال حدثني) وفي الاسناد الاول قال عن عمر اشعاراً بأن المعنعن صح بطريق التحديث أيضاً عنه . قوله (عن عبد الله) وفي بعضها أن عبد الله قال بالجاهير أن هو كمن محمول على السماع بشرط أن يكون المعنعن غير مدلس وبشرط ثبوت اللقاء بينهما وقال الامام أحمد لا يلتحق ذلك بمن يل يكون ذلك متقطعاً حتى يتبين السماع وهذا البحث لا يتأتى هنا لأنه ذكر بعده لفظ حدثه وهو تصريح بسماعه منه نعم لو كان يدل حديثه قال لآتى ذلك . قوله (عند البيت) أى الكعبة زادها الله شرفاً (ابو جهل) هو عمرو ابن هشام القرشي المخزومي بالحاء المنقطعة وبالزاي عدو الله فرعون هذه الامة وكان كنيته في الجاهلية أبا الحكم فكناه رسول الله صلى الله عليه وسلم بأبي جهل وقتل يوم بدر لعنه الله . قوله (جلوس) جمع جالس نحو شهود وشاهد وهو خير اصحاب وخير ابي جهل محذوف أى جالس كقوله

نحن بما عندنا وانت بما عندك راض والرأى مختلف

. أو هو خير لابي جهل واصحابه جميعاً . قوله (بسلى) السلى بالمهمل المفتوحة وخفة اللام مقصوراً هو اللقاة التي يكون فيها الولد في بطن الناقة وهي من الادمية المشيمة (والجزور)

الْقَوْمِ فَجَاءَ بِهِ فَنَظَرَ حَتَّى سَجَدَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَضَعَهُ عَلَى ظَهْرِهِ
 بَيْنَ كَتِفَيْهِ وَأَنَا أَنْظُرُ لَا أُغَيِّرُ شَيْئًا لَوْ كَانَ لِي مَنَعَةٌ قَالَ فَجَعَلُوا يَضْحَكُونَ
 وَيُحِيلُ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَاجِدٌ لَا يَرْفَعُ
 رَأْسَهُ حَتَّى جَاءَتْهُ فَاطِمَةُ فَطَرَحَتْ عَنْ ظَهْرِهِ فَرَفَعَ رَأْسَهُ ثُمَّ قَالَ اللَّهُمَّ عَلَيْكَ
 بِقُرَيْشٍ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فَشَقَّ عَلَيْهِمْ إِذْ دَعَا عَلَيْهِمْ قَالَ وَكَانُوا يَرَوْنَ أَنَّ الدَّعْوَةَ

يفتح الجهم بمعنى المفعول أى المجزور من الابل . قوله ﴿فانبعث﴾ يقال بئنه فانبعث أى أرسله
 فانبعث وانبعث فى السير أى أسرع ﴿وأشقى القوم﴾ هو عقبة بن أبى معيط وفى بعضها أشقى
 قوم وهو خلاف الأصل إذ الواجب فى أفعل التفضيل عند مفارقة من التعريف باللام أو بالإضافة
 فان قلت هل فرق فى المعنى بين إضافته إلى المعرفة والنكرة . قلت الفرق بالتعريف والتخصيص
 ظاهر وأيضاً النكرة لها شوب فيكون معناه أشقى قوم أى قوم كان من الأنفام يعنى أشقى كل قوم
 من أقوام الدنيا فقيه مبالغة ليست فى المعرفة . قوله ﴿وأنا أنظر﴾ أى قال عبد الله أنا شاهد تلك
 الحالة ﴿ولأغنى شيئاً﴾ أى لأنفعه وفى بعضها لاغير شيئاً ﴿والمنعة﴾ بفتح النون على الصحيح وهو
 القوة أو جمع مانع ككتابة وكاتب وجزاء لو عذوف أى لو كان لى قوة أو عشيرة بمكة يمنعونى منهم
 لأغنيت وكففت شرم أو غيرت فعلهم أو لو هو للتمنى فلا يحتاج إلى الجزاء . قوله ﴿يُحِيلُ﴾
 بالمهملة يعنى ينسب ذلك بعضهم إلى بعض من قولك أحلت الغريم إذا جعلت له أن يتقاضى المال
 من غيرك وجاء أحوال أيضاً بمعنى وثب وفى الحديث ان أهل خير أحوالوا إلى الحصن أى وثبوا إليه
 قوله ﴿فاطمه﴾ أى بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم أنكها رسول الله صلى الله عليه وسلم على
 ابن أبى طالب بعد وفاة أحد وكان سنهما يومئذ خمس عشرة سنة وخمسة أشهر روى لها عن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ثمانية عشر حديثاً وفى الصحيحين لها حديث واحد روت عنها عائشة رضى الله عنها
 توفيت بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم بستة أشهر بالمدينة وقيل بمائة يوم وقيل بغير ذلك وغسلها
 أمير المؤمنين على رضى الله عنه وصلى عليها ودفنت ليلاً وفضائلها لا تحصى وكفى لها كونها بضعة

فِي ذَلِكَ الْبَلَدِ مُسْتَجَابَةٌ ثُمَّ سَمَى اللَّهُمَّ عَلَيْكَ بِأَبِي جَهْلٍ وَعَلَيْكَ بِعُتْبَةَ بْنِ رَيْعَةَ
 وَشَيْبَةَ بْنِ رَيْعَةَ وَالْوَلِيدِ بْنِ عُتْبَةَ وَأُمَيَّةَ بْنِ خَلْفٍ وَعُقْبَةَ بْنِ أَبِي مُعَيْطٍ
 وَعَدَّ السَّابِعَ فَلَمْ يَحْفَظْهُ قَالَ فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَقَدْ رَأَيْتُ الَّذِينَ عَدَّ رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَرَخَى فِي الْقَلْبِ قَلْبِ بَدْرٍ

من رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليها ، قوله (بقرش) أى باهلاك قرش . فان قلت كيف جاز
 الدعاء على كل قرش وبعضهم كانوا مسلمين كالصدق وغيره . قلت لا عموم للفظ وأثن سلنا
 فهو مخصوص بالكفار منهم بل ببعض الكفار وهم أبو جهل وأصحابه بقرينة القصة . قوله (ثلاث)
 هو متعلق بقال وفيه استحباب الثلاث في الأمور (ويرون) بضم الباء على الرواية المشهورة
 (وه مستجابة) أى مجابة يقال استجاب وأجاب بمعنى واحد قال الشاعر :

وداع دعابا من يجيب إلى الندى فلم يستجبه عند ذلك مجيب

يعنى ما كان اعتقادهم إجابة الدعوة من جهة رسول الله صلى الله عليه وسلم بل من جهة المكان .
 قوله (سعى) أى رسول الله صلى الله عليه وسلم بتفصيل ما أراد بذلك المجمع (وعتبة) بضم
 المهملة وسكون المثناة الفوقانية وبالموحدة (ابن ربيعة) بفتح الراء وكسر الموحدة (وشيبة) بفتح
 الشين وسكون المثناة التحتانية وبالموحدة ابن ربيعة المذكور (والوليد) بفتح الواو وكسر اللام
 (ابن عتبة) المذكور وفى صحيح مسلم الوليد بن عتبة بالقاف واتفق العلماء على أنه غلط (وأمية)
 بضم الهزلة وفتح الميم وشدة التحتانية (ابن خلف) بالمنقطة واللام المفتوحتين (وعقبة) بضم
 المهملة وسكون القاف (ابن أبي معيط) بضم الميم وفتح المهملة وسكون التحتانية وبالمهملة . قوله
 (وعد السابغ) وهو عمارة بضم المهملة وخفة الميم وبالراء ابن الوليد بفتح الواو وقد جاء صريحا
 باسمه في بعض الروايات وفاعل عد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبعد الله وفاعل لم يحفظه عبد
 الله أو عمرو بن ميمون وفى بعضها فلم يحفظه بصيغة التكلم وقال فى كتاب الجهاد قال أبو اسحق
 ونسبت السابغ . قوله (قال) أى عبد الله (ويده) فى بعضها (فى يده) والذين عد حذف .
 العائد إليه أى عدم وفى بعضها الذى مفردا ويجوز ذلك كقوله تعالى « ونخضم كالذى غاضوا »

بَابُ الْبُزَاقِ وَالْمَخَاطِ وَنَحْوِهِ فِي الثَّوْبِ قَالَ عُرْوَةُ عَنْ الْمِسُورِ وَمَرْوَانَ

(وصري) جمع صريع بمعنى المفعول (والقلب) بفتح القاف وكسر اللام هو البئر الذي لم تطو تذكر وتوثق وإنما وضوا في القلب تحقيرا لآمرهم ولثلاثي تأذي الناس برائحهم وليس هو دفنا فان الحربى لا يجب دفنه (بدر) اسم موضع الذروة العظمى المشهورة وهو مامعروف على نحو أربع مراحل من المدينة مذكر ومؤنث وقيل بدر بئر كان لرجل يسمى بدرا فسميت باسمه وقتل أبا جهل ابنا عفرأ بالمهملة المفتوحة والقاء الساكنة وبالراء والمد وعبد الله بن مسعود وعتبة عبيدة بن الحارث بضم العين أو حمزة . وشيبة حمزة أو على رضى الله عنهما على اختلاف فيه والوليد على واعترض بعضهم بأن عمارة بن الوليد كان عند النجاشي فاتمه في حرمه وكان جميلا فنفخ في أحبله سحراً فهم مع الوحش في بعض جزائر الحبشة حتى هلك ثمه فأجيب أن المراد رأى أكثرهم بديل أن ابن أبي معيط لم يقتل بيد بل حل منها أسيراً وقتله النبي صلى الله عليه وسلم بعد انصرافه من بدر على ثلاثة أميال مما يلي المدينة . فان قلت ما وجه دلالته على الترجمة . قلت استمراره في الصلاة مع وجود النجاسة على ظهره قال القاضي عياض المالكي انه ليس بنجس لأن الثوب ورطوبة البدن طاهران والسلي من ذلك . قال النووي وهو ضعيف لأن روث ما يؤكل لحمه ليس بظاهر عندنا ثم انه يتضمن النجاسة من حيث انه لا ينفك عن الدم في العادة ولأنه ذبيحة عبدة الأوثان فهو نجس فالجواب أنه صلى الله عليه وسلم لم يعلم ما وضع على ظهره فاستمر في سجوده استصحابا للعبادة وما يدرى هل كانت هذه الصلاة فريضة فتجب إعادتها على الصحيح أو غيرها فلا تجب وإن وجبت الإعادة فالوقت موسع لها وأقول هذا قبل تحريم ذبائح أهل الأوثان وقيل الدم الذي لا ينفك عنه عادة معفو . المخاطي: ذهب أكثر العلماء الى أن السلي نجس وتأولوا معنى الحديث على أنه صلى الله عليه وسلم لم يعبد بتحريره إذ ذاك كالحمر كانوا يلبسون الصلاة وهي تصيب ثيابهم وأبدانهم قبل نزول التحريم فلما حرمت لم تجز الصلاة فيها . قال ابن بطال لا شك أنها كانت قبل نزول قوله تعالى « وثيابك فطهر » لأنها أول ما نزل عليه من القرآن قبل كل صلاة اللهم إلا أن يقال المراد بها طهارة القلب ونزاهة النفس عن الدنيا والآثام وفيه أن غسل النجاسة في الصلاة سنة على ما قاله مالك وفيه أن من صلى بثوب نجس وأمكنه طرحه في الصلاة أنه يتأذى في صلاته ولا يقطعها . وفيه أن من أودى فله أن يدعو على من آذاه كما دعا النبي صلى الله عليه وسلم على كفار قريش وقد يقال هذا إذا كان المؤذى كافرا فان كان مسلما فالأحسن أن لا يدعو عليه (باب البزاق والمخاط) وهما

خَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَمَنَ حُدَيْبِيَّةَ فَذَكَرَ الْحَدِيثَ وَمَا تَخَنَّمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَخَامَةً إِلَّا وَقَعَتْ فِي كَفِّ رَجُلٍ مِنْهُمْ فَذَلِكَ بِهَا وَجْهُهُ

على وزن فعال بضم الفاء (والإزاق) والبساق والبصاق بمعنى واحد (والمخاط) ما يسيل من الأنف . قوله (عروة) أى ابن الزبير التابعى فقيه المدينة تقدم فى كتاب الوحي (والمسور) بكسر الميم وسكون المهملة وفتح الواو وبالراء ابن عزيمة بفتح الميم وسكون المنقطة وفتح الراء الصحابى تقدم فى باب استعمال فضل وضوء الناس حيث قال وإذا توضأ النبي صلى الله عليه وسلم كانوا يقتتلون على وضوئه قوله (مروان) هو ابن الحكم بالمهملة والكاف المفتوحين الأموى ولد على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يسمع النبي صلى الله عليه وسلم لأنه خرج إلى الطائف طفلاً لا يعقل حين نفي النبي صلى الله عليه وسلم أباه الحكم إليها وكان مع أبيه بها حتى استخلف عثمان رضى الله عنه فردها إلى المدينة وكان إسلام الحكم يوم فتح مكة وطرده رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الطائف لأنه كان يفتشى سره مات فى آخر ولاية عثمان ولما توفى معاوية بن يزيد بايع بعض الناس بالشام مروان بالخلافة وهلك بدمشق سنة خمس وستين . فان قلت كيف روى مروان ذلك وهو لم يسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يكن بالحديبية . قلت هو من مراسيل الصحابة وهو معتبر اتفاقاً سيما إذا انضم لمسند المسور ورواية المسور هى الأصل لكن ضم إليه رواية مروان للتقوية والتأكيد . قوله (الحديبية) بضم المهملة وفتح الدال وتخفيف الياء كذا قال الشافعى وبتشديد الياء عند أكثر المحدثين وقال ابن المدينى أهل المدينة يقولونها وأهل العراق يخففونها وهى قرية سميت ببر هناك وقيل سميت بشجرة حذباء هنالك وكانت الصحابة يابحوا رسول الله صلى الله عليه وسلم تحت تلك الشجرة وتسمى ببيعة الرضوان وهى على مرحلة من مكة . قوله (فذكر الحديث) أى حديث قصة الحديبية وهو الذى ذكره فى كتاب الغزوات فى باب غزوة الحديبية وهو خرج النبي صلى الله عليه وسلم عام الحديبية فى بضع عشرة مائة من أصحابه فلما كان بذي الحليفة قلد الهدى وأشعر وأحرم منها إلى آخره وقد ذكره البخارى هنا على سبيل التعليق لكنه مسند عنده ثابت بالطرق المذكورة ثم منها حدثنا على بن عبد الله قال حدثنا سفيان عن الزهرى عن عروة عن مروان والمسور قالاً خرج النبي صلى الله عليه وسلم . قوله (ما تخنم) فعل ماض من باب التفعل يقال تخنم الرجل أى رعى بنخامته والنخامة بضم النون فيها قال بعض الفقهاء النخامة هو الخارج من الصدر والبلغم هو النازل من الدماغ

٢٤٠ وَجَلَدَهُ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُونُسَ قَالَ حَدَّثَنَا سَفْيَانُ عَنْ حَمِيدٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ

بَرَّقَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي ثَوْبِهِ طَوْلَهُ ابْنُ أَبِي مَرْيَمَ قَالَ أَخْبَرَنَا يَحْيَى

وبعضهم عكسوا . قوله (الا وقت) أى ما تنخم فى حال من الأحوال الا فى حال وقوعها فى الكف وهو اما عطف على خرج وإما على الحديث ثم اما أن يراد أنه ما تنخم زمن الحديبية الا وقت وإما أن يراد أنه ما تنخم قط إلا وقت فلا يختص بزمن الحديبية والأول هو الظاهر فان قلت ما وجه تعلق هذا الباب بكتاب الوضوء . قلت من حيث أنه إذا تبين طهارة النخامة يعلم منه أنه لو وقعت فى الماء لا يتنجس الماء . ويجوز الوضوء به أو المراد من كتاب الوضوء كتاب الطهارة عن الحدث وبقية الطهارة عن الخبث والفحص عن نفس الحدث والخبث ومعناها وهذا هو الجواب عن أمثال هذه الأبواب مثل الدليل الذى تقدم أنفا وغيره وفى بعض النسخ بدل كتاب الوضوء كتاب الطهارة . فان قلت ما وجه ذكر الحديبية هنا . قلت اما لأن أمر التنخم وقع فى الحديبية واما لأن الراوى ساق الحديثين سوفا وذكرهما معا وكثيرا ما يفعله المحدثون كما تقدم أيضا فى حديث نحن الآخرون السابقون . قوله (محمد بن يوسف) أى الفرياني بكسر الفاء وسكون الراء وبالمثناة التحتانية قبل الألف وبالوحدة بعدها تقدم مرارا وكذا (سفيان) أى الثوري و (حميد) بضم المهملة وفتح الميم وسكون التحتانية أى المشهور بالطويل سبق فى باب خوف المؤمن أن يحبط عمله فى كتاب الايمان . قوله (فى ثوبه) أى ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الظاهر ويحتمل عود الضمير إلى أنس وهو بعيد . قوله (قال أبو عبد الله) أى البخارى و (ابن أبي مريم) أى سعيد بن محمد بن الحكم بن أبى مريم أبو محمد البصرى مر فى باب من سمع شيئا فى كتاب العلم قوله (يحيى بن أيوب) العافقى بالمعجمة ثم بالفاء المكسورة ثم القاف مات سنة ثمان وستين ومائة ومعنى (طوله) أنه ذكر الحديث بطوله مطبئا وفيه إشارة الى أن ماروى حميد بكلمة عن فى الاسناد المذكور مروي فى هذا الطريق بلفظ سمعت وهذه متابعة ناقصة وللبخارى فيه أنواع من التصرفات التعليق وادخال الكلام المسند والمرسل فى سلك واحد والاجمال فى ذكر الحديث والإشارة الى التطويل والاختصار فيه وضم اسناد إلى اسناد على طريق المتابعة وغير ذلك من بيان سماع المعنعن ونحوه . فان قلت أين مفعول سمعت . قلت محذوف للمعلم به وهو يزق النبي صلى الله عليه وسلم الى آخره وفى الباب بيان طهارة النخامة والبراق والتبرك بالفضلات الطاهرة والتعظيم لرسول الله صلى الله

ابْنُ أَيُّوبَ حَدَّثَنِي حُمَيْدٌ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسًا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

لا يجوز
الوضوء
بالسكر

بَابُ لَا يَجُوزُ الْوُضُوءُ بِالنَّبِيدِ وَلَا الْمُسْكِرِ وَكَرِهَهُ الْحَسَنُ وَأَبُو الْعَالِيَةِ

وَقَالَ عَطَاءُ التَّيْمِيُّ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنَ الْوُضُوءِ بِالنَّبِيدِ وَاللَّبَنِ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ

٢٤١

اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ عَائِشَةَ عَنِ النَّبِيِّ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كُلُّ شَرَابٍ أَسْكَرَ فَهُوَ حَرَامٌ

عليه وسلم غاية التعظيم (باب لا يجوز الوضوء بالنبيذ) وهو فاعل بمعنى المفعول أى المطروح في الماء والمراد به إما ما لم يصل إلى حد الاسكار أو ما وصل اليه ويكون عطف المسكر عليه من باب عطف العام على الخاص وخصص بالذكر من بين المسكرات لأنه محل الخلاف في جواز التوضؤ به. قوله (الحسن) أى البصرى تقدم في باب المعاصى من أمر الجاهلية و(أبو العالية) بالعين المهملة والتحتانية هو رفيع بن رافع الراء وفتح الفاء وسكون التحتانية الرياحى بكسر الراء وخفة التحتانية وبالهاء المهملة سبق في أول كتاب العلم و(عطاء) هو ابن أبي رباح بفتح الراء وخفة الموحدة تقدم في باب عظة الامام النساء ولا يخفى أن الكراهة إنما هي في النبيذ وأما المسكر فهو نجس اتفاقاً. قوله (على بن عبد الله) أى المدائنى مر في باب الفهم في العلم و(سفيان) أى ابن عينة و(أبوسلمة) بفتح اللام عبدالله بن عبد الرحمن بن عوف قدما في باب الوحي. قوله (أسكر) أى من شأنه الاسكار اذلا يشترط فيه القدر الذى يحصل منه السكر حتى يكون حراما بل قليله وكثيره حرام وهذه قضية كلية تندرج تحتها جزئيات كثيرة قبل انهما من جوامع الكلم. الخطاى: فيه أئين الدليل على أن قليل المسكر وكثيره حرام من أى نوع كان وبأى صفة صنع لأنه أشار إلى جنس الشراب الذى يكون منه السكر كما لو قال كل طعام أشبع كان ذلك على استغراق الجنس فيه دون الجزء المتحدد بكمية منه قال ابن بطال: اختلفوا في الوضوء بالنبيذ يشبه ومطبوخه مع عدم الماء ووجوده مجزأ أو غيره فإن كان ذلك مشتدا فهو نجس لا يجوز شربه ولا الوضوء به وقال أبو حنيفة لا يجوز الوضوء به مع وجود الماء فإذا عدم فيجوز بمطبوخ التمر خاصة وقال الجعفي البصري جاز الوضوء بالنبيذ وقال

بابُ غَسْلِ الْمَرْأَةِ أَبَاهَا الدَّمَّ عَنْ وَجْهِهِ وَقَالَ أَبُو الْعَالِيَةِ امْسَحُوا عَنِ الْمَرْأَةِ أَبَاهَا ^{مباشرة}

٢٤٢ رَجُلٍ فَانَهَا مَرِيضَةً حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ أَبِي حَازِمٍ سَمِعَ سَهْلَ بْنَ سَعْدٍ الشَّاعِدِيَّ وَسَأَلَهُ النَّاسُ وَمَا بَيْنِي وَبَيْنَهُ أَحَدٌ بِأَيِّ شَيْءٍ

الأوزاعي وجاز بسائر الأئمة أيضا واحتجوا بما روى عن ابن مسعود في ليلة الجن أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أَمْعَكُ مَا قَالَ مَعِي نِيذُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَصِيبْ عَلَى أَنَّهُ شَرَابٌ وَطُورٌ وَقَالَ أَيْضًا ثَمَرَةٌ طَيِّبَةٌ وَمَاءٌ طُورٌ وَتَوَضَّأَهُ وَالْجَوَابُ أَنَّهُ قَدْ رَوَى عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ مِنَ الطَّرِيقِ الثَّابِتَةُ أَنَّهُ لَمْ يَشْهَدْ لَيْلَةَ الْجِنِّ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَوْ صَحَّ الْخَبَرُ لَكَانَ مَنْسُوخًا لِأَنَّ لَيْلَةَ الْجِنِّ كَانَتْ بِمَكَّةَ وَقَوْلُهُ تَعَالَى «فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً» نَزَلَتْ فِي غَزْوَةِ بِالْمَدِينَةِ حَيْثُ فَقَدَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَقْدَهَا وَأَيْضًا الْقِيَاسُ حُجَّةٌ عَلَى أَبِي حَنِيفَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ إِذْ رَأَيْنَا الْأَصْلَ الْمُتَّفِقَ عَلَيْهِ أَنَّهُ لَا يَتَوَضَّأُ بِنِيْذِ الزَّيْبِ فَقُلْنَا يَجِبُ أَنْ يَكُونَ نِيْذُ الثَّمَرِ كَذَلِكَ وَأَيْضًا لَمَّا كَانَ خَارِجًا مِنْ حَكَمِ الْمَاءِ فِي حَالِ وَجُودِ الْمَاءِ كَانَ خَارِجًا مِنْ حَكَمِ الْمَاءِ فِي حَالِ عَدَمِ الْمَاءِ . وَوَجْهُ احْتِجَاجِ الْبُخَارِيِّ فِي هَذَا الْبَابِ بِهَذَا الْحَدِيثِ أَنَّهُ إِذَا أَسْكَرَ الشَّرَابُ لَمْ يَحِلَّ شَرْبُهُ وَمَا لَمْ يَحِلَّ شَرْبُهُ لَا يَحْجُوزُ الْوُضُوءُ بِهِ لِحَرْوَجِهِ عَنْ اسْمِ الْمَاءِ فِي اللَّغَةِ وَالشَّرِيعَةِ وَكَذَلِكَ اتَّيْذُ غَيْرِ الْمُسْكِرِ أَيْضًا هُوَ فِي مَعْنَى الْمُسْكِرِ مِنْ جِهَةِ أَنَّهُ لَا يَقَعُ عَلَيْهِ اسْمُ الْمَاءِ وَلَوْ جَازَ أَنْ يُسَمَّى التَّيْذُ مَاءً لَانَ فِيهِ مَاءٌ جَازَ أَنْ يُسَمَّى الْخَلُّ مَاءً لَانَ فِيهِ مَاءٌ وَقَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ أَمَامَ اللَّغَةِ : التَّيْذُ لَا يَكُونُ طُورًا أَبَدًا لِأَنَّ اللَّهَ شَرَطَ الطُّورَ بِالْمَاءِ وَالصَّعِيدَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَهَا ثَالِثًا وَالتَّيْذُ لَيْسَ مِنْهُمَا . وَقَالَ حُجِّي السَّيِّدُ ثَلَاثِينَ حَدِيثًا لَيْلَةَ الْجِنِّ فَقَوْلُ ذَلِكَ لَمْ يَكُنْ نِيْذًا مُتَغَيِّرًا بَلْ كَانَ مَاءً مُعَدًّا لِلشَّرْبِ نَبْذَتْ فِيهِ تَمِيرَاتٌ لِتَجْتَنِبَ مَلُوحَتُهُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ ﴿بَابُ غَسْلِ الْمَرْأَةِ أَبَاهَا الدَّمَّ عَنْ وَجْهِهِ﴾ وَأَبَاهَا هُوَ مَفْعُولُ الْغَسْلِ وَالِدَمَّ بَدَلُ مِنْهُ بَدَلُ الْإِسْتِمَالِ أَوْ تَبْعُضُ أَوْ مُنْصَوِّبٌ بِالِاخْتِصَاصِ أَيْ أَغْنَى الدَّمَّ وَفِي بَعْضِهَا بَابُ غَسْلِ الْمَرْأَةِ الدَّمَّ عَنْ وَجْهِهَا . قَوْلُهُ ﴿أَبُو الْعَالِيَةِ﴾ أَيْ رَفِيعُ الرِّيَاحِ وَ﴿مُحَمَّدٌ﴾ أَيْ ابْنُ سَلَامٍ مَرَّ فِي بَابٍ بِقَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا أَعْلَمُكُمْ فِي كِتَابِ الْإِيمَانِ وَ﴿أَبُو حَازِمٍ﴾ بِالْحَامِ الْمَهْمَلَةِ وَالزَّايِ سَلَمَةٌ يَفْتَحُ اللَّامُ ابْنَ دِينَارَ الْمَدَنِيَّ الْأَعْرَجَ الزَّاهِدَ الْخَزَوِيَّ مَاتَ سَنَةَ خَمْسٍ وَثَلَاثِينَ وَمِائَةٍ وَ﴿وَسَهْلٌ﴾ ابْنُ سَعْدٍ الشَّاعِدِيُّ بِكَسْرِ الْعَيْنِ الْمَهْمَلَةِ الْإِنصَارِيَّ يَكْنَى أَبُو الْعَبَّاسِ وَكَانَتْ اسْمُهُ حَزَنًا فَسَمَّاهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَهْلًا يَرَوِي لَهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِائَةَ حَدِيثٍ وَثَمَانٍ

دَوَى جُرْحَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَا بَقِيَ أَحَدٌ أَعْلَمُ بِهِ مِنِّي كَانَ عَلَىَّ يَحْيَى بَرَسَهُ فِيهِ مَاءٌ وَفَاطِمَةُ تَغْسِلُ عَنْ وَجْهِهِ الدَّمَ فَأَخَذَ حَصِيرًا فَأَحْرَقَ خَشْيًا بِهِ جُرْحَهُ

وثمانون حديثا ذكر البخارى منها تسعة وثلاثين مات سنة احدى وتسعين وهو ابن مائة سنة وهو آخر من مات من الصحابة بالمدينة . قوله (سألته الناس) وفي بعضها وسأله الناس على لغة أكلوني البراغيث (وما بيني وما بيني سهل أحد عند السؤال منه وهي جملة معتزلة لا محل لها من الاعراب أو جملة حالية كالجملة السابقة وذو الحال إما مفعول سأل فيكونان حالين متداخلين وإما مفعول لسمع فيكونان حالين مترادفين . قوله (دوى) في أكثر النسخ يواو ين مجهول الماضي من المداواة وفي بعضها دوى يواو واحدة فيكون أحد الواوين محذوفا كاحذف من داود فينا الخط (وجرح النبي صلى الله عليه وسلم) أى الذى وقع في غزوة أحد من شجر أسود جراحه وجبه . قوله (أعلم) مرفوع بأنه صفة أحد أو منصوب بأنه حال . فان قلت غرضه من هذا التركيب أنه أعلم الناس به لكنه لا يازم منه انتفاء المساوى إذ لا ينفى لمساواة غيره له فيه . قلت مثله لا يستعمل بحسب العرف الا عند انتفاء المساوى أيضا وذلك ظاهر لمن تتبع كلامهم . قوله (خشى) هو بصفة المجهول وكذلك أخذوا حرق (وبه) أى بالحصير المحرق أى برماده وذلك لما فيه من الاستمساك للدم . فان قلت ما وجه تعلق الباب بكتاب الوضوء . قلت إن كانت النسخة كتاب الطهارة بدل كتاب الوضوء فلا خفاء فيه والا فالمراد بالوضوء إمامنا الغوى وهو مأخوذ من الوضوء هو الحسن والنظافة فيتناول رفع الحدث أيضا أو معناه الاصطلاحى فيكون ذكر الطهارة من الخبث فى هذا الكتاب بالتبعية لطهارة الحدث والمناسبة بينهما كونهما من شرائط الصلاة ومن باب النظافة وغير ذلك والأمر فى مثله سهل جدا قال ابن بطلان وفيه دليل على جواز مباشرة المرأة أباهما وذوى محارمها ومدواة أمراضهم ولذلك قال أبو العالية لأهلهم امسحوا على رجلي فانها مريضة ولم يخص بعضهم دون بعض بل عمهم جميعا وفيه اباحة التدوى لأن النبي صلى الله عليه وسلم داوى جرحه قال النووي وفيه وقوع الابتلاء والاسقام بالانبياء صلوات الله وسلامه عليهم لئلا يجزى الأجر ولتعرف أعمهم وغيرهم ما أصابهم ويتأسوا بهم وليعلم أنهم من البشر تصيبهم محن الدنيا ويطرأ على أجسامهم ما يطرأ على أجسام البشر ليقفوا أنهم مخلوقون

باب السواك وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ بَتُّ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

٢٤٣ فَاسْتَنْ حَدَّثَنَا أَبُو الثُّعْمَانُ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ غِيلَانَ بْنِ جَرِيرٍ عَنْ

أَبِي بَرْدَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَوَجَدْتَهُ يَسْتَنْ بِسِوَاكٍ

٢٤٤ يَدِهِ يَقُولُ أَعُفُ وَالسِّوَاكُ فِيهِ كَأَنَّهُ يَتَهَوَّعُ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ قَالَ حَدَّثَنَا

جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ حُذَيْفَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

مربوبون ولا يفتنن بما ظهر على أيديهم من المعجزات كما افتتن النصارى وفيه إثبات المداواة ومعالجة الجراح وأنه لا يقدح في التوكل (باب السواك) وهو بكسر السين على الصحيح وقد يطلق على الفعل وعلى العود الذي يتسوك به. الجوهرى: السواك المسواك وسوكاه تسوكا وإذا قلت استاك أو تسوك لم تذكر الغم وهو في الاصطلاح استعمال العود ونحوه في الإنسان لتذهب الصفرة وغيرها عنها والسواك ليس بواجب في حال من الأحوال لكنه سنة في جميع الأوقات وفي بعضها أكد كما عند الوضوء وكأله أن يمر السواك على طرف لسانه وكراسي أضراره وسقف حلقه لإمرار الطيفاء. قوله (أبو الثمان) بضم التون محمد بن الفضل المشهور بعلوم تقدم في آخر كتاب الإيمان (وحمد) بفتح المهملة وشدة الميم في باب المعاصي من أمر الجاهلية. قوله (غيلان) بفتح المنقطة وسكون التحتانية (ابن جرير) بفتح الجيم وبالراء المكسورة المكررة المعلى بسكون العين المهملة وفتح الواو وأما الميم فقال الغسانى بفتحها منسوب إلى بطن من الأزدي وقال صاحب الأصول بكسرها مات سنة تسع وعشرين ومائة قوله (أبي بردة) بضم الموحدة عامر بن أبي موسى عبد الله الأشعري تقدم في باب أى الإسلام أفضل. قوله (يستن) بفتح السين وهو الاستناب وهو مأخوذ من السن بكسر السين وقيل من السن بفتحها يقال سنت الحديد أى حككته على الحجر حتى يتحدد والمنس بكسر الميم الحجر الذى يمر عليه السكين ليتحدد. قوله (أع) بفتح الهمزة وسكون المهملة حكاية عن الصوت وفي بعضها بضم الهمزة وفي بعضها بالنين المعجمة. قوله (يتهوع) أى يتقبأ يقال هاع يهوع إذا قاد من غير تكلف فاذا تكلف يقال تهوع. قوله (عثمان) بن أبي شيبة بفتح المنقطة وسكون

إِذَا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ يَشُوصُ فَاهُ بِالسَّوَاكِ

بَابُ دَفْعِ السَّوَاكِ إِلَى الْأَكْبَرِ . وَقَالَ عَفَّانُ حَدَّثَنَا صَخْرُ بْنُ
جُوَيْرِيَةَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَرَأَيْتَ أَتَسَوَّكُ
بِسَوَاكِ فَيَجَافِي رَجُلَانِ أَحَدُهُمَا أَكْبَرُ مِنَ الْآخَرِ فَنَاقَلْتُ السَّوَاكَ الْأَصْغَرَ

٢٤٥
دفع السواك
للا أكبر

التحتانية ثم بالموحدة (وجريه) بفتح الجيم وبكسر الراء ابن عبد الحميد (ومنصور) هو ابن المعتمر
(وأبو وائل) هو شقيق الحضرمي تقدموا في باب من جعل لاهل العلم أياما (وحذيفة) بضم المهملة
وفتح المنقطة وسكون التحتانية ابن اليان الصحابي المشهور صاحب سر رسول الله صلى الله عليه وسلم
تقدم في باب قول المحدث والرجال كلهم كوفيون إلا حذيفة فانه عراقي مات بالمدين. قوله (يشوص)
بفتح الياء وضم الشين المعجمة وبالصاد المهملة والشوص ذلك الأسنان بالسواك عوضا عن غسل وقيل
التنقية وقيل الحلك وقيل هو الاستياك من السفلى إلى العلو وداء الشوصة وهو ريح يرفع بالقلب عن موضعه
سمى به لذلك وقيل هو ريح يعتقب في الأضلاع من داخل. فان قلت ما وجه مناسبة الباب للكتاب
قلت من جهة أنه من سنن الوضوء أو أنه من باب النظافة قال ابن بطال فيه أن السواك سنة مؤكدة
لمواظبته عليه الصلاة والسلام بالليل والليل لا يتأجى فيه أحدا من الناس وإنما ذاك لمناسبة الملائكة
وتلاوة القرآن وهو مطهرة للفم مرضاة للرب (باب دفع السواك إلى الأكبر) قوله (عفان)
بفتح المهملة وشدة الفاء يحتمل الصرف وعدمه ابن مسلم بلفظ الفاعل من الأفعال الصفراء البصري
الأنصاري أبو عثمان سئل عن القرآن زمن المخنة فأبى أن يقول القرآن مخلوق وكان من حكام
الجرح والتعديل جعل له عشرة آلاف دينار على أن يقف عن تعديل رجل ولا يقول عدل أو غير
عدل قالوا قف عنه ولا تقل شيئا فقال لا أبطل حقا من الحقوق ولم يأخذها مات ببغداد سنة عشرين
ومائتين. قوله (صخر) بفتح المهملة وسكون المعجمة وبالراء (ابن جويرية) تصغير الجارية بالجيم
البصري أبو نافع النخعي الثقة. قوله (نافع) مولى ابن عمر رضى الله عنهم القرشي العدوي المدني
تقدم في آخر كتاب العلم. قوله (أرأيت) بفتح الهزة بلفظ متكلم المضارع والفاعل والمفعول
عبارتان عن معنى واحد وهذان خصائص أفعال القلوب وفي بعضها بضم الهزة فعناه أظن نفسى

مِنْهُمَا فَقِيلَ لِي كَبِّرْ فَدَفَعْتُهُ إِلَى الْأَكْبَرِ مِنْهُمَا قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ اللَّهُ اخْتَصَرَهُ نَعِيمٌ
عَنِ ابْنِ الْمُبَارَكِ عَنْ أَسَامَةَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ

٢٤٦

فضل البيت
على الوضوء

**بَابُ فَضْلِ مَنْ بَاتَ عَلَى الْوُضُوءِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مِقَاتٍ قَالَ أَخْبَرَنَا
عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ سَعْدِ بْنِ عُبَيْدَةَ عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ**

قوله (فناولت) أى أعطيت ولهذا عدى لمفعولين (وكبر) أى قدم الأكبر والمراد من الكبير الزيادة في العمر أى الأسن. قوله (أبو عبد الله) أى البخارى و (نعيم) بضم النون وبالمهمل المفتوحة وبالتحتانية الساكنة ابن حماد المروزي الخزازي الأعور ساكن مصر قال أحمد بن حنبل لقد كان من الثقات كنا نسميه الفارض كان من أعلم الناس بالفرائض وسئل عن القرآن فلم يجب بما أرادوه منه لمحبس بسامرا حتى مات في السجن سنة ثمان وستين ومائتين زمن خلافة أبي اسحق بن هرون الرشيد ومعنى الاختصار هنا انه ذكر محصل الحديث وحذف بعض مقدماته. قوله (ابن المبارك) أى عبد الله سبق في كتاب الوحي و (أسامة) بضم الهمزة ابن زيد اللثي بالثلثة المدنى وقد تكلم فيه ولهذا ذكره البخارى استشهدا توفي سنة ثلاث وخمسين ومائة قال ابن بطال : فيه تقديم ذوى السن في السواك وكذا ينبغي تقديمه في الطعام والشراب والمشى والكلام قياسا على السواك وهذا من باب أدب الاسلام وقال المذهب تقديم ذوى السن أولى في كل شيء ما لم يترتب القوم في الجلوس فاذا ترتبوا فالسنة تقديم الأيمن فالأيسر من الرئيس قال التيمي أراى معناه أراى نفسى في المنام أتسوك فقبل لي كبر أى ادفع الى الأكبر وفيه دليل على تقديم حق الأكبر من الجماعة الحاضرين والبداية به وفيه أن استعمال سواك الغير ليس بمكروه إلا أن المستحب أن يغسلهم يستعمله (باب فضل من بات على الوضوء) قوله (محمد بن مقاتل) بضم الميم وبالقفاف وبالفوقانية المكسورة أبو الحسن المروزي تقدم في باب ما يذكر في المناولة و (عبد الله) أى ابن المبارك الذى تستنزل بذكره الرحمة وترتجى بحبه المغفرة و (سفيان) يحتمل الثوري وابن عينة لأن عبد الله يروى عنهما وهما يرويان عن منصور لكن الظاهر أنه الثوري قالوا أثبت الناس في منصور هو الثوري و (منصور) هو ابن المعتمر و (سعدان عبدة) بضم المهمله وفتح الموحدة وسكون التحتانية مصغر عبدة أبو حمزة بالزاي السكونى كان يرى

عَازِبٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا آتَيْتَ مَضْجَعَكَ قُتُوضًا وَضُوءَكَ
لِلصَّلَاةِ ثُمَّ اضْطَجِعْ عَلَى شِقِّكَ الْيَمِينِ ثُمَّ قُلِ اللَّهُمَّ أَسَلْتُ وَجْهِي إِلَيْكَ
وَفَوَّضْتُ أَمْرِي إِلَيْكَ وَأَلْجَأْتُ ظَهْرِي إِلَيْكَ رَغْبَةً وَرَهْبَةً إِلَيْكَ لَا مَلْجَأَ
وَلَا مُنْجَا مِنْكَ إِلَّا إِلَيْكَ اللَّهُمَّ آمَنْتُ بِكِتَابِكَ الَّذِي أَنْزَلْتَ وَبِنَبِيِّكَ الَّذِي

رَأَى الْخَوَارِجَ ثُمَّ تَرَكَهُ وَهُوَ خَتَنَ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ السَّلْمَى مَاتَ فِي وَلايَةِ ابْنِ هُبَيْرَةَ عَلَى الْكُوفَةِ قَوْلُهُ (البراء)
بِفَتْحِ الْمُرْجِدَةِ وَخُفَةِ الرَّاءِ ابْنُ عَازِبٍ بِالْمُهْمَلَةِ وَبِالزَّايِ مَرَى فِي بَابِ الصَّلَاةِ مِنَ الْإِيمَانِ قَوْلُهُ (وضمك) بفتح
الميم وفي بعضها مضطجعك أي إذا أردت أن تأخذ مضجعك قُتُوضًا كقوله تعالى «فَأَذْهَبَ أَلْفَاظُ الْقُرْآنِ فَنَسِيتُهُ»
أَيَ إِذَا أَرَدْتَ الْقِرَاءَةَ . قَوْلُهُ (أَسَلْتُ وَجْهِي إِلَيْكَ) أَيِ اسْتَسَلْتُ وَجَعَلْتُ نَفْسِي مُنْقَادَةً لِلْكَاطِمَةِ لِحُكْمِكَ
وَالْإِسْلَامِ وَالِاسْتِسْلَامَ بِمَعْنَى الْمُرَادِ مِنَ الْوَجْهِ الْذَاتِ . قَوْلُهُ (وَأَلْجَأْتُ ظَهْرِي إِلَيْكَ) أَيِ تَوَكَّلْتُ عَلَيْكَ
وَاعْتَمَدْتُكَ فِي أَمْرِي كَمَا يَعْتَمِدُ الْإِنْسَانُ بِظَهْرِهِ إِلَى مَا يَسْتَنْدِ . الْجَوْهَرِيُّ : أَلْجَأْتُ أَيِ اسْتَدْتُ . قَوْلُهُ
(رَغْبَةً وَرَهْبَةً إِلَيْكَ) أَيِ طَعْمًا فِي ثَوَابِكَ وَخَوْفًا مِنْ عِقَابِكَ . فَإِنْ قُلْتَ الرَّهْبَةُ تَسْتَعْمَلُ بِمَنْ يَقَالُ
رَهْبَةً مِنْكَ . قُلْتَ إِلَيْكَ مُتَعَلِّقٌ بِرَغْبَةٍ وَأَعْطَى لِلرَّهْبَةِ حُكْمَهَا وَالْعَرَبُ كَثِيرًا تَفْعَلُ ذَلِكَ كَقَوْلِ بَعْضِهِمْ :

وَرَأَيْتُ بَعْلَكَ فِي الْوُغَا مُتَقَلِّدًا سَيْفًا وَرِمَا

وَالرِّمَحُ لَا يَقْدِرُ عَلَى قَوْلِ الْآخَرِ : عُلِقَتْهَا تَبْنًا وَمَا بَارِدًا . قَوْلُهُ (لَا مَلْجَأَ) بِالْمُهْمَلَةِ وَيُجَوِّزُ التَّخْفِيفُ (وَلَا
مُنْجَا) مَقْصُورٌ وَإِنْ أَعْرَابُهُ كَالْعَرَابِ عَصَا . فَإِنْ قُلْتَ فَمَلَّ يقرأ بالتونين أو بغير التونين . قُلْتَ فِي هَذَا التَّرَكِيبِ
خَمْسَةَ أَوْجِهٍ لِأَنَّهُ مِثْلُ لَاحَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ وَالْفَرْقِ بَيْنَ نَصْبِهِ وَقِيَّتِهِ بِالتَّوْنِينِ وَعِنْدَ التَّوْنِينِ تَسْقُطُ الْأَلْفُ
ثُمَّ انْتَهَى إِنْ كَانَ مَصْدَرٌ يَنْتَازِعَانِ فِي مَنْكَ وَإِنْ كَانَ مَكَانِينَ فَلَا ذَا سِمَ الْمَكَانَ لَا يَعْمَلُ وَتَقْدِيرُهُ : لَا مَاجَأَ مِنْكَ
إِلَى أَحَدٍ إِلَّا إِلَيْكَ وَلَا مُنْجَا إِلَّا إِلَيْكَ . قَوْلُهُ (بِكِتَابِكَ) أَيِ الْقُرْآنِ . فَإِنْ قُلْتَ الْمُرَادُ بِالْمُضَافِ مَفِيدُ الْعُمُومِ
فَلَمْ يَخْصُصْهُ بِالْقُرْآنِ . قُلْتَ بِقَرِينَةِ الْمَقَامِ مَعَ أَنَّ عُمُومَهُ مُخْتَلَفٌ فِيهِ ثُمَّ الْإِيمَانُ بِالْقُرْآنِ مُسْتَاوٍ
لِلْإِيمَانِ بِجَمِيعِ الْكُتُبِ الْمُنْزَلَةِ فَلَوْ حُثِّنَاهُ عَلَى الْعُمُومِ لَجَازَ أَيْضًا وَهِيَ فَائِزَةٌ وَهِيَ أَنَّ الْمَعْرِفَ بِالْإِضَافَةِ
كَالْمَعْرِفِ بِاللَّامِ يَحْتَمِلُ الْجِنْسَ وَالِاسْتِغْرَاقَ وَالْمُهْدَ وَلَفْظُ كِتَابِكَ يَحْتَمِلُ جَمِيعَ الْكُتُبِ وَالْجِنْسَ
الْكُتُبِ وَبَعْضُهَا كَالْقُرْآنِ يَلِ جَمِيعَ الْمَعَارِفِ كَذَلِكَ يَعْلَمُ مِنَ الْكَشَافِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى «وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا

أَرْسَلَتْ فَإِنْ مِتَّ مِنْ لَيْلَتِكَ فَأَنْتَ عَلَى الْفِطْرَةِ وَاجْعَلْنِ آخِرَ مَا تَتَكَلَّمُ بِهِ
قَالَ فَرَدَّدْتُهَا عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا بَلَغْتُ اللَّهُمَّ آمَنْتُ بِكِتَابِكَ

آياتنا كلها» وفي قوله تعالى «إن الذين كفروا» في أول البقرة . قوله ﴿على الفطرة﴾ أى على دين الاسلام وقد تكون الفطرة بمعنى الخائفة كقوله تعالى «فطرة الله التي فطر الناس عليها» وبمعنى السنة كقوله عليه الصلاة والسلام خمس من الفطرة . قوله ﴿تتكلم﴾ وفي بعضها تكلم بحذف إحدى التائين . فان قلت هذا ذكر ودعاء وتزيين ولا يسمى كلاما عرفا ذكره الفقهاء في باب اليمين . قلت كلام لغة وأما أمر الايمان فبنى على المرف . قوله ﴿فرددتها﴾ أى رددت هذه الكلمات لأحفظهن . فان قلت السياق يقتضى أن يقال فلما بلغت ونبيك قلت ورسولك إذ التغيير فيه لافى اللهم آمنت بكتابك الذى أنزلت . قلت المراد فلما بلغت آخر هذه الجملة أى حين تلفظت بأنزلت قلت ورسولك بدل نبيك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقل ورسولك بل قل ونبيك . الخطاى : في رد الرسول صلى الله عليه وسلم لفظ اليراهيمة لمن لم ير أن يروى الحديث على المعنى كما هو قول ابن سيرين وغيره وكان يذهب هذا المذهب أبو العباس النحوى وقول ما من لفظة من الالفاظ المتناظرة في كلامهم إلا وبينها وبين صاحبها فرق وإن دق ولطاف كقولهم بلى ونعم وقال . قلت والفرق بين النبي والرسول أن النبي هو المتبأ فمبى بمعنى مفعول والرسول هو المأمور بتبليغ ما أنبأ . وأخبر عنه وكل رسول نبي وليس كل نبي رسولا . وأقول أو فمبى بمعنى فاعل أى المخبر عن الله تعالى وقال ويحتمل أن يكون الرد بسبب أن الرسول نبيه عن الارسال فاتباعه بقوله أرسلت يكون تكرارا فقال ونبيك وقد كان نبياً قبل أن يكون رسولا ليجمع له الثناء بالاسمين معا وليكون تعديدا للنعمة في الحالين وتعظيما للمنة في الوجهين قال ابن بطال فيه أن الوضوء عند النوم مندوب اليه مرغوب فيه وكذلك الدعاء لأنه قد تقبض روحه في نومه فيكون قد ختم عمله بالوضوء والدعاء الذى هو من أفضل الاعمال وقال المهلب إنما لم تبدل ألفاظه عليه السلام لأنها ينابيع الحكمة وجوامع الكلم فلو يجوز أن يعبر عن كلام بكلام غيره سقطت فائدة النهاية في البلاغة التى أعطىها صلى الله عليه وسلم وقال بعضهم لم يرد النبي صلى الله عليه وسلم برده على البراء تحرى لفظه فقط إنما أراد بذلك المعنى الذى ليس في لفظ الرسول وهو تخلص الكلام من اللبس إذ الرسول يدخل فيه جبريل وغيره من الملائكة الذين هم ليسوا بأنبياء قال الله تعالى «الله يصطفى من الملائكة رسلا ومن الناس» والمقصود التصديق بنبوته بعد التصديق بكتاباه وإن كان غيره من رسل الله واجب الايمان

الَّذِي أَنْزَلْتُ قُلْتُ وَرَسُولُكَ قَالَ لَا وَنَبِيِّكَ الَّذِي أَرْسَلْتُ

بهم وهذه شهادة الاخلاص التي من مات عليها دخل الجنة . قال النووي : اختار المازري أن سبب الانكار أن هذا ذكر ودعاء فيقتصر فيه على اللفظ الوارد بحروفه وقد يتعلق الجراء بتلك الحروف ولعله أوحى اليه بهذه الكلمات فيتمين أداؤها بحروفها وقال واعلم أنه لا يلزم من الرسالة النبوة ولا عكسه واحتج بعضهم به على منع الرواية بالمعنى والجواب أن المعنى في هذا الحديث مختلف ولا خلاف في المنع إذا اختلف المعنى وقال في الحديث ثلاث سنن مهمة مستحبة احداها الوضوء عند النوم وإن كان متوضئا كفاه ذلك الوضوء لأن المقصود النوم على طهارة مخافة أن يموت في ليلته وليكون أصدق لرؤياه وأبعد من تلعب الشيطان به في منامه الثانية النوم على الشق الايمن لأن النبي صلى الله عليه وسلم كان يحب التيامن ولأنه أسرع الى الانتباه وأقول والى انحدار الطعام كما هو مذكور في الكتب الطبية الثالثة ذكر الله تعالى ليكون خاتمة عمله ذلك وأقول وهذا الذكر مشتمل على الايمان بكل ما يجب الايمان به اجمالا من الكتب والرسل من الالهيات والنبوات وعلى اسناد الكل الى الله تعالى من الذوات ويدل الوجه عليه ومن الصفات وتدل الأمور عليه ومن الافعال ويدل اسناد الظهر عليه معناه من التوكل على الله والرضا بقضائه وهذا بحسب المماشى وعلى الاعتراف بالثواب والعقاب خيرا وشرا وهذا بحسب الماسد وعلى هذا الباب خاتمة كتاب الوضوء جعل الله تعالى عاقبتنا محمودة وغاثمتنا مسعودة بحق أشرف الكائنات محمد وآله وصحبه أجمعين



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

كِتَابُ الْغُسْلِ

وَقَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى (وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَوْ عَلَى سَفَرٍ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

كتاب الغسل

(الفصل) يضم الفين وهو اسم للاغتسال وهو بالاصطلاح غسل البشرة والشعر وهو المراد هنا وهو أيضا اسم للماء الذي يقتسل به وجمع الفسول بالفتح وهو ما يغسل به الثوب من الأثنان ونحوه وأما الغسل بالفتح فهو مصدر غسل الشيء غسلا وبالكسر اسم لما يغسل به الرأس من الصدر ونحوه. قال النووي في شرح صحيح مسلم: إذا أريد به الماء فهو مضموم وأما في المصدر فيجوز فيه الضم والفتح وقيل إن كان مصدرا لغسلت فهو بالفتح وإن كان بمعنى الاغتسال فالضم ثم كلامه. واعلم أن حقيقته هو جريان الماء على العضو ولا يشترط الدلك وأمرار اليد تقول العرب غسنتي السماء ولا مدخل فيه لأمرار اليد وقد وصفت عائشة رضي الله عنها غسل رسول الله صلى الله عليه وسلم من الجنابة ولم تذكر دلكا وقال مالك يشترط فيه الدلك وكذلك قال المزني محتجا بالقياس على الوضوء قال ابن بطال بهذا لازم. وأقول وليس بلازم إذ لا نسلم وجوب الدلك في الوضوء أيضا. قوله (فاطهروا) فان قلت كيف الجع بينه وبين ما جاء في الحديث

أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ أَوْ لَمَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ يَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مِنْهُ مَا يَرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ وَلِيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ وَقَوْلُهُ جَلَّ ذِكْرُهُ (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرُبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ وَلَا جُنُبًا إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ حَتَّى تَغْتَسِلُوا وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَوْ عَلَى سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ أَوْ لَمَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ يَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُوًّا غَفُورًا)

٢٤٧

الوضوء
قبل الغسل

بَابُ الْوُضُوءِ قَبْلَ الْغُسْلِ حَدِيثًا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا اغْتَسَلَ مِنَ الْجَنَابَةِ بَدَأَ فغَسَلَ يَدَيْهِ ثُمَّ يَتَوَضَّأُ كَمَا يَتَوَضَّأُ لِلصَّلَاةِ ثُمَّ يَدْخُلُ أَصَابِعُهُ فِي الْمَاءِ فَيُخَلِّلُ بِهَا أَصُولَ شَعْرِهِ ثُمَّ

المؤمن لا ينجس إذ الطهارة في مقابلة النجاسة . قلت التطهير أهم من أن يكون من الحدث أو الخبث وأما غرض البخاري من هاتين الآيتين فهو بيان أن وجوب الغسل على الخبث مستفاد من القرآن قوله ﴿عبد الله﴾ أي النبي ورجال الإسناد ظهروا تقدموا في كتاب الوضوء . قوله ﴿إذا اغتسل من الجنابة بدأ فغسل يديه﴾ ثم يتوضأ . قلت إن كان إذا شرطية فالماضي بمعنى المستقبل فالكل مستقبل معنى وأما الاختلاف في اللفظ فلا إشعار بالفرق بين ما هو

يُصَبُّ عَلَى رَأْسِهِ ثَلَاثَ غُرَفٍ يَدِيهِ ثُمَّ يُفِيضُ الْمَاءَ عَلَى جِلْدِهِ كُلِّهِ حَدَّثَنَا
 مُحَمَّدُ بْنُ يُوسُفَ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ عَنْ
 كُرَيْبٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ مَيْمُونَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ
 تَوَضَّأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَضُوءَهُ لِلصَّلَاةِ غَيْرَ رَجْلَيْهِ وَغَسَلَ فَرْجَهُ

خارج من الغسل وما ليس كذلك وان كان ظرفية فما جاء ماضيا فهو على أصله وما عدل عن
 الأصل إلى المضارع فلا استحضر صورته للسامعين . قوله (الشعر) وفي بعضها شعره وإنما فعل ذلك
 ليلين الشعر ويرطبه فيسهل مرور الماء عليه . قوله (ثلاث غرف) جمع الغرفة بالضم وهو قدر
 ما يغرف من الماء بالكف وفي بعضها غرفات . فان قلت هذا هو الأصل لأن بهز الالائه ينبغي أن يكون
 من جموع القلة فما الوجه في غرف . قلت جمع الكثرة بقاء . قام جمع القلة بالعكس وأما الكوفون ففعل
 بضم الفاء وكسرها عندهم من باب جموع القلة كقوله تعالى «فأتوا بعشرون» وقوله تعالى «ثمانى حجج» قوله
 (ثم يفيض) أى يسيل والافاضة الاسالفة فيه استحباب غسل اليدين قبل الغسل وتليث الصب وتخليل
 الشعر وجوازاد غلال الأصابع في الماء . قوله (محمد بن يوسف) أى اليكندى (وسفيان) أى ابن عينة
 (والأعمش) أى الامام سليمان التابعي تقدموا امرارا و (سالم بن أبي الجعد) بفتح الجيم وسكون المهملة
 التابعى مر في باب التسمية (وكريب) مصغر مخفف الياء التحاتية تقدم في باب التخفيف في وضوء . قوله
 (غير رجليه) فان قلت ما التلويق بينه وبين رواية عائشة . قلت زيادة الثقة مقبولة فيحمل المطلق على التقيد
 فرواية عائشة محمولة على أن المراد بوضوء الصلاة أكثره وهو ما سوى الرجلين . فان قلت الزيادة في رواية
 عائشة حيث أثبتت غسل الرجلين . قلت مراد المحدثين بزيادة الثقة الزيادة في اللفظ وقال بعضهم كذا رسول
 الله صلى الله عليه وسلم يعيد غسل القدمين بعد الفراغ لازالة الطين لا لأجل الجنابة ويحتمل أن يقال
 انهما كانا في وقتين مختلفين فلا منافاة بينهما . فان قلت فالعمل على أيهما أفضل . قلت للشافعى قولان أحسبهما
 وأشهرهما أنه لا يؤخر غسلهما . فان قلت لم أخر رسول الله صلى الله عليه وسلم . قلت يانا للجواز . قوله
 (وغسل فرجه) أى ذكره وهذا دليل صحيح على صحة إطلاق الفرج على الذكر . فان قلت غسل الفرج
 مقدم على التوضؤ . فلم أخره . قلت لا يجب التقديم أو الواو ليس للترتيب أو انه للحال . فان قلت ما المراد

وَمَا أَصَابَهُ مِنَ الْأَذَىٰ ثُمَّ أَفَاضَ عَلَيْهِ الْمَاءَ ثُمَّ نَحَىٰ رِجْلَيْهِ فغَسَّطَهُمَا هَذِهِ غُسْلُهُ

مِنَ الْجَنَابَةِ

٢٤٩

غسل الرجل
مع امرأته

بَابُ غُسْلِ الرَّجُلِ مَعَ امْرَأَتِهِ حَدَّثَنَا آدَمُ بْنُ أَبِي إِيَاسٍ قَالَ حَدَّثَنَا

أَبْنُ أَبِي ذَنْبٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كُنْتُ أَغْتَسِلُ أَنَا

وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ إِيَّاهُ وَاحِدٍ مِنْ قَدَحٍ يُقَالُ لَهُ الْفَرْقُ

بِالْأَذَى . قلت الظاهر أنه هو المستقذر الطاهر . قوله (غسل) بضم الغين (وهذه) إشارة إلى الأفعال المذكورة وفي بعضها هذا بافظ المذكر نظرا إلى تذكير الخبر قال ابن بطال واعلم أن العلماء مجمعون على استحباب الوضوء قبل الغسل اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم وأما الوضوء بعد الغسل فلا وجه له عندهم قال ويحتمل أن يكون تقديم الوضوء عليه لفضل أعضاء الوضوء وما روى عن علي رضي الله عنه أنه كان يتوضأ بعد الغسل لو ثبت لكان إنما فعله لانتقاض وضوئه أو شك فيه (باب غسل الرجل مع امرأته) قوله (آدم) أي ابن أبي إياس بكسر الهمزة وخفة التثنية تقدم في أول كتاب الإيمان و (ابن أبي ذئب) بكسر الهمزة والمجعة محمد بن عبد الرحمن القرشي مر في باب حفظ العلم . قوله (والنبي) يحتمل أن يكون مفعولا معه وأن يكون عطفا على الضمير المرفوع المتصل . فإن قلت كيف يكون عطفا ولا يصح أن يقال اغتسل النبي بصيغة المتكلم . قلت يقدر مناسبة عما يصح وهو من باب تغليب المتكلم على الغائب كما غلب في قوله تعالى « اسكن أنت وزوجك الجنة » المخاطب على الغائب وتقديره اسكن أنت وليسكن زوجك . فإن قلت الفائدة في تغليب اسكن هي أن آدم كان أصلا في سكنى الجنة وحواء تابعة له فما الفائدة فيما نحن فيه . قلنا وكذلك هنا لأن النساء عمل الشهوات وحاملات لاغتسال وكأنهن أصل في هذا الباب . قوله (من إياه واحد) من آدم من قدح (قيل من الأولى ابتدائية والثانية بيانية الأولى أن يكون قدح بدل نابكر أحرف الجر في البدل و (الفرق) بالفاء والراء المفتوحين وقال أبو زيد الأنصاري اسكان الراء جاتزوهولمة فيه وهو مقدار ثلاثة أصع ستة عشر رطلا عند أهل الحجاز . الجوهرى : الفرق مكيل معروف بالمدينة وهو ستة عشر

بَابُ الْغُسْلِ بِالصَّاعِ وَنَحْوِهِ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنِي
عَبْدُ الصَّمَدِ قَالَ حَدَّثَنِي شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو بَكْرِ بْنُ حَفْصٍ قَالَ سَمِعْتُ
أَبَا سَلَةَ يَقُولُ دَخَلْتُ أَنَا وَأَخُو عَائِشَةَ عَلَى عَائِشَةَ فَسَالَهَا أَخُوهَا عَنْ غُسْلِ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَدَعَتُ بَانَاءَ نَحْوًا مِنْ صَاعٍ فَأَغْتَسَلَتْ وَأَفَاضَتْ عَلَى
رَأْسِهَا وَبَيْنَتَا وَبَيْنَهَا حِجَابٌ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ قَالَ يَزِيدُ بْنُ هُرُونَ وَبِهِزْ وَالْجَدِيُّ

وطلا وقد تحرك وفي الحديث جواز استعمال فضل وضوء المرأة وإن فضل ماء الجنب طهور فإن كلا
منهما اغتسل بما فضل من صاحبه . فإن قلت لم لا يجوز أن يكون التقدير أغتسل أنا ورسول الله صلى
الله عليه وسلم من إناء مشترك بيني وبينه فيبادرنى ويفتسل بيمضه . ويترك لى ما بقى فأغتسل أنا منه .
قلت انه خلاف الظاهر سيما إذا كان والنبي مفعولا معه وقد تقدم فى باب وضوء الرجل مع امرأته
بيان جواز تطهير الرجل والمرأة من إناء واحد بالاجماع وكذا تطهير المرأة بفضل الرجل وأما المسكن
لجائز عند الجمهور سواء خلت المرأة بالماء أو لم تخل . وذهب أحمد الى أنها إذا خلت بالماء واستعمله لا
يجوز للرجل استعمال فضلها وغير ذلك . الخطا بى : أهل المعرفة بالحديث لم يرفعوا طرق أسانيد حديث
نبيه رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يفتسل الرجل بفضل المرأة والمرأة بفضل الرجل ولو ثبت
فهو منسوخ (باب الغسل بالصاع) وفيه لغتان التذكير والتأنيث . ويقال صوع بالصاد والواو المفتوحتين
وصواع بضم الصاد فيه ثلاث لغات . قوله (عبد الله) بن محمد الجعفي المسندى بضم الميم المقدم فى باب
أموال الأيمان (عبد الصمد) أى ابن عبد الوارث التنويرى مرفى فى باب من أعاد الحديث ثلاثا (أبو بكر)
هو عبد الله بن حفص بالمهمله والفاء الساكنة وبالمهمله ابن عمرو بن سعد بن أبي وقاص وهو مشهور بالكنية
و (أبو سلمة) هو عبد الله بن عبد الرحمن بن عوف مرفى فى باب الوحي وهو ابن أخت عائشة من الرضاعة
أرضعته أم كلثوم بنت أبي بكر الصديق رضى الله عنهم فمأثقة حاله . قوله (أخو عائشة) أى من الرضاع
و (عبد الله) بن يزيد بالزاي روى له الجماعة إلا البخارى فمأثقة ذات محرم لها . قوله (قدعت باناء) أى طلبت
إناء و (نحوه) بالجر صفة للاناء وفى بعضها نحو ابالنصب و (يزيد) من الزيادة (ابن هرون) سبق فى باب

عَنْ شُعْبَةَ قَدَرٍ صَاعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ آدَمَ قَالَ ٢٥١
حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ عَنْ أَبِي اسْحَقَ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو جَعْفَرٍ أَنَّهُ كَانَ عِنْدَ جَابِرِ بْنِ

التهريز في البيوت و (هـ) بالموحدة المفتوحة وسكون الهاء وبالزاي أبو الأسود بن الأسود بن
أسد لا مام الحجة البصري مات بمرو في بضع وتسعين ومائة و (الجدى) هو عبد الملك بن إبراهيم منسوب
إلى جدة التي بساحل البحر من ناحية مكة وهو بالجيم المضمومة وتشديد المهملة مات سنة خمس
ومائتين ولفظ (عن شعبة) متعلق بالرجال الثلاثة وهذه متابة ناقصة ذكرها البخاري تعليقا والغرض
منه أنهم رويوا عن شعبة قدر صاع بدل نحو من صاع قال ابن بطال واختلف العلماء في مقدار الصاع
فقال الحجازيون خمسة أرباط وثلث محتجين بحديث الفرق وتفسير العلماء له ثلاثة أصوع مقدار
بسته عشر رطلا والعراقيون ثمانية أرباط لما روى مجاهد أنه قال دخلنا على عائشة فأقْبَسَ أى قدح
عظيم فقالت عائشة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقتسل بمثلها قال مجاهد خزرته ثمانية أرباط
إلى تسعة إلى عشرة وقد رجع أبو يوسف القاضي إلى قول مالك فيه حين قدم المدينة فأخرج إليه
مالك صاعا وقال له هذا صاع النبي صلى الله عليه وسلم فقدر أبو يوسف فوجده خمسة أرباط وثلثا ولا شك
أن أهل المدينة أعلم بمكيالهم ولا يجوز أن يخفى عليهم أمره ويعلمه أهل العراق وإنما توارث أهل
المدينة مقداره خلفا عن سلف عالمهم وجاهلهم إذ كانت الضرورة ماسة بهم إليه لزكائهم وكفاراتهم
ويوسعهم وكيف يترك فعل هؤلاء الذين لا يجوز عليهم التواطؤ على الكذب إلى رواية واحد تحتل
روايته التأويل وذلك لأنه حزر ولم يقطع بحقيقته والحزر لا يعصم من الغلط وأيضا ليس في خبر
العس مقدار الماء الذي فيه غار أن يكون اغتسال النبي صلى الله عليه وسلم بمثلته وبدون الماء قال القاضي عياض
ظاهر الحديث أنهما رأيا عملهما في رأسها وأعالى جسدها عما يحل للحرم نظره من ذوات المحرم ولولا
أنهما شاهدا ذلك لم يكن لاستدعائهما الماء وطهارتها بمحضرتهما معنى إذ لو فعلت ذلك كله في ستر عنهما
لرجع الحال إلى وصفها له وإنما فعلت الستر ليستر أسافل البدن وما لا يحل للحرم النظر إليه وفيما
فعلته عائشة دلالة على استحباب التعليم بالفعل فإنه أوقع في النفس من القول . قوله (عبد الله)
أى المسندى و (يحيى بن آدم) الكوفي مات سنة ثلاث ومائتين قال النسائي وقد سقط ذكر يحيى في بعض
النسخ وهو خطأ إذ لا يتصل الاسناد إلا به . قوله (زهير) مصغر مخفف الياء ابن معاوية الكوفي
الجزري و (أبي اسحق) أى السبيعي تقدما في باب الصلاة من الإيمان . قوله (أبو جعفر) أى

عَبْدُ اللَّهِ هُوَ وَأَبُوهُ وَعِنْدَهُ قَوْمٌ فَسَأَلُوهُ عَنِ الْغُسْلِ فَقَالَ يَكْفِيكَ صَاعٌ فَقَالَ
 رَجُلٌ مَا يَكْفِينِي فَقَالَ جَابِرٌ كَانَ يَكْفِي مَنْ هُوَ أَوْفَى مِنْكَ شَعْرًا وَخَيْرٌ مِنْكَ
 ٢٥٢ ثُمَّ آمَنَّا فِي ثَوْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عَمْرِو عَنْ جَابِرِ
 ابْنِ زَيْدٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمِمْوْنَةَ كَانَا يَغْتَسِلَانِ
 مِنْ إِنَاءٍ وَاحِدٍ وَقَالَ يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ وَبِهِزَّ وَالْجَدِيُّ عَنْ شُعْبَةَ قَدَرٍ صَاعٍ

محمد بن علي بن الحسين بن علي المرتضى رضى الله عنهم الملقب بالباقر دفن بالقيع في القبة المشهورة
 بالعباس وفضائله لا تحصى تقدم في باب من لم ير الوضوء الا من المخرجين وأبوه هو زين
 العابدين و (جابر) هو الصحابي المشهور سبق في باب الوحي . قوله (عن الغسل) أى مقدار
 ماء الغسل . فان قلت القوم هم السائلون فلم أفرد الكف والظاهر يقتضى أن يقال يكفي كل واحد
 منكم صاع . قلت السائل كان شخصا واحدا من القوم وأضيف السؤال اليهم لأنه منهم كما يقال النبوة
 في قريش وان كان النبي منهم واحدا أو يراد بالخطاب العموم كما في قوله تعالى « ولو ترى إذ المنجمون
 ناكسوا رؤسهم عند ربهم » وكقوله صلى الله عليه وسلم « بشر المشائين في ظلم الليالي إلى المساجد بالنور
 التام » أى يكفي لكل من يصح الخطاب له صاع . قوله (شعرا) منصوب بالتمييز ويريد به رسول الله
 صلى الله عليه وسلم (وخير) بالرفع فهو عطف على أوفى وبالنصب عطف على الموصول . قوله
 (ثم آمننا) اما مقول جابر وهو عطف على كان يكفي فالامام رسول الله صلى الله عليه وسلم واما مقول
 أبي جعفر فهو عطف على فقال جابر واعلم أن الاغتسال بالصاع مندوب بمعنى أنه لا يكون أقل منه
 فلو اغتسل بأكثر مالم يصل إلى حد الاسراف قام بالسنة ولو اغتسل بأقل منه جاز . قوله (أبو نعيم)
 مصغر مخفف الياء ابن دكين تقدم في باب فضل من استبرأ لدينه و (عمرو) هو ابن دينار مر في باب
 كتابة العلم و (جابر بن زيد) الأزدي هو أبو الشعثاء بالمعجمة المفتوحة وبالمهمل الساكنة وبالمثلثة
 وبالمد البصرى . قال ابن عباس لو أن أهل البصرة نزلوا غدا قول جابر بن زيد لأوسعهم
 عنها عن كتاب الله مائتي سنة وست وثلاثين ومائة . قوله (إناء واحد) فان قلت ما وجه تعلق هذا

جابر
ابن زيد

٢٥٣

الأفاضة
على الرأس

بَابُ مَنْ أَفَاضَ عَلَى رَأْسِهِ ثَلَاثًا حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ قَالَ حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ عَنْ
أَبِي اسْحَاقَ قَالَ حَدَّثَنِي سُلَيْمَانُ بْنُ صُرَدٍ قَالَ حَدَّثَنِي جَبْرِ بْنُ مُطْعِمٍ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَا أَنَا فَأَفِضُ عَلَى رَأْسِي ثَلَاثًا وَأَشَارَ بِيَدَيْهِ

الحديث بالسبب . قلت إما أن يراد بالإناء المذكور ولكونه معروفا عندهم لم يحتاج إلى التعريف وإما أن الإناء كان معمودا عندهم أنه هو الذي يسع الصاعين وأكثر فترك تعريفه اعتمادا على العرف والعادة أو هو من باب اختصار الحديث وفي تمامه ما يدل عليه كما في حديث عائشة رضي الله عنها قوله (أبو عبد الله) أي البخاري ولفظ كان ابن عينة تعليق من البخاري ولم يقل وقال ابن عينة بل قال كان ليدل على أنه في الآخر أي آخر عمره كان مستمرا على هذه الرواية فعلى هذا التقدير الحديث من مسانيد ميمونة وعلى الأول من مسانيد ابن عباس والصحيح أي من الروایتين مارواه أبو نعيم وهو أنه من مسندات ابن عباس وهذا من كلام البخاري وهو المصحح له (باب من أفاض على رأسه ثلاثا) قوله (أبو نعيم) أي الفضل و (زهير) أي ابن معاوية و (أبي اسحق) أي السبيعي والثلاث تقدموا في باب لا يستحب بروت . قوله (سليمان بن صرد) بالصاد المهملة المضمومة والراء والدال المهملات الخواص الصحابي روى له خمسة عشر حديثا ذكر منها في هذا الصحيح اثنتان سكن الكوفة أول ما نزل بها المسلمون وكان خيرا فاضلا متعبدا ذا قدر وشرف في قومه خرج أميرا في أربعة آلاف يطلبون بدم الحسين بن علي رضي الله عنهما وهو أميرهم قتلته عسكر عبيد الله بن زياد بالجزيرة سنة خمس وستين . قوله (جبر) بضم الجيم وفتح الموحدة وسكون التحتانية والراء (ابن مطعم) بلفظ الفاعل من الإطعام القرشي النوفلي الصحابي روى له ستون حديثا للبخاري - نها تسعة كان من سادات قريش مات بالمدينة سنة أربع وخمسين . قوله (أما أنا فأفيض) بضم الهمزة . فان قلت أما للتفصيل فأين قسميه . قلت اقتضاؤه القسم غير واجب ولئن سلمنا فهو محذوف يدل عليه السياق روى مسلم في صحيحه أن الصحابة تمارروا في صفة الفسل عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال صلى الله عليه وسلم أما أنا فأفيض وأما غيري فلا يفيض أو فلا أعلم حاله كيف يعمل ونحوه وفيه إشارة إلى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يفيض إلا ثلاثا وتقديره مهما يكن من شيء فأنافض ثلاثا أي ذلك حاصل على جميع التقديرات . قوله (وأشار) أي رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي بعض النسخ كتابهما

٢٥٤ كَلِمَتَيْهَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ مَخْوَلٍ

ابْنِ رَاشِدٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

٢٥٥ وَسَلَّمَ يُفْرِغُ عَلَى رَأْسِهِ ثَلَاثًا حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ قَالَ حَدَّثَنَا مَعْمَرُ بْنُ يَحْيَى بْنِ

سَامٍ حَدَّثَنِي أَبُو جَعْفَرٍ قَالَ قَالَ لِي جَابِرٌ وَأَنَا ابْنُ عَمِّكَ يُعْرِضُ بِالْحَسَنِ بْنِ

مُحَمَّدِ بْنِ الْحَنْفِيَّةِ قَالَ كَيْفَ الْغُسْلُ مِنَ الْجَنَابَةِ فَقُلْتُ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ يَأْخُذُ ثَلَاثَةَ أَكْفٍ وَيُفِيضُهَا عَلَى رَأْسِهِ ثُمَّ يُفِيضُ عَلَى سَائِرِ جَسَدِهِ فَقَالَ

بالألف وكون كلنا عند اضافته الى الضمير في الاحوال الثلاث بالألف لغة وفيه استحباب إفاضة الماء

على الرأس ثلاثا وهو متفق عليه والحق سائر البدن بالرأس قياسا عليه وعلى الموضوع وهذا أولى بالتثليث

لأن الموضوع مبني على التخفيف لتكرره. قوله (محمد بن بشار) يفتح الموضوعو بتشديد الشين المعجمة الملقب

ببندار سبق في باب ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يتخولم. قوله (غندر) بضم المعجمة وسكون النون

وفتح المهملة على الأصح اسم محمد بن جعفر البصري وكان شعبة زوج أمه تقدم في باب ظلم دون ظلم. قوله

(مخول) بلفظ المفعول من التخويل بالخاء المعجمة وفي بعضها من الإخالة ابن راشد بالشين المنقطعة

التهدي بالنون الكوفي روى له الجماعة. قوله (محمد بن علي) أي أبو جعفر الملقب بالباقر تقدم ذكره. قوله

(كان النبي صلى الله عليه وسلم يفرغ) هذا التركيب مما يدل على استمرار العادة في ذلك. قوله (أبو

نعيم) أي الفضل و(معمر) يفتح الميمين وسكون المهملة بينهما (ابن يحيى بن سام) بالسين المهملة الكوفي

وقال الفسائي هو معمر بضم الميم الأولى وفتح العين وتشديد الميم الثانية قال ويقال فيه معمر ومعمر

بالتخفيف والتشديد و(أبو جعفر) هو محمد بن علي الباقر. قوله (ابن عمك) فيه مساعة إذا لحسن

هو ابن عم أبيه لابن عمه والتعريض خلاف التصريح وهو بالاصطلاح عبارة عن كتابة تكون مسوقة

لأجل موصوف غير مذكور وقال في الكشف التعريض أن يذكر شيئا يدل به على شيء لم يذكره

(والحسن) هو محمد بن علي بن أبي طالب (والحنفية) هي أم محمد قال ابن عيينة ما كان الزهري الأمن غلبان

لِي الْحَسَنُ إِنِّي رَجُلٌ كَثِيرُ الشَّعْرِ فَقُلْتُ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكْثَرَ
مِنْكَ شَعْرًا

٢٥٦

الغسل
مرة واحدة

بَابُ الْغُسْلِ مَرَّةً وَاحِدَةً حَدَّثَنَا مُوسَى قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ عَنْ
الْأَعْمَشِ عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ عَنْ كُرَيْبٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَتْ مَيْمُونَةُ
وَضَعْتُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَاءً لِلْغُسْلِ فَغَسَلَ يَدَيْهِ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا ثُمَّ
أَفْرَغَ عَلَى شِمَالِهِ فَغَسَلَ مَذَا كَبِيرَهُ ثُمَّ مَسَحَ يَدَهُ بِالْأَرْضِ ثُمَّ مَضْمَضَ وَاسْتَنْشَقَ.

الحسن بن محمد مات سنة مائة . قوله (ثلاثة أكف) فان قلت المفهوم منه أنه كان يأخذ في كل مرة
من الثلاث كفا واحدة لكن المراد منه أنه يأخذ في كل مرة كفين فما وجه قلت الكف جنس
فيحتمل الواحد والاثنين والحديث المتقدم وهو أنه أشار بيديه مقيد باليدين فيحمل هذا المطلق أيضا
على المقيد . قوله (يفيض على رأسه) وفي بعضها رأسه بدون على (وثم يفيض) أي الماء . فان قلت لم لا
يكون مفعوله المحذوف ثلاثة أكف بقرينة عطفه عليه . قلت لأن الثلاثة الأكف لا تكفي لسائر الجسد
عادة . فان قلت الأكف مؤنثة فلم يدخل التاء في الثلاثة . قلت المراد بالكف قدر الكف وما فيها فباختباره
دخلت أو باعتبار العضو . قوله (كثير الشعر) أي لا يكفي هذا القدر من الماء . (فقلت كأن رسول
الله صلى الله عليه وسلم أكثر منك شعرا) وقد كفاه وفي الحديث ندية تقديم إفاضة الماء على الرأس
على سائر الجسد (باب الغسل مرة واحدة) قوله (موسى) بن اسماعيل أي التبوكي تقدم
في كتاب الوحي و (عبد الواحد) بالخاء المهملة البصري في باب قول الله تعالى وما أوتيتن من العلم إلا
قليل و (الأعمش) في باب ظلم دون ظلم و (سالم بن أبي الجعد) بفتح الجيم وسكون المهملة في باب التسمية
على كل حال (وكرب) مصغر مخفف التختانية في باب التخفيف في الوضوء . قوله (أو ثلاثا) شك من
ميمونة (والشمال) بكسر الشين ضد اليمين وبالفتح ضد الجنوب (والمذاكير) جمع الذكر الذي
هو العضو المخصوص وهو جمع على غير قياس كأنهم فرقوا بين الذكر الذي هو خلاف الأنثى والذكر

وَوَسَلَ وَجْهَهُ وَيَدَيْهِ ثُمَّ أَفَاضَ عَلَى جَسَدِهِ ثُمَّ تَحَوَّلَ مِنْ مَكَانِهِ فَغَسَلَ قَدَمَيْهِ

بَابُ مَنْ بَدَأَ بِالْحَلَّابِ أَوِ الطَّيِّبِ عِنْدَ الْغُسْلِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى

٢٥٧

الطيب
عنده الغسل

قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ عَنْ حَنْظَلَةَ عَنِ الْقَاسِمِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اغْتَسَلَ مِنَ الْجَنَابَةِ دَعَا بِشَيْءٍ تَحَوَّى الْحَلَّابَ فَأَخَذَ بِكَفِّهِ فَبَدَأَ

الذى بمعنى العضو المخصوص في الجمع وقال الأخفش هو من الجمع الذى لا واحد له مثل الآبيل. فان قلت ما الغرض من ذكر لفظ الجمع. قلت لعل الغرض فيه تعميم غسل الخصىتين وحواليهما كأنه جعل كل جزء من هذا المجموع كذكر في حكم الغسل أو مفردة المذكر واستعمال المفرد عندهم كالشريعة المنسوخة متروكة وفي الحديث استحباب غسل اليد أولا وتليث غسلها والاستنجاء قبل الغسل بالكهال ومسح اليد على الأرض ودلكها عليها والمضغنة والاستنشاق قال ابن بطال موضع الترجمة من الحديث في لفظ ثم أفاض على جسده ولم يذكر مرة ولا مرتين لحمل على أقل ما يسمى غسلًا وهو مرة واحدة والعلماء مجمعون على أنه ليس الشرط في الغسل إلا العموم والاسباغ لاعداداً من المرات قال النووي وينبغي لمن اغتسل من إناء كالإبريق أن يتغطف لدقيقة قد يغفل عنها وهو أنه إذا استنجى وطهر محل الاستنجاء بالماء فينبغى أن يغسل محل الاستنجاء بعد ذلك بنية غسل الجنابة لأنه إذا لم يغسل الآن ربما غفل عنه بعد ذلك فلا يصح الغسل لترك ذلك فان ذكره احتاج إلى مسح فرجه فينتقض وضوؤه أو يحتاج إلى كلفة في لف خرقة على يده (باب من بدأ بالحلاب) قوله (محمد بن المثنى) بضم الميم وبالمثناة وبالنون المفتوحتين تقدم في باب حلاوة الإيمان. قوله (أبو عاصم) أى الضحاك بن مخلد بفتح الميم وسكون المنقطة وفتح اللام البصرى المتفق عليه علما وعملا ولقب بالنبيل لأن شعبة خلف أن لا يحدث شهرا فبلغ ذلك أبا عاصم فقصده فدخل مجلسه فقال حدث وغلغلى المطارحر كفارة يمينك فأعجبه ذلك وقال أبو عاصم نبيل فلقب به وقيل لغير ذلك وتقدم ذكره في باب القراءة والارض على المحدث. قوله (حظلة) أى ابن أبى سفيان مر في باب دعاؤكم إيمانكم و (القاسم) هو ابن محمد بن أبى بكر الصديق التيمى الملقب بأفضل أهل زمانه كان ثقة عالما فقيها من الفقهاء السبعة بالمدينة إماما ورعا من خيار التابعين مات سنة بضع ومائة. قوله (الحلاب) بكسر الحاء المهملة

بَشَقَ رَأْسَهُ الْإِيْمَنُ ثُمَّ الْإِيْسَرُ فَقَالَ بَهْمَا عَلَى رَأْسِهِ

٢٥٨

للضممة
والاستنطاق
في الجنبه

بَابُ الْمَضْمُضَةِ وَالْإِسْتِنْشَاقِ فِي الْجَنْبَةِ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ بْنُ

وخفة اللام وبالموحدة قال الخطابي هو اناء يسع قدر حلبة ناقة وأحسب البخارى توهم أنه أريد به
المحلب الذى يستعمل فى غسل الأيدى وليس هذا من الطيب فى شيء وانما هو على ما فسرت لك قال ابن
بطال قيل الحلاب اناء يسع حلبة ناقة وهو المحلب بكسر الميم وأما المحلب بالفتح فهو الحب الطيب الرائحة
قال وأظن البخارى جعل الحلاب فى هذه الترجمة ضربا من الطيب فان كان ظن ذلك فقد وهم وانما الحلاب
الذى كان فيه طيب رسول الله صلى الله عليه وسلم الذى كان يستعمله عند الفسل وفى الحديث الحض على استعمال
الطيب عند الفسل تأسيا بالنبي صلى الله عليه وسلم وأقول لم توهم البخارى ذلك بل أراد به الاناء ومقصوده أنه
صلى الله عليه وسلم كان يبتدىء عند الفسل بطلب ظرف للماء فان قلت لحينئذ لا يكون فى الباب ذكر
للطيب . قلت ما عقد ترجمة الباب الا بأحد الأمرين حيث جاء بأو الفاصلة دون الواو الواصلة فوفى
بذكر أحدهما ثم ان البخارى كثيرا يذكر فى الترجمة شيئا ولا يذكر فى الباب حديثا متعلقا به لأمور تقدم
ذكرها أو أيضا هو مشترك الا لزام إذ على تقدير أن يراد به الذى يستعمل فى غسل الأيدى لا يكون أيضا
فيه ذكر للطيب . فان قلت لا مناسبة بين ظرف الماء والطيب . قلت المناسبة من حيث ان كلاهما يقع
فى مبتدأ الغسل ويحتمل أنه أراد بالحلاب الاناء الذى فيه الطيب يعنى بدأ تارة بطلب ظرف الطيب
وتارة بطلب نفس الطيب سلنا أنه توهم ما يستعمل فى غسل الأيدى لكن غرضه منه أنه ليس بطيب
بدليل أنه جملة قسما للطيب حيث ذكره بلفظ أو فى الترجمة يعنى أنه يبتدىء بماء يغسل به الأيدى أو بالطيب
إذ المقصود رفع الأذى وذلك بأحد أمرين إما بمزيل له وهو ما يغسل اليد به وأما بتحصيل ضده
وهو الطيب وأما جملة ضربا من الطيب لخاشا وكلا . قال النووى قال الأزهري إنه الحلاب بضم الجيم
وتشديد اللام وأراد به ماء الورد وهو فارسى معرب . الجوهري: المحلب بالفتح دواء والحلبة بالضم حب
معروف والحلب بضم الحاء وفتح اللام الشديدة نبت يمتاده الاطباء قال الاصمعى هو بقلة جمعة غيرها
فى خضرة تنسبط على الأرض يسيل منها اللبن إذا قطع شيء منها وسقاه حليما دبغ بالحبب قوله (بهما)
أى بالكافين (باب المضمضة والاستنشاق فى الجنبه) أى فى غسل الجنبه . قوله (عمر) بدون الواو

غِيَاثٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ قَالَ حَدَّثَنِي سَالِمٌ عَنْ كُرَيْبٍ عَنْ ابْنِ
عَبَّاسٍ قَالَ حَدَّثَنَا مَيْمُونَةُ قَالَتْ صَبَبْتُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غُسْلًا
فَأَفْرَغَ يَمِينَهُ عَلَى يَسَارِهِ فغَسَلَهُمَا ثُمَّ غَسَلَ فَرْجَهُ ثُمَّ قَالَ يَدَهُ الْأَرْضَ فَسَحَّهَا
بِالتُّرَابِ ثُمَّ غَسَلَهَا ثُمَّ تَمَضَّمُضَ وَاسْتَنْشَقَ ثُمَّ غَسَلَ وَجْهَهُ وَأَفَاضَ عَلَى رَأْسِهِ
ثُمَّ تَحَنَّى فَغَسَلَ قَدَمَيْهِ ثُمَّ أَتَى بِمَنْدِيلٍ فَلَمْ يَنْفُضْ بِهَا

(ابن حفص) بالفاء والمهملتين (ابن غياث) بكسر المعجمة وخفة التحتانية وبالمثلثة مات سنة ثنتين
وعشرين ومائتين وأبو حفص بن غياث بن طلق النخعي الكوفي ولي القضاء ببغداد أوثق أصحاب الأعمش
ثقة فقيه عفيف حافظ مات سنة ست وتسعين ومائة. قوله (غسلا) بضم الغين هو الماء الذي يغتسل به وفي
الحديث غسل اليدين والفرج وذلك اليد بالأرض والمضمضة والاستنشاق قبل الغسل وأما
كونها واجبين أو ستين فقد تقدم في باب غسل الوجه باليدين المذاهب فيها وفي دليل على إطلاق
الفرج على الذكر. قوله (تحنى) أى بعد عن مكانه وإنما أخر غسل القدمين بيانا للجواز ولفظ
(أنى) بضم الهمزة (والمنديل) بكسر الميم معروف وهو مأخوذ من التذلل وهو الوسخ لأنه يتدلى به ويقال
تدلت بالمنديل قال الجوهري ويقال أيضا تمدلت به وأنكرها الكسائي ويقال تمدلت به وهو لغة
فيه. قوله (لم ينفض بها) وفي بعض النسخ بعده قال أبو عبد الله يعنى لم يتمسح بها. الجوهري:
المنفض الممشف، فان قلت لم أنت الضمير في بها. قلت لأن المنديل في معنى الحرقعة وعن عائشة رضى
الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم كانت له خرقعة يتنشف بها. النووي: فيه استحباب ترك التنشيف وقد
اختلف أصحابنا فيه في الوضوء والغسل على خمسة أوجه أشهرها أن المستحب تركه والثاني أنه مكروه
والثالث أنه مباح والرابع أنه مستحب لما فيه من الاحتراز عن الاوساخ والخامس يكره في الصيف
دون الشتاء. التيمي: في الحديث دليل على أنه صلى الله عليه وسلم كان يتنشف ولولا ذلك لم يأت بالمنديل
وانما رده لأنه لا يمكن أن كان وسخا أو نحوه قال ابن بطال وأراد النبي صلى الله عليه وسلم إبقاء بركة الماء
والتواضع بذلك وقال والعلماء مجمعون على سقوط وجوب الوضوء في غسل الجنابة والمضمضة

٢٥٩

مسح اليد
بالتراب

بَابُ مَسْحِ الْيَدِ بِالتُّرَابِ لِيَكُونَ أَنْقَى حَرِثًا الْحَمِيدِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا
سُفْيَانُ قَالَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ عَنْ كُرَيْبٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ
عَنْ مَيْمُونَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اغْتَسَلَ مِنَ الْجَنَابَةِ فَغَسَلَ فَرْجَهُ بِيَدِهِ
ثُمَّ دَلَكَ بِهَا الْخَائِطَ ثُمَّ غَسَلَهَا ثُمَّ تَوَضَّأَ وَضُوءَهُ لِلصَّلَاةِ فَلَبَّأَ فَرَّغَ مِنْ غُسْلِهِ
غَسَلَ رِجْلَيْهِ

بَابُ هَلْ يَدْخُلُ الْجَنْبُ يَدُهُ فِي الْإِنَاءِ قَبْلَ أَنْ يَغْسِلَهَا إِذَا لَمْ يَكُنْ عَلَى

ادخال الجنب
يده في الإناء

والاستنشاق ستنان في الوضوء فإذا سقط فرض الوضوء في الجنابة سقط توابعه فدل أن ما روته ميمونة
فيه سنة لأنه صلى الله عليه وسلم كان يلتمس الكمال والأفضل في جميع عباداته قال وسي الفعل في ثم قال يديه
الأرض قولاً كما سمي القول فعلماً في حديث لا حسد إلا في اثنين حيث قال في الذي يتلو القرآن أو تبت
مثل ما أوتى لفعلت مثل ما فعل وقال وفيه أن الإشارة باليد تسمى قولاً تقول العرب قل لي برأسك أي أمله
﴿باب مسح اليد بالتراب لتكون أي اليد﴾ أنقى أي أطهر . فان قلت أفعل التفضيل لا يستعمل إلا
بالإضافة أو بمن أو باللام . قلت من محذوفة أي أنقى من غير المسحوحة . فان قلت لا بد من المطابقة
بين اسم كان وخبره ولا مطابقة هنا . قلت أفعل التفضيل إذا كان بمن فهو مفرد مذكر لا غير . قوله
﴿عبد الله بن الزبير﴾ بضم الزاي ﴿الحميدى﴾ بضم المهملة وفتح الميم وسكون التحتية منسوباً إلى جده
تقدم في أول حديث من هذا الصحيح ﴿وسفيان﴾ أي ابن عيينة و﴿الأعمش﴾ أي سليمان التيمي وفيه
ثلاثة تابعيون وصحابيان . قوله ﴿فغسل﴾ فان قلت الفاء للتعقيب وغسل الفرج ليس متعباً على
الاعتسال بل مقدم عليه وكذا الدالك والوضوء . قلت الفاء تفصيلية لأن هذا كله تفصيل للاغتسال المجمع
والمفصل يعقب المجمع . فان قلت قد علم هذه الترجمة من حديث الباب المتقدم فما فائدة التكرار
قلت غرض البخاري في أمثاله أن يشعر باختلاف استخراج الشيوخ وتفاوت سياقاتهم مثلاً عمر بن
حفص روى هذا الحديث في معرض بيان المضمضة والاستنشاق في غسل الجنابة والحيدى رواه في معرض
بيان مسح اليد بالتراب لحافظ على السباق وما استخرجه الشيوخ منه مع ما فيه من التقوية

- يَدِهِ قَدْرَ غَيْرِ الْجَنَابَةِ وَأَدْخَلَ ابْنُ عُمَرَ وَالْبَرَاءُ بْنُ عَازِبٍ يَدَهُ فِي الطَّهْوَرِ وَلَمْ يَغْسِلْهَا ثُمَّ تَوَضَّأَ وَلَمْ يَرِ ابْنُ عُمَرَ وَابْنُ عَبَّاسٍ بِأَسَابِمَا يَنْتَضِعُ مِنْ غُسْلِ الْجَنَابَةِ ٢٦٠
- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ أَخْبَرَنَا أَفْلَحُ عَنْ الْقَاسِمِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كُنْتُ أَغْتَسِلُ أَنَا وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ إِنَاءٍ وَاحِدٍ تَخْتَلِفُ أَيْدِينَا فِيهِ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اغْتَسَلَ مِنَ الْجَنَابَةِ غَسَلَ يَدَهُ حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ قَالَ ٢٦١
- حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي بَكْرِ بْنِ حَفْصٍ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كُنْتُ أَغْتَسِلُ

والتأكيد (باب هل يدخل الجنب يده) و(القدر) ضد النظافة وقدرت الشيء بالكسر إذا كرهته قوله (البراء) بتخفيف الراء والمد على الصحيح (ابن عازب) بالمهملة والزاي الصحاحي تقدم في باب الصلاة من الإيمان . قوله (الطهور) بفتح الطاء على اللغة المشهورة والمراد من يده يد كل واحد منهما وفي بعض النسخ يدهما لم يفسلاهما (وتمت وضأ) بالثنية في المواضع الثلاثة (وينضج) أى يترشش ويتقطر قال الحسن ومن يملك انتشار الماء إنا لبرجو من رحمة الله ما هو أوسع منه . قوله (عبد الله ابن مسلمة) بفتح الميم واللام وسكون المهملة بينهما القعنى المدنى أحد الأعلام مجاب الدعوة مر في باب من الدين الفرار من الفتن . قوله (أفلاح) بفتح الهمزة واللام وسكون الفاء وبالحاء المهملة ابن حميد وصغرا مخفف الياء الأنصارى المدنى مات سنة ثمان وخمسين ومائة (والقاسم) هو ابن محمد الصدوق أحد فقهاء المدينة السبعة سبق قريبا والرواة كلهم مدنيون . قوله (والنبي) يجوز فيه الرفع النصب و(تختلف) أى في الإدخال في الإناء والاخراج . قوله (حماد) بتشديد الميم ابن زيد مر في باب المعاصي من أمر الجاهلية و(هشام) بكسر الهاء التابعى ابن عروة وأبوه أى عروة ابن الزبير يروى عن خالته رضى الله عنهما تقدموا في باب الوحي . قوله (أبو الوليد) بفتح الواو وكسر اللام هشام الطيالسي تقدم في باب علامة الإيمان حب الانصار و(أبو بكر بن حفص) في باب الغسل بالاصح

أَنَا وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ إِنْاءٍ وَاحِدٍ مِنْ جَنَابَةٍ وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ
 الْقَاسِمِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ مِثْلَهُ حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ ٢٦٣
 عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَبْرِ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْمَرْأَةُ مِنْ نِسَائِهِ يَغْتَسِلَانِ مِنْ إِنْاءٍ وَاحِدٍ زَادَ مُسْلِمٌ وَوَهَبٌ عَنْ
 شُعْبَةَ مِنَ الْجَنَابَةِ

قوله (من جنابة) فان قلت كيف جاز أن يعاق فعل واحد حرفا جر من جنس واحد وهو كلمة
 من . قلت ليسا متعلقين بفعل واحد إذ الأولى متعاقبة بمقدر كقولنا آخذين الماء من إناوا واحداً ومستعملين
 منه ففي ظرف مستقر والثانية لغو أو جاز إذا كان بمعنىين مختلفين كما في المبحث فان الثانية بمعنى
 لأجل الجنابة ومن جهةها والأولى لمحض الابتداء . قوله (وعن عبد الرحمن) أي ابن القاسم بن
 محمد الفقيه الرضا بن الرضا وأمه أسماء بنت عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق قال ابن عينة لم يكن
 بالمدينة رجل أَرْضَى من عبد الرحمن وهو من خيار المسلمين ثقة ورع كثير الحديث مات سنة
 ست وعشرين ومائة بالقدس وقيل بالمدينة وهو عطف على أبي بكر أي قال أبو الوليد حدثنا شعبة
 عن عبد الرحمن أيضا فيكون مسندا متصلا ولا يكون تعليقا وإن احتمل اللفظ التعليق . قوله
 (عن أبيه) أي القاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق يروى عن عمته عائشة رضى الله عنهم و(مثله) منصوب .
 وجاز رفه وفي بعضها بمثله بزيادة الجار . قوله (عبد الله بن عبد الله) مكررا مكبرا (ابن جبر) بفتح الجيم
 وسكون الواحدة والرجال تقدموا في باب علامة الإيمان . قوله (مسلم) بلفظ الفاعل من الاسلام بن ابراهيم
 الشحام تقدم في باب زيادة الإيمان (ووهب) بسكون الهاء ابن جرير بفتح الجيم والراء المكررة البصري مات
 سنة ست ومائتين والظاهر أنه تعليق من البخاري بالنسبة اليه لأنه حين وفاة وهب كان ابن ثني عشرة سنة
 ويحتمل أنه قد سمع منه وإدخاله في سلك مسلم يؤيد ذلك . فان قلت لم يذكر شيخ شعبة فعلام
 تحمله . قلت على الشيخ المذكور في الاسناد للتقدم وهو عبد الله فكأنه قال عن شعبة عن عبد الله
 قال سمعت أبا قال قلت كيف يدل هذا الحديث ونحوه على الترجمة . قلت لأنه لما جاز

باب تَفْرِيقِ الْغُسْلِ وَالْوُضُوءِ وَيَذْكُرُ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ غَسَلَ قَدَمَيْهِ مهرق النسل
والوضوء

بَعْدَ مَا جَفَّ وَضُوءُهُ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حُجُوبٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ قَالَ ٢٦٤

حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ عَنْ كُرَيْبِ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَتْ مَيْمُونَةُ وَضَعْتُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَاءً يَغْتَسِلُ بِهِ فَأَفْرَغَ عَلَى يَدَيْهِ فَغَسَلَهُمَا مَرَّتَيْنِ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا ثُمَّ أَفْرَغَ يَمِينَهُ عَلَى شِمَالِهِ

إدخال اليد في أثناء الغسل قبل تمام رفع الحدث جاز في ابتدائه أيضا . فان قلت كيف التوفيق بينه وبين حديث هشام إذا اغتسل من الجنابة غسل يده . قلت ذلك مندوب وهذا جائز وقد يقال هذا مطلق وذاك مقيد فيحمل المطلق على المقيد فيحكم بالنسب . وغسل الرسول إياه . قبل الاغتسال دائما قال ابن بطلان : ان قال قائل أين موضع الترجمة من الأحاديث فأكثرها لا ذكر فيه لغسل اليد . قيل له حديث هشام مفسر لمعنى الباب وإن البخاري حمل حديث غسل اليد قبل إدخالها على ما إذا خشى أن يكون علق بها شيء من النجاسة أو غيرها وما لا ذكر فيه لغسل اليد حمل على حال يقين الطهارة فاتفق بذلك التعارض عنها قال ومعنى ترجمة الباب أنه إذا كانت يده طاهرة من النجاسات وهو جنب فإنه يجوز له أن يدخل يده في الاناء قبل أن يغسلها وليس شيء من أعضائه نجسا بسبب حال الجنابة لقوله صلى الله عليه وسلم المؤمن لا ينجس (باب تفریق الغسل والوضوء) قوله (ويذكر) هذا تعليق بصفة الترييض ولو قال وذكر ابن عمر لكنا بصيغة التصحيح لأنه جزم بذلك . قوله (وضوءه) بفتح الواو أى الماء الذى توضع به وهذا دليل على جواز تفریق غسل أعضاء الوضوء وهو مذهب الشافعى حيث قال لا تجب الموالاة بينهما قوله (محمد بن محبوب) بالحاء المهملة وبالواحدتين قيل محبوب لقب واحمه الحسن أبو عبد الله البصرى مات سنة ثلاث وعشرين ومائتين و (عبد الواحد) بالحاء المهملة ابن زياد بالزاي والتحتانية تقدم في باب «وما أوتيتم من العلم إلا قليلا» وباقى الرواة وأكثر مباحث الحديث قد سبق . قوله (ثلاثا) الظاهر أنه متعلق بجميع الأفعال الساجدة من قوله ثم أفرغ يمينه إلى هنا ويحمل اختصاصه بالفعل الأخير

فَغَسَلَ مِذَاكِرَهُ ثُمَّ دَلَكَ يَدَهُ بِالْأَرْضِ ثُمَّ مَضَمَضَ وَاسْتَشَقَّ ثُمَّ غَسَلَ وَجْهَهُ
وَيَدَيْهِ وَغَسَلَ رَأْسَهُ ثَلَاثًا ثُمَّ أَفْرَغَ عَلَى جَسَدِهِ ثُمَّ تَنَحَّى مِنْ مَقَامِهِ فَغَسَلَ قَدَمَيْهِ

٢٦٥

الامراغ
بالنون

بَابُ مَنْ أَفْرَغَ يَمِينَهُ عَلَى شِمَالِهِ فِي الْغُسْلِ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ
قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ عَنْ كُرَيْبٍ

قَالَ الشَّافِعِيُّ الْقَيْدُ الْمُنْعَبُ لِلْجَمَلِ يَعُودُ إِلَى الْجَمَلِ كُلِّهَا وَالْحَنَفِيَّةُ تَخْتَصُّ بِالْآخِرَةِ مِنْهَا . قَوْلُهُ (ثُمَّ تَنَحَّى) أَيْ بَعْدَ (مِنْ مَقَامِهِ) يَفْتَحُ الْمِيمَ اسْمَ الْمَكَانِ . فَإِنْ قُلْتَ هُوَ مَكَانُ الْقِيَامِ قَبْلَ اسْتِفَادِ مِنْهُ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اغْتَسَلَ قَائِمًا . قُلْتَ ذَلِكَ أَصْلُهُ لَكِنَّهُ اشْتَهَرَ بِعَرَفِ اسْتِمَالِ لِمَطْلُوعِ الْمَكَانِ قَائِمًا كَانَ أَوْ قَاعًا فِيهِ . فَإِنْ قُلْتَ مَا مَعْنَى التَّرْجُمَةِ هَلِ الْمُرَادُ مِنْهُ بَيَانُ عَدَمِ وَجُوبِ الْمَوَالَاةِ حَتَّى يَجُوزَ فِي الْغُسْلِ - ادْخَالُ عَمَلٍ آخَرَ بَنِيَّةً وَكَذَا فِي الْوُضُوءِ أَوْ بَيَانُ عَدَمِ دُخُولِ الْوُضُوءِ فِي الْغُسْلِ حَتَّى لَوْ كَانَ عِدَّتَانِ بِالْحَدِيثَيْنِ لَا يَكْفِيهِ الْغُسْلُ . قُلْتَ لَفْظُ التَّرْجُمَةِ يَحْتَمِلُهُمَا وَأَمَّا مَوْضِعُ دَلَالَةِ الْحَدِيثِ عَلَى التَّرْجُمَةِ بِالْمَعْنَى الْأُولَى فَمَوْحِيثُ فَرْقٍ بَيْنَ غَسْلِ أَعْضَاءِ الْوُضُوءِ بِإِفْرَاقِ الْمَاءِ عَلَى جَسَدِهِ وَالتَّنَحَّى عَنْ مَقَامِهِ وَبِالْمَعْنَى الثَّانِيَةِ لِحَيْثُ أَنَّهُ لَمْ يَكْتَفِ بِالْغُسْلِ بَلْ تَوَضَّأَ أَيْضًا لَكِنَّ الظَّاهِرَ الْأَوَّلَ بِدَلِيلِ ذِكْرِ فِعْلِ ابْنِ عَمْرِو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا . قَالَ ابْنُ بَطَالٍ: اخْتَلَفُوا فِي تَفْرِيقِ الْوُضُوءِ وَالْغُسْلِ فَأَجَازَهُ الشَّافِعِيُّ وَأَبُو حَنِيفَةَ وَلَمْ يَجُوزْهُ مَالِكٌ إِذَا فَرَقَهُ حَتَّى يَحْفَ فَإِنْ فَرَقَهُ يَسِيرًا جَازَ وَإِنْ فَرَقَهُ نَاسِيًا يَجُزُّهُ وَإِنْ طَالَ وَرَوَى ابْنُ وَهْبٍ عَنْ مَالِكٍ أَنَّ الْمَوَالَاةَ مُسْتَحَبَّةٌ أَحْتَجُّ مِنْ جُوزِ التَّفْرِيقِ بِهَذَا الْحَدِيثِ وَبِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَمَرَ بِغُسْلِ الْأَعْضَاءِ فَنَآءً ، بِغُسْلِ مَا أَمَرَ بِهِ مُتَفَرِّقًا فَقَدْ أَتَى بِمَا أَمَرَ بِهِ وَالْوَاوُ فِي الْآيَةِ لَا تَعطَى الْفُورَ وَقَالَ الطَّلْحَاوِيُّ جَفُوفُ الْوُضُوءِ لَيْسَ بِحَدِّثٍ فَلَا يَنْقُضُ . كَمَا أَنَّ جَفُوفَ سَائِرِ الْأَعْضَاءِ لَا يَبْطِلُ الطَّهَارَةُ وَاحْتِجُّ مِنْ لَمْ يَجُوزْهُ بِأَنَّ التَّنَحَّى مِنْ مَوْضِعِ الْغُسْلِ بِقَرَبٍ وَبَعْدٍ وَاسْمُ التَّنَحَّى بِالْقَرَبِ أَوَّلُ وَالَّذِي مَضَى عَلَيْهِ عَمَلُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَوَالَاةُ وَتَوَاطَأَ عَلَى ذَلِكَ فَضْلُ السَّلَفِ . فَإِنْ قُلْتَ لِمَا جَازَ التَّفْرِيقَ الْيَسِيرَ جَازَ الْكَثِيرَ . كَمَا فِي أَعْمَالِ الْحُجَّ . قُلْتَ جَازَ الْعَمَلَ الْيَسِيرَ فِي الصَّلَاةِ وَلَمْ يَجْزِ الْكَثِيرُ فِيهَا بَلِ الْقِيَاسُ عَلَى الصَّلَاةِ أَوَّلَى لِأَنَّ الطَّهَارَةَ تَرَادُفُ الصَّلَاةَ (بَابُ مَنْ أَفْرَغَ يَمِينَهُ عَلَى شِمَالِهِ) قَوْلُهُ (مُوسَى) أَيْ ابْنُ إِسْمَاعِيلَ التَّبَوُّذُ ذِكْرُ (أَبُو عَوَانَةَ) يَفْتَحُ الْمِهْمَلَةَ وَبِحَفَّةِ الْوَاوِ وَبِالنُّونِ الْوَضَاحُ الْيَشْكُرِيُّ تَقْدَمُ فِي بَابِ الْوَحْيِ (وَبِمِيمُونَةٍ)

مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ مَيْمُونَةَ بِنْتِ الْحَارِثِ قَالَتْ وَضَعْتُ
لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غُسْلًا وَسَتَرْتُهُ فَصَبَّ عَلَى يَدِهِ فغَسَلَهَا مَرَّةً
أَوْ مَرَّتَيْنِ قَالَ سُلَيْمَانُ لَا أَذْرِي أَذَكَرَ الثَّلَاثَةَ أَمْ لَا ثُمَّ أَفْرَغَ يَمِينَهُ عَلَى شِمَالِهِ
فغَسَلَ فَرْجَهُ ثُمَّ ذَلِكَ يَدُهُ بِالْأَرْضِ أَوْ بِالْحَائِطِ ثُمَّ تَمَضَضَ وَاسْتَنْشَقَ وَغَسَلَ
وَجْهَهُ وَيَدَيْهِ وَغَسَلَ رَأْسَهُ ثُمَّ صَبَّ عَلَى جَسَدِهِ ثُمَّ تَنَحَّى فغَسَلَ قَدَمَيْهِ فَنَاولَتْهُ
خُرْقَةً فَقَالَ يَدُهُ هَكَذَا وَلَمْ يَرُدَّهَا

بنت الحارث حالة ابن عباس أم المؤمنين تقدمت في باب السمر في العلم (والحارث) بالثالثة وقد يكتب
بدون الالف تخفيفا . قوله (غسلا) بضم الغين هو ما يغتسل به وأما بفتحها فهو فعل الغتسل وبكسرهما
ما يغسل به كالسدر وسبق تحقيقه (وسترته) أى غطيته . قوله (فصب) وهو معطوف على محذوف أى
فأراد رسول الله صلى الله عليه وسلم الغسل فكشف رأسه فأخذته فصب على يده والمراد باليد الجنس
فيصح إرادة كليهما منه . قوله (قال سليمان) هو الاعشى المذكور وهذا مقول أبى عوانة وفاعل ذكر
سالم المذكور . قوله (فناولته) أى أعطيته خرقه ليتنشف بها (وقال يده) أى أشار يده هكذا أى
لاتأوليتها ولفظ (ولم يردّها) مشتق من الإرادة لامن الرد في الحديث ترك التنشيف وقد اختلف
الصحابه رضى الله عنهم في التنشيف على ثلاثة مذاهب لا بأس به في الوضوء والغسل وبه قال أنس
مكرهه فيها وبه قال ابن عمر يكره في الوضوء دون الغسل وبه قال ابن عباس وتقدم في باب
المضمضة والاستنشاق في الجنبه أن لا يصبأنا فيه خمسة أوجه بلا فرق بينهما وفيه خدمة الزوجات
للأزواج وتغطية الماء والصب على اليد دون إدخالها فيه قال ابن بطال الحديث محمول عند البخارى
على أنه كان في يده أوفى فرجه أذى فلذلك ذلك يده بالأرض وغسلها قبل ادخالها في وضوئه الخطأى :
أما صب الماء يمينه على شماله في الاستنجاء فهو ذو وجه واحد لا يجوز غيره وأما في غسل الاطراف
فإن كان الاناء الذى يتوضأ منه إناء واسعا يضعه عن يمينه ويأخذ منه الماء يمينه وإن كان

٣٦٦

من طوره
المجامع

باب إِذَا جَامَعَ ثَمَّ عَادَ مِنْ دَارٍ عَلَى نِسَائِهِ فِي غُسْلٍ وَاحِدٍ **حَدَّثَنَا** مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدَى وَيَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ الْمُنتَشِرِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ ذَكَرْتُهُ لِعَائِشَةَ فَقَالَتْ يَرْحَمُ اللَّهُ أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ كُنْتُ أَطِيبُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَطُوفُ عَلَى نِسَائِهِ ثُمَّ يَضِغُ مُحْرَمًا يَضِغُ طَيِّبًا **حَدَّثَنَا** مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ هِشَامٍ قَالَ

٣٦٧

ضيقا كالقمام يضعه عن يساره ويصب الماء منه على يمينه وأما رده الحرق فلا دلالة فيه على أنه غير مباح فقد روى عن قيس بن سعد أنه قال اغتسل النبي صلى الله عليه وسلم فأثنيته بملحفة فالتحف بها وكان ابن عباس يكره في الوضوء ولم يكره في الاغتسال. القاضي البيضاوي: وفي الحديث الدلالة على أن الأولى تقديم الاستنجاء وإن جاز تأخيرها لأنها طهارتان مختلفتان فلا يجب الترتيب بينهما والوضوء قبل الغسل واختلف في وجوبه فأوجبوه داود مطلقا وقوم أن كان محدثا ومنصوص الشافعي رضي الله عنه أن الوضوء يدخل في الغسل فيجزئه لها والتباعد عن مقامه لغسل الرجلين (باب إذا جامع ثم عاد) وفي بعضها عاود قوله (محمد بن بشار) بفتح الموحدة وشدة المعجمة المعروف ببندار مر في باب ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يتخولم قوله (ابن أبي عدى) بفتح المهملة وكسر الدال المهملة أيضا وبالتحتانية المشددة هو محمد بن إبراهيم المكي بأبي عدى مات بالبصرة سنة أربع وتسعين ومائة و(يحيى بن سعيد) أى القبطان تقدم في باب من الإيمان أن يجب لأخيه. قوله (إبراهيم بن محمد بن المنتشر) بلفظ الفاعل من الافعال بالذون والشين المعجمة وأبوه محمد ابن أخى مسروق الكوفي اليربوعي. قوله (ذكرته) أى قول ابن عمر ما أحب أن أصبح محرما أنضغ طيبا وكنى بالعنبر عنه لأنه معلوم عند أهل الشأن. قوله (أبا عبد الرحمن) هو كنية ابن عمر رضي الله عنهما استرحمت عائشة له بشوفا يرحم الله أشعارا بأنه قد سها فيما قاله في شأن النضغ وغفل عن حال رسول الله صلى الله عليه وسلم. قوله (ينضغ) بالحاء المعجمة وفي بعضها بالمهملة. الجوهري: قال أبو زيد النضغ بالاعجام الرش مثل النضغ بالإهمال وهما بمعنى قال الأصمعي يقال أصابته نضغ من كذا وهو أكثر من النضغ بالمهملة قال ابن بطال النضغ

حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ قَتَادَةَ قَالَ حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدُورُ عَلَى نِسَائِهِ فِي السَّاعَةِ الْوَاحِدَةِ مِنَ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَهِنَّ إِحْدَى عَشْرَةَ قَالَ قُلْتُ لَأَنَسٍ أَوْ كَانَ يُطِيقُهُ قَالَ كُنَّا تَتَحَدَّثُ أَنَّهُ أُعْطِيَ قُوَّةَ ثَلَاثِينَ وَقَالَ سَعِيدٌ عَنْ قَتَادَةَ إِنَّ أَنَسًا حَدَّثَهُمْ تِسْعَ نِسْوَةٍ

بالمنقطة كالطالع يقال نضج ثوبه بالطيب . قوله ﴿محمد بن بشار﴾ هو المذكور آنفاً و﴿معاذ﴾ بضم الميم وبالذال المعجمة ابن هشام بكسر الهاء الدستوائي بفتح المهملة وسكون المهملة وفتح الهوقاية البصري مات سنة مائتين وأبوه هشام بن أبي عبد الله تقدم في باب زيادة الإيمان ونقصانه . قوله ﴿قَتَادَةَ﴾ بفتح القاف الأكمة السدوسي . وفي باب من الإيمان أن يحب لأخيه والرجال كلهم بصريون . قوله ﴿من الليل والنهار﴾ الواو بمعنى أو والهزة في ﴿أَوْ كَانَ﴾ للاستفهام ومدخولها مقدر وهو نحو أثبت ذلك هذا هو مقول قَتَادَةَ ولفظ ثلاثين يميزه محذوف أي ثلاثين رجلاً وبه استدلت من جواز الزيادة على تسع زوجات للنبي صلى الله عليه وسلم وهو الأصح عند الشافعية . فان قلت دلالة هذا الحديث على الترجمة ظاهرة إذ يتعدى في ساعة واحدة المباشرة والغسل إحدى عشرة مرة فإوجه دلالة الحديث السابق عليها . قلت هو مطلق يحمل على هذا المقيد أو دل عليها من حيث العادة إذ الغالب أنه يتعسر في ليلة واحدة مثل ذلك . قوله ﴿سَعِيدٌ﴾ أي ابن أبي عروبة بفتح المهملة وضم الراء وبالموحدة ثقة فقيه البصري وهو أول من صنف من البصريين مات سنة ست وخمسين ومائة والظاهر أنه تعليق من البخاري ويحتمل أن يكون من كلام ابن عدى ويحيى القطان لأنهما يرويان عن ابن أبي عروبة وأن يكون من كلام معاذ إن صح سماعه من سعيد والله أعلم . قوله ﴿تِسْعَ نِسْوَةٍ﴾ أي قال بدل إحدى عشرة تسع نِسْوَةٍ وتسع مرفوع لأنه خبر وهن عائشة وحفصة وأم سلمة وزينب بنت جحش وأم حبيبة وجويرية وميمونة وسودة وصفيّة وهذا التسع بلا خلاف وأما الآخران فقبل هما زينب بنت خزيمة وريحانة والنسوة بكسر النون وضمها والكسر جاء القرآن العزيز قال ابن بطال: اختلفوا في أنه إذا وطئ جماعة نساءه في غسل واحد هل عليه أن يتوضأ وضوءه للصلاة عند وطئ كل واحدة منهن أم لا ولم يختلفوا في جواز وطئ جماعة في غسل واحد ويحتمل أن يكون دورانه عليه الصلاة

٢٦٨

الوضوء
من للمذي

بَابُ غَسْلِ الْمَذْيِ وَالْوُضُوءِ مِنْهُ حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ قَالَ حَدَّثَنَا زَائِدَةُ عَنْ أَبِي حَصِينٍ عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَلِيٍّ قَالَ كُنْتُ رَجُلًا مَذَّاءً فَأَمَرْتُ رَجُلًا أَنْ يَسْأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِمَكَانِ ابْنَتِهِ فَسَأَلَ فَقَالَ تَوَضَّأَ وَاغْتَسَلَ ذَكَرَكَ

والسلام عليهن في يوم واحد لمان أحدهما أن يكون ذلك عند إقباله من سفره حيث لا قسمة لنسائه لأنه كان إذا سافر أفرع بين نسائه فأيتين أصابها القرعة خرجت معه فإذا انصرف استأنف القسمة بعد ذلك ولم تكن واحدة منهن أولى بالابتداء من صاحبها فلما استوت حقوقهن جمعهن كلهن في وقت واحد وثابها أنه استطالب أنفس أزواجه واستأذنهن في ذلك كنعو استئذانه لهن أن يمرض في بيت عائشة وثالثها أن الدوران إنما هو في يوم القرعة للقسمة قبلها لجمعهن في ذلك اليوم واستأنف القسمة بعده قال وفي الحديث أن الاماء يعددن من نسائه لقوله وهن إحدى عشرة امرأة لأنه لم يحل له من الحرائر الا تسع وفيه أنه لا يجب التدلك في الغسل إذ لو تدلك لم يبق أثر الطيب وقال الطحاوي وقد يجوز أن يكون ذلك وقد غسله وهكذا الطيب إذا كان كثيرا . النوى قال بعض أصحابنا القسم في حق رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن واجبا وإنما كان يقسم ويقرع بينهما تكريما وتبرعا لا وجوبا فلا اشكال على هذا التقدير والله أعلم (باب غسل المذي) وقد مر تعريفه وأن فيه ثلاث لغات . قوله (أبو الوليد) بفتح الواو هشام الطيالسي ومر مرأ أو (زائدة) من الزيادة ابن قدامة بضم القاف وخفة المهمله الثقفي أبو الصلت بفتح المهمله وسكرن اللام وبالمثناة الفوقانية الكوفي صاحب سنة ورعا صدوقا مات سنة ستين ومائة غازيا بالروم . قوله (أبي حصين) بفتح المهمله ثم كسر المهمله عثمان بن علقم الكوفي التابعي تقدم في آخر باب إثم من كذب على النبي صلى الله عليه وسلم . قوله (أبي عبد الرحمن) عبد الله بن حبيب السلي بضم المهمله وفتح اللام مقرء الكوفة أحد أعلام التابعين صام ثمانين رمضان مات سنة خمس ومائة . قوله (رجلا) هو المقداد بن الأسود و(لمكان ابنته) أي بسبب أن ابنته فاطمة رضي الله عنها كانت تحت نكاحي فكانت أستحي أن أسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم بنفسى عما يتعلق بالشهوات . قوله (واغسل ذكرك) فإن

بَابُ مَنْ تَطَيَّبَ ثُمَّ اغْتَسَلَ وَبَقِيَ أَثَرُ الطِّيبِ حَدَّثَنَا أَبُو النُّعْمَانِ قَالَ

حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ الْمُنْكَشَرِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ
فَذَكَرْتُ لَهَا قَوْلَ ابْنِ عُمَرَ مَا أَحَبُّ أَنْ أَصْبِحَ مُحَرِّمًا أَنْضَخَ طَيِّبًا فَقَالَتْ عَائِشَةُ
أَنَا طَيِّبْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ طَافَ فِي نِسَائِهِ ثُمَّ أَصْبَحَ مُحَرِّمًا

حَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا الْحَكَمُ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ

قلت الظاهر فيه أنه يجب غسل الذكر بتمامه لا مقدار ما تلوث منه بالمذى فقط والترجمة تدل على
غسل المذى. قلت الواجب عند الشافعي والجمهور غسل ما أصابه المذى قياسا على البول وتوفيقا بينه
وبين ما روى عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال تَوَضَّأْ وَاغْسِلْهُ وَالضَّمِيرُ رَاجِعٌ إِلَى الْمَذَى وَأَنَّهُ قَالَ فليُغْسَلْ
فرجه وليتوضأ وحقيقة الفرج إنما تقع على موضع يخرج المذى ونحوه فقط وعند مالك وأحمد في
رواية عنهما يجب غسل جميع الذكر وفي الحديث جواز تأخير الاستنجاء عن التوضؤ وكثير من
الأحكام تقدم في باب من استحيا فأمر غيره بالسؤال في آخر كتاب العلم ﴿باب من تطيب ثم اغتسل﴾ قوله
﴿أبو النعمان﴾ بضم النون محمد بن الفضل المشهور بعارف بالعين المهملة وبالراء تقدم في آخر كتاب الإيمان
وباقى الرواة تقدموا قريبا. قوله ﴿سألت عائشة﴾ أى عن التطيب قبل الإحرام والنضج بالمعجمة والمهملة
روايتان والطواف في النساء كناية عن المباشرة. فإن قلت كيف دل على الترجمة ومن أين علم منه أنه
اغتسل وبقي فيه أثر الطيب. قلت أما الاغتسال فضرورى لا بد منه وأما بقاء أثر الطيب فانها قالت
ذلك ردا على ابن عمر فلا بد من تقدير ينضح طيبا بعد لفظ أصبح محرما حتى يتم الرد وفي الحديث
أن التطيب قبل الإحرام سنة وجوز رد بعض الصحابة على بعض وخدمة الأزواج. قوله ﴿آدم﴾
ابن أبي إياس بكسر الهمزة وخفة التحتانية وبالسین المهملة تقدم في باب المسلم من سلم المسلمون
و﴿الحكم﴾ بالمهملة والكاف المفتوحين ابن عتية. صغر العتبة بالمهملة ثم الفوقانية ثم الموحدة تقدم في باب
السمر في العلم و﴿إبراهيم﴾ أى النحى التابعى مرفى باب ظلم دون ظلم و﴿الأسود﴾ غال إبراهيم المذكور في

عَائِشَةَ قَالَتْ كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى وَيصِرِ الطَّيِّبِ فِي مَفْرَقِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَهُوَ مُحَرَّمٌ

بَابُ تَخْلِيلِ الشَّعْرِ حَتَّى إِذَا ظَنَّ أَنَّهُ قَدْ أَرَوَى بَشَرَتَهُ أَفَاضَ عَلَيْهِ تَخْلِيلُ الشَّعْرِ

حَدَّثَنَا عَبْدَانُ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ٢٧١

عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اغْتَسَلَ مِنَ الْجَنَابَةِ غَسَلَ
يَدَيْهِ وَتَوَضَّأَ وَضُوَّهُ لِلصَّلَاةِ ثُمَّ اغْتَسَلَ ثُمَّ يَخْلِلُ يَدَيْهِ شَعْرَهُ حَتَّى إِذَا ظَنَّ أَنَّهُ

باب من ترك بعض الاختيار و(الويصير) بالصاد المهملة البريق والبعان (والمفرق) بفتح الميم وسكون
الفاء وكسر الراء . فان قلت من أين علم أن هذا النظر كان بعد الغسل . قلت لأنه كان حال إحرامه صلى الله
عليه وسلم وسن الغسل قبل الاحرام والغالب أن الرسول لا يترك سنة الغسل عنده . الخطأين : وفيه
بيان أن بقاء أثر الطيب على بدن المحرم إذا كان قد تطيب به قبل الاحرام غير مؤثر في إحرامه ولا موجب
عليه كفارة . قال النووي : منه مالك قائلا ان التطيب كان لمباشرة النساء ومؤولا قولها ينضح طيبا
بأنه قبل غسله وقولها كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى وَيصِرِ وهو محرم بأن المراد منه أثره لاجرمه قال وهو غير
مقبول منه لما قالت كنت أطيب رسول الله صلى الله عليه وسلم لحله وحرمة وهو ظاهر في أن
التطيب للاحرام لا للنساء . وكذا تأويله لأنه مخالف للظاهر بغير ضرورة . قال ابن بطال : في الحديث
أن السنة اتخاذ الطيب للرجال والنساء عند الجماع وكان صلى الله عليه وسلم أملك لأربه من سائر أمته
فلذلك كان لا يتجنب الطيب في الاحرام ونهانا عنه لضعفنا إذ الطيب من أسباب الجماع ودواعيه
والجماع مفسد للحجج فنع فيه الطيب للذريعة (باب تخليل الشعر) قوله (أروى) هو فعل من
الارواء يقال أرواه إذا جعله ريانا . قوله (عبدان) بفتح المهملة وسكون الموحدة وبالمهملة
والنون و(عبدالله) أي ابن المبارك تقدما في باب الوحي . قوله (إذا اغتسل) أي إذا أراد الاغتسال
و(ثم اغتسل) أي ثم اشتغل بالاغتسال و(أن قد أروى) أن هي مخففة من الثقيلة ويجب حذف ضمير

قَدْ أَرَوَى بَشْرَتَهُ أَفَاضَ عَلَيْهِ الْمَاءَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ غَسَلَ سَائِرَ جَسَدِهِ وَقَالَتْ
 كُنْتُ أَغْتَسِلُ أَنَا وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ إِيَّاهُ وَاحِدٍ نَغْرِفُ
 مِنْهُ جَمِيعًا

بَابُ مَنْ تَوَضَّأَ فِي الْجَنَابَةِ ثُمَّ غَسَلَ سَائِرَ جَسَدِهِ وَلَمْ يُعِدْ غَسْلَ
 ٢٧٢ مَوَاضِعِ الْوُضُوءِ مَرَّةً أُخْرَى حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ عِيسَى قَالَ أَخْبَرَنَا الْفَضْلُ
 ابْنُ مُوسَى قَالَ أَخْبَرَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ سَالِمٍ عَنْ كُرَيْبٍ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ ابْنِ

من توضع
 في الجنابة

الشأن معها وفي بعضها أنه (عليه) أي على شعره والمراد على رأسه واختلفوا في الشعر فقال بعضهم
 هو على عموه وخصص الآخرون شعر الرأس و(نغرف) إمّا حال، إمّا استئناف و(جميعاً) هو لفظ
 يؤكد به يقال جاءوا جميعاً أي كلهم والجمع ضد المتفرق ويحتمل هو أيضاً هنا أن يراد به جميع
 المعروف أو جميع الغارفين. قال ابن بطال: أما تخليل شعر الرأس في غسل الجنابة فجميع عليه وقادوا
 عليه شعر اللحية فكحه في التخليل ككحه إلا أنهم اختلفوا في تخليل اللحية فروى ابن القاسم عن
 مالك أنه لا يجب تخليلها لا في الغسل ولا في الوضوء وروى ابن وهب عنه إن يجب تخليلها مطلقاً
 وروى أشهب عنه أن تخليلها في الغسل واجب لهذا الحديث ولا يجب في الوضوء لحديث عبد الله
 ابن زبد في الوضوء ولم يذكر فيه تخليل اللحية وبه قال أبو حنيفة وأحمد رحمهما الله. قال الشافعي
 التخليل مسنون وإيضال الماء إلى البشرة مفروض في الجنابة وقال المازني تخليلها واجب في الوضوء
 والغسل جميعاً قال وحجة من لم يهرّ تخليلها في الجنابة أنا قد اتفقنا أن داخل الدين لا يجب غسله لعله أن يردنه سائر
 من نفس الحاجة فكذا هنا وأيضاً الأمر الذي لا لحية له يجب عليه غسل ذقنه في الوضوء والجنابة
 ثم يسقط عنه في الوضوء إذا غطاه الشعر فكذلك ينبغي أن يسقط في الجنابة (باب من توضع في
 الجنابة ثم غسل سائر جسده ولم يعد غسل مواضع الوضوء) قوله (يوسف بن عيسى) أبو أيوب
 المروروزي مات سنة تسع وأربعين ومائتين و(الفضل) بفتح الفاء وسكون المعجمة (ابن موسى) أبو
 عبد الله السنياني وسنيان بكسر المهملة وسكون التحتانية وبالنونين قرية من قرى مرو خراسان

عَبَّاسٌ عَنْ مِمْوَنَةَ قَالَتْ وَضَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَضُوءَ الْجَنَابَةِ
فَأَكْفَأَ يَمِينَهُ عَلَى شِمَالِهِ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا ثُمَّ غَسَلَ فَرْجَهُ ثُمَّ ضَرَبَ يَدَهُ بِالْأَرْضِ
أَوْ الْحَائِطِ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا ثُمَّ مَضَمَضَ وَاسْتَنْشَقَ وَغَسَلَ وَجْهَهُ وَذِرَاعَيْهِ ثُمَّ
أَفَاضَ عَلَى رَأْسِهِ الْمَاءَ ثُمَّ غَسَلَ جَسَدَهُ ثُمَّ تَحَيَّ فَغَسَلَ رِجْلَيْهِ قَالَتْ فَاتَيْتُهُ
بِخَرْقَةٍ فَلَمْ يَرِدْهَا فَجَعَلَ يَنْفُضُ يَدَهُ

قال أبو نعيم هو أثبت من ابن المبارك توفي سنة إحدى وتسعين ومائة . قوله (وضوء الجنابة)
بالتنوين في وضوء . ولام الجر في جنابة وفي بعضها وضوء الجنابة بالاضافة . فان قلت الوضوء بالفتح
اسم للماء الذي يتوضأ به لا للباء الذي يفتسل به فكيف قالت وضوءاً الجنابة . قلت تريد به مطلق الماء
الذي يظهر به ومثله يسمى بالمجاز الغير المقيد كاطلاق المرسن على أنف الانسان ونحوه مما أطلق المقيد
وأريد به المطلق . قوله (فأكفأ) بالهمزة يقال أكفأ الأناة أى قلبه و(على يساره) وفي بعضها على
شماله و(ثم ضرب يده بالأرض) في بعضها ضرب يده والمعنى فهما واحد . قوله (ذراعيه) أى
ساعديه إلى المرفق وذراع اليد بكسر الذا ل يذكر ويؤنث و(أفاض الماء على نفسه) أى أفرغه . قوله (فلم
يردها) من الإرادة وعند ابن السكك لم يردها من الرد قال في المطالع وهو وهم . قوله (ينفض) فيه دليل
على أن نفض اليد بعد الوضوء والفسل لا بأس به . قال التنويز : اختلف أصحابنا على أوجه فيه أشهرها أن
المستحب تركه والثاني مكروه والثالث أنه مباح يستوى فعله وتركه وهذا هو المختار فقد جاء هذا الحديث في
الإباحة ولم يثبت في النهي شيء أصلاً . قال ابن بطال : أجمعوا على أن الوضوء ليس بواجب في غسل الجنابة
ولما ناب غسله وواضع الوضوء وهو سنة في الجنابة عن غسلها وهو فريضة صح بذلك ما روى عن
مالك أن غسل الجمعة يجرى عن غسل الجنابة وفي الحديث حجة أيضاً لقول مالك في رجل توضأ للظهر
وصلى ثم جدد الوضوء للعصر للفضل فلما صلى العصر ذكر أن الوضوء الأول قد انتقض أن صلاته
تجزئه لأن الوضوء للسنة يجرى به صلاة الغرض قال وكان الحديث السابق وهو ما فيه ثم غسل سائر
جسده . أولى هذه الترجمة وهو مبين لرواية من روى ثم أفاض على جسده أو صب أو أفرغ على جسده
لأن المراد بذلك ما بقي من الجسد دون أعضاء الوضوء وأقول ليس في الحديث ما يدل على أن السنة نابت

بَابُ إِذَا ذَكَرَ فِي الْمَسْجِدِ أَنَّهُ جَنْبٌ يَخْرُجُ كَمَا هُوَ وَلَا يَتِيمٌ حَدَّثَنَا

عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنَا عُمَانُ بْنُ عُمَرَ قَالَ أَخْبَرَنَا يُونُسُ عَنْ الزُّهْرِيِّ
عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ وَعُدِلَتِ الصُّفُوفُ قِيَامًا
يَخْرُجُ إِلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَبَّا قَامَ فِي مَصَلَاةٍ ذَكَرَ أَنَّهُ جَنْبٌ
فَقَالَ لَنَا مَكَانَكُمْ ثُمَّ رَجَعَ فَاعْتَسَلَ ثُمَّ خَرَجَ إِلَيْنَا وَرَأْسُهُ يَقْطُرُ فَكَبَّرَ فَصَلَّيْنَا.

عن الفربعة إذ ليس فيه أن غسل الوجه واليدين والذراعين كان الوضوء أولسنة بل كان لغسل الجنابة
فلا يصح قول مالك في نياحة غسل الجمعة عن غسل الجنابة ولا يكون له حجة في أجزاء الصلاة بالوضوء
التجديدي بل ليس فيه أنه لم يعد غسل مواضع الوضوء إذ لفظ جسده في ثم غسل جسده شامل لقام
البدن أعضاء الوضوء وغيرها وكذا حكم الحديث السابق إذ المراد بسائر جسده أى باقى جسده غير
الرأس لا غير أعضاء الوضوء (باب إذا ذكر في المسجد) قوله (كما هو) ما موصولة أو موصوفة
وهو مبتدأ وخبره محذوف أى كالامر الذى هو عليه أو كحالة هو عليها . فان قلت مامعنى التشبيه هنا
قلت مثل هذه الكاف تسمى كاف المقاربة أى خرج مقاربا للامر أو الحالة التى هو عليها أى للجنابة . قوله
(عبد الله بن محمد) أى الجمعنى المسندى تقدم في باب أمور الايمان و(عثمان بن عمر) بدون الواو ابن
فارس بالفاء والراء والمهمله أبو محمد البصرى مات سنة ثمان وثمانين . قوله (يونس) هو ابن يزيد بن
الريادة و(الزهري) هو ابن شهاب و(أبو سلمة) بفتح اللام ابن عبد الرحمن تقدموا في باب الوحي . قوله
(أقيمت الصلاة) والمراد بالاقامة ذكر الالفاظ المخصوصة المشهورة المشعرة بالشروع في الصلاة
وهي أخت الأذان (وعُدلت) أى سويت وتعديل الشيء تقويمه يقال عدلته فاعتدل أى قومه
فلستقام . قوله (قيامًا) جمع قائم كتنجار وتاجر أو مصدر مجرى على حقيقته فهو تمييز أو محمول على
معنى اسم الفاعل فهو حال . قوله (مكانكم) بالنصب أى الزهو مكانكم و(رجع) أى إلى الحجر . فان
قلت من أين علم أبو هريرة أنه صلى الله عليه وسلم ذكر أنه جنب والذكر هو أمر باطنى . قلت من
القرائن . فان قلت الفاء في لفظ فكبر مشعر بعدم تكرار الاقامة لئلا يطل معنى التعقيب فهل يجوز

معه تابعه عبد الأعلى عن معمر عن الزهري ورواه الأوزاعي عن الزهري.

باب نفّض اليدين من الغسل عن الجنابة حديثا عبدان قال أخبرنا

٢٧٤

نفس اليدين
من الغسل

وقوع الفاصلة بين الإقامة والدخول في الصلاة. قلت مذهب الجمهور جواز الكلام بينهما سواء كان لمصلحة الصلاة أم لا وكذا جواز الأفعال لكن يشترط كونها من مصالحها ومنعه الآخرون وتأول فكير بأن معناه كبر بعد رعاية وظائف التكبير وما يتعلق به أو يؤول أقيمت بغير المعنى الاصطلاحي للإقامة. قوله (عبد الأعلى) أي ابن عبد الأعلى السامي بالسين المهملة وهذا تعليق من البخاري لأنه لم يدرك عصره تقدم في باب المسلم من سلم المسلمون و(معمر) بفتح اليمين ابن راشد في باب الوحي والضمير في تابعه راجع إلى عثمان وهو متابعة ناقصة. قوله (الأوزاعي) بفتح الحمة وبالزاي الإمام عبد الرحمن الدمشقي سبق في باب طلب العلم وهذا أيضا تعليق. فإن قلت لم قال أولا تابعه وثانيا ورواه. قلت لم يقل وتابعه الأوزاعي إما لأنه لم ينقل لفظ الحديث بعينه بل رواه بمعناه إذ المفهوم من المتابعة الاتيان بمثله على وجهه بلا تفاوت والرواية أعم من ذلك وإما لأنه يكون موهما بأنه تابع عثمان أيضا وليس كذلك إذ لا واسطة فيه بين الأوزاعي والزهري وأما للتفنن في الكلام أو لغير ذلك والله أعلم قال ابن بطال من التابعين من يقول إن الجنب إذا نسي فدخل المسجد فذكر أنه جنب يقيم ويخرج والحديث يرد قولهم وقال أبو حنيفة في الجنب المسافر يمر على المسجد فيه عين ماء فانه يقيم ويدخل المسجد فيستقي ثم يخرج الماء من المسجد والحديث يدل على خلافه لأنه لما لم يلزمه التيمم للخروج كذلك من اضطر إلى المرور فيه جنبا لا يحتاج إلى التيمم وقد اختلفوا في مرور الجنب في المسجد فجوزه الشافعي وقال قوله تعالى «لا تقربوا الصلاة وأتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون ولا جنبا إلا عابري سبيل حتى تغسلوا» تقديره لا تقربوا مكان الصلاة جنبا إلا عابري سبيل لقربة لفظ العبور وقد سمي المسجد باسم الصلاة في قوله تعالى «لهدمت صوامع وزيح وصلوات» وقال أحمد يجلس الجنب في المسجد ويمر فيه إذا توضأ وقال مالك والكوفيون لا يدخل فيه الجنب ولا عابر سبيل إذ المراد من الصلاة لو كان مكانها لكان مجازا على أنا نحمله على عمومه فتقول لا تقربوا الصلاة ولا مكانها على هذه الحالة إلا أن تكونوا مسافرين فقيموا واقربوا ذلك وأقول إذا وجدت القرينة يجب القول بالمجاز وهما العبور قرينة مانعة عن إرادة الحقيقة ثم الحمل على العموم ممتنع إذ يلزم منه إرادة معنى الحقيقة والمجاز باطلاق واحد

أَبُو حَمْزَةَ قَالَ سَمِعْتُ الْأَعْمَشَ عَنْ سَالِمٍ عَنْ كُرَيْبٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَتْ
 مَيْمُونَةُ وَضَعْتُ لِنَبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غُسْلًا فَسَرَّتْهُ ثَوْبٌ وَصَبَّ عَلَى
 يَدَيْهِ فَغَسَلَهُمَا ثُمَّ صَبَّ يَمِينَهُ عَلَى شِمَالِهِ فَغَسَلَ فَرَجَهُ فَضَرَبَ يَدَهُ الْأَرْضَ
 فَسَحَّهَا ثُمَّ غَسَلَهَا فَضَمَّضَ وَاسْتَنْشَقَ وَغَسَلَ وَجْهَهُ وَذِرَاعَيْهِ ثُمَّ صَبَّ عَلَى
 رَأْسِهِ وَأَفَاضَ عَلَى جَسَدِهِ ثُمَّ تَنَحَّى فَغَسَلَ قَدَمَيْهِ فَنَازِلَتْهُ ثَوْبًا فَلَمْ يَأْخُذْهُ
 فَأَنْطَلَقَ وَهُوَ يَنْفُضُ يَدَيْهِ

٢٧٥

البدن ينقى
 الرأس
 الأيمن

بَابُ مَنْ بَدَأَ بِشِقِّ رَأْسِهِ الْأَيْمَنِ فِي الْغُسْلِ حَدَّثَنَا خَلَادُ بْنُ يَحْيَى قَالَ

ولا يجوز ذلك عندنا (باب نفوذ اليمين من الغسل عن الجنابة) وفي بعضها من الجنابة ومن
 الأولى متعلقة بالنفوذ والثانية بالغسل وفي بعضها من غسل الجنابة بالإضافة، قوله (عبدان)
 بفتح المهملة وسكون الموحدة تقدم في باب الوحي و(أبو حمزة) بالمهمله والراى محمد بن ميمون السكري
 المروزي لم يكن يبيع السكر وإنما سمي السكري لخلاوة كلامه وقيل لأنه كان يحمل السكر في كفه
 وقال ابن مصعب كان أبو حمزة مستجاب الدعوة ويحكى أنه كان لأبي حمزة جار أراد أن يبيع داره
 فقيل له بكم فقال بألفين ثمن الدار وألفين ثمن جوار أبي حمزة السكري فبايع ذلك أبا حمزة فوجه
 إليه بأربعة آلاف وقال خذ هذه ولا تبع دارك مات سنة ثمان وستين ومائة. قوله (فلم يأخذه)
 دليل على أن لفظة لم يردها فيما تقدم من الإرادة وكونه من الرد وهم وفي الحديث أن ترك التنشيف سنة
 إبقاء لأثر العبادة ولا يكره لما ثبت من فعله صلى الله عليه وسلم وقد تقدم أن لصاحبنا فيه خمسة أوجه
 وأما النفذ فيه أوجه ثلاثة سبق في باب من توضأ في الجنابة وسائر مباحث الحديث مرارا
 قال ابن بطال اختلفوا في المسمع بالمتدليل بعد الطهارة في الكراهة وعدمها فكره ابن عباس أن يسمع
 به من الوضوء ولم يكرهه من الجنابة قال المهاب ويمكن أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ترك المتدليل

حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ نَافِعٍ عَنِ الْحَسَنِ بْنِ مُسْلِمٍ عَنْ صَفِيَّةَ بِنْتِ شَيْبَةَ عَنْ عَائِشَةَ
قَالَتْ كُنَّا إِذَا أَصَابَتْ إِحْدَانَا جَنَابَةٌ أَخَذَتْ يَدَيْهَا ثَلَاثًا فَوْقَ رَأْسِهَا ثُمَّ تَأْخُذُ
يَدَهَا عَلَى شِقِّهَا الْأَيْمَنِ وَيَدَهَا الْأُخْرَى عَلَى شِقِّهَا الْأَيْسَرِ

إبقاء بركة بلل الماء والتواضع بذلك لله عز وجل أو لشيء رآه في المندبل من حرير أو وسخ أو لاستعمال
كان به والله أعلم (باب من بدأ بشق رأسه الأيمن في الغسل) قوله (خلاد) بفتح المعجمة وشدة اللام
وبالدال المهملة (ابن يحيى) بن صفوان الكوفي أبو محمد السلي سكن مكه مات سنة سبع عشرة ومائتين
و(إبراهيم بن نافع) المخزومي المسكي قال ابن مهدي هو أوثق شيخ بمكة روى له الجماعة و(الحسن بن مسلم)
بلفظ الفاعل من الإسلام ابن نافع بفتح التحتانية وشدة النون وبالقاف المسكي ثقة صالح الحديث مات
قبل طاووس و(صفية بنت شيبه) بفتح الشين المعجمة صاحب الكعبة ابن عثمان الحبيبي القرشي
واختلف في أنها صحابة والجمهور على صحبتها روى لها خمسة أحاديث اتفق الشيخان على روايتها عن
عائشة رضي الله عنها بقيت الى زمان ولاية الوليد . قوله (كنا) إذا قال الصحابي كنا فعل أو
كانوا يفعلون فأكثر الأصوليين على أنه حجة لظهوره في عمل الجماعة و تقرير الرسول صلى الله عليه وسلم
له إذ الغالب أن مثله لا يخفى عليه صلى الله عليه وسلم . فان قلت هذا الحكم يصدق عند فعل واحدة منهم
فقط إذ لفظ إحدانا لا يدل على العموم وعلى عمل العموم بل يدل على عدمها . قلت المفرد المضاف يفيد العموم
مع أن بعض العلماء قالوا بعموم لفظا لاحدا واحدا مطلقا نفيًا وإثباتا معرفة ونكرة . قوله (أصاب)
وفي بعضها أصابت و(أخذت) أي أخذت إحدانا الماء بيدها وفي بعضها يدها بدون الجار ولا بد أن يقال
نصبه إما بنزع الخافض وإما بتقدير مضاف أي مل يدها . فان قلت فوق لا يصح أن يكون ظرفا لقولها
أخذت فما تقديره . قلت ظرف لمقدر وهو صابة أو تصب ونحوه يعنى أفاضت الماء مله كفيها على
رأسها ثلاث مرات . قوله (ويدها الأخرى) أي وتأخذ بيدها الأخرى صابة على شقها الأيسر . فان
قلت المفهوم منه الجمع بين الصبين على الشقين كل صب يد بحيث يكون الصبان معا . قلت العادة أن
الصب يكون باليدين جميعا لا يدا واحدة والمراد من اليد الجنس الصادق عليهما معا . فان قلت إذا كان
المراد الجنس فليس ثم أولى ولا أخرى إذ لا مغارة حيثئذ بين لفظي يدها . قلت المغارة ليست بحسب
الذات بل بحسب الصفة فهما متغايران باعتبار وصف أخذ الماء أولا وثانيا . فان قلت الواو لا تدل على

من اغتسل
عريانا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ **بَابُ** مَنْ اغْتَسَلَ عُرْيَانًا وَحْدَهُ فِي الْخُلُوةِ وَمَنْ

تَسْتَرَّ فَالْتَسَتْ أَفْضَلُ وَقَالَ هَزُّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُ

أَحَقُّ أَنْ يُسْتَحْيَا مِنْهُ مِنَ النَّاسِ **حَدَّثَنَا** إِسْحَقُ بْنُ نَصْرِ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ ٢٧٦

عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ هَمَّامِ بْنِ مَسْبُوحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

قَالَ كَانَتْ بَنُو إِسْرَائِيلَ يَغْتَسِلُونَ عُرَاةً يَنْظُرُ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ وَكَانَ مُوسَى

الترتيب فلا يلزم تقديم الآمين . قلت لفظ الأخرى دالة على أن لها أولى وهي متأخرة عنها . فان قلت
حاصله بعد تسليم المقدمات تقديم الآمين من الشخص لامن الرأس الذي هو مدلول الترجمة . قلت
المراد من آمين الشخص أيته من رأسه الى قدمه فيدل على الترجمة وقلة در البخارى وحسن تعلقاته
ودقة استنباطه (باب من اغتسل عريانا وحده في الخلوة) أي عن الناس وهذا تأكيد لقوله وحده وهما
لفظان بحسب المعنى متلازمان قال العلماء كشف العورة في حال الخلوة بحيث لا يراه آدمي ان كان
الحاجه جاز وان كان لغير حاجة ففيه خلاف في كراهته وتحريمه والأصح عند الشافعي أنه حرام .
قوله (هز) بفتح الموحدة وسكون الهاء وبالزاي ابن حكيم بفتح المهملة وكسر الكاف ابن معاوية
القشيري بضم القاف وفتح المعجمة البصري قال الحاكم أبو عبد الله هز كان من الثقات ممن يجمع
حديثه وإنما سقط من الصحيح روايته عن أبيه عن جده لأنها شاذة ولا متابع لها فيها وقال الخطيب
حدث عنه الزهري ومحمد بن عبد الله الأنصاري وبين وفاتهما احدى وتسعون سنة وحكم تابعي ثقة
ومعاوية قال صاحب الكمال أنه صحابي وظاهر لفظ البخارى أيضا مشعر بذلك . قوله (من الناس)
متعلق بقوله أحق وفي بعضها بدل أن يستحيا منه أن يستتر منه وهذا تعليق من البخارى . قوله (إسحق
ابن نصر) بفتح النون وسكون المهملة السعدى البخارى وقد يذكره تارة في هذا الصحيح بالنسبة
الى أبيه بأن يقول إسحق بن إبراهيم بن نصر وتارة بالنسبة الى جده أى نصر مر ذكره في باب فضل من
علم وعلم و (عبد الرزاق) أى الصنعاني و (معمر) بفتح الميمين و (همام) بفتح الهامو شدة الميم و (ومنبه)
بكسر الموحدة تقدموا في باب حسن اسلام المرء . قوله (بنو اسرائيل) أي بنو يعقوب النبي صلوات

يَغْتَسِلُ وَحْدَهُ فَقَالُوا وَاللَّهِ مَا يَمْنَعُ مُوسَى أَنْ يَغْتَسِلَ مَعَنَا إِلَّا أَنَّهُ آدَرُ فَذَهَبَ
 مَرَّةً يَغْتَسِلُ فَوَضَعَ ثَوْبَهُ عَلَى حَجَرٍ فَقَرَّ الْحَجَرُ ثَوْبَهُ فَخَرَجَ مُوسَى فِي إِثَرِهِ
 يَقُولُ تَوْبِي يَا حَجَرُ حَتَّى نَظَرْتُ بَنُو إِسْرَائِيلَ إِلَى مُوسَى فَقَالُوا وَاللَّهِ مَا بِمُوسَى
 مِنْ بَأْسٍ وَأَخَذَ ثَوْبَهُ فَطَفَّقَ بِالْحَجَرِ ضَرْبًا فَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ وَاللَّهِ إِنَّهُ لَنَدَبٌ
 بِالْحَجَرِ سِتَّةٌ أَوْ سَبْعَةٌ ضَرْبًا بِالْحَجَرِ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

الله وسلامه عليه ولفظ بنو هو جمع السلامة لكنه على خلاف القياس لوقوع التنكير في مفردة . فان قلت فلم
 أنث الفعل المسند اليه . قلت عند من قال حكم ظاهر الجمع مطلقا حكم ظاهر غير الحقيقي فلا اشكال
 وأما من قال كل جمع مؤنث الا جمع السلامة المذكور فتأنيثه أيضا عنده على خلاف القياس أو باعتبار
 القليلة ويحتمل أن النظر كان سائغا في شرعهم وكان موسى يختار الخلوة تنزهها واستحيابا وحياء
 ومروءة أو أنه كان حراما في شرعهم أيضا وكانوا يتساهلون فيه . قوله (إلا أنه آدر) استثناء مفرغ
 والمستثنى منه مقدر وهو الأمر من الأمور وآدر بمد الهمزة وفتح المهملة أفعل الصفة ومعناه عظيم
 الخصبين متفخهما . قوله (فخرج) وفي بعضها يجمع بتخفيف الميم أى أسرع وجرى أشد الجرى
 و(في إثره) بكسر الهمزة وفي بعضها بفتحها وفتح المثناة أيضا و(توبى) مفعول فعمل محذوف نحو رد
 أو أعطى و(من بأس) هو اسم كان ومن فيه زائدة (وطفق) بكسر الفاء وفتحها لغتان و(الحجر)
 منصوب بفعل مقدر وهو يضرب أى طفق يضرب الحجر ضربا وفي بعضها بالحجر بزيادة الباء ومعناه جعل
 ملتزما بذلك يضربه ضربا . قوله (قال أبو هريرة) هو إما تعلق من البخارى وإما من تمة مقول
 همام فيكون مسندا . قوله (لندب) بالنون وبالمهملة المفتوحتين وهو الأثر و(ستة) أى ستة آثار
 وهو مرفوع بالبدلية أو منصوب على التمييز وكذلك ضربا تمييز وستجى هذه القصة في كتاب
 الأنبياء . قال النوى : يجوز أن يكون أراد موسى يضرب الحجر إظهار معجزة لقومه بأثر الضرب في
 الحجر أو أنه أوحى اليه أن اضربه لإظهار الإعجاز ومشى الحجر الى بنى اسرائيل بالثوب أيضا
 معجزة أخرى لموسى عليه السلام وفيه ما ابتلى به الأنبياء من أذى الجهال وصبرهم عليها وفيه أنهم مزهونون عن
 النقائق في الخلق والخلق وعن كل ما ينفر القلوب قال ابن بطال : في حديث موسى وأيوب عليهما السلام

قَالَ يَبْنَأُ أَيُّوبُ يَغْتَسِلُ عُرْبَانًا فَخَرَّ عَلَيْهِ جَرَادٌ مِنْ ذَهَبٍ فَجَعَلَ أَيُّوبُ يَحْتَبِي
فِي نَوْبِهِ فَذَادَهُ رَبُّهُ يَا أَيُّوبُ أَلَمْ أَكُنْ أَغْنِيْكَ عَمَّا تَرَى قَالَ بَلَى وَعَزَّتْكَ

دليل على أن إباحة التعري في الخلوة للغسل وغيره بحيث يأمن عين الناس لأنهم من الذين أمرنا الله أن
نقتدي بهداً لا ترى أن الله عاتب أيوب على جمع الجراد ولم يعاتبه على اغتساله عرباناً ولو كلف الله
سبحانه وتعالى عباده الاستتار في الخلوة لكان في ذلك حرج على العباد إلا أنه من الآداب وفي
الأول دليل على جواز النظر إلى العورة عند الضرورة الداعية إليه من مداواة أو برائة من العيوب
أو اثباتها كالبرص وغيره مما يتحكم الناس فيها مما لا بد فيها من رؤية أهل البصر بها وفيه التعزير على
من يعقل ومن لا يعقل كما جرى من موسى عليه السلام في ضربه الحجر وإذا أمكن أن يمشي بثوبه أمكن أن
يمشي الضرب أيضاً وفيه جواز الحلف على الإخبار لحلف أبي هريرة وفي الثاني دليل على جواز
الحرص على المال الحلال وفضل الغنى لأنه سماء بركة تم كلامه . فان قلت ما موضع الدلالة على
الترجمة . قلت اغتسال موسى وحده عرباناً وهذا مبنى على أن شرع من قبلنا شرع لنا . قوله ﴿ وعن
أبي هريرة ﴾ هذا تعليق . فان قلت لم قال أولاً قال أبو هريرة وثانياً عن أبي هريرة . قلت إشارة إلى أن
الأول تعليق بصيغة التصحيح لما فيه من الجرم والثاني تعليق بصيغة التقرير . قوله ﴿ أيوب ﴾ أي
النبي المبتلى الصابر من ولد روم بضم الراء ابن العيص بكسر المهملة وسكون التحتانية وبالمهمل ابن
اسحق بن إبراهيم صلوات الله وسلامه عليهم وكان عمره ثلاثاً وستين سنة ومدة بلائه سبع سنين
وهو مبتدأ ﴿ ويغتسل ﴾ خبره والجملة في محل الجر بإضافة بين اليه وأصل بينا بين زيدت الألف لاشباع
الفتحة والعامل فيه خر . فان قلت ما بدع الفاء لا يعمل فيما قبله لأن فيه معنى الجزائية إذ بين متضمنة
للشرط . قلت لا نسلم عدم عمله سبباً في الظرف إذ فيه توسع أو العامل فيه خر مقدروا المذكور مفسر له
فان قلت المشهور وجود إذ وإذا في جوابه . قلت كما أن إذا يقوم مقام الفاء في جواز الشرط نحو
قوله تعالى ﴿ وإن تصبهم سيئة بما قدمت أيديهم إذا هم يقنطون ﴾ تقوم الفاء مقام إذا في جواب
بين فيبينهما مقارضة . قوله ﴿ جراد ﴾ هو ما يفرق بين الجنس والواحد بالثاء نحو تمر وتمررة وفي بعض الروايات
رجل جراد وسيجي . في كتاب الأنبياء إن شاء الله تعالى . قوله ﴿ يحسبي ﴾ من باب الاقتمال بلحاء
المهمل وبالمثلثة أي يرى ﴿ بلى ﴾ أي أغنيته ولو قيل في مثل هذه المواضع بدل بلى نعم لا يجوز بل يكون
ذلك كبراً . فان قلت الفقهاء لم يفرقوا بين بلى ونعم في الأقارير . قلت لأن الأقارير مبناه على العرف

أيوب
عليه السلام

وَلَكِنْ لَا غَنَىٰ بِي عَنْ بَرَكَتِكَ وَرَوَاهُ إِبْرَاهِيمُ عَنْ مُوسَىٰ بْنِ عُقْبَةَ عَنْ
صَفْوَانَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ يَبْنَا أَيُّوبُ يُغْتَسَلُ عُرْيَانًا

٢٧٧

التست
في الغسل

بَابُ التَّسْتُرِ فِي الْغُسْلِ عِنْدَ النَّاسِ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ

ولا فرق بينهما عرفا . قوله (لا غنى) فان قلت أهر بالتثنية أم بدونه أو مرفوع تقديرا أو منصوب
قلت جاز فيه الأمران نظرا إلى أن لائني الجنس أو بمعنى ليس فعلی الأول هو مبنى على ما ينصب به ولا
تثنية وعلى الثاني هو مرفوع منون . فان قلت هل فرق في المعنى بين الوجهين . قلت قال الأصوليون التكررة
في سياق النفي تفيد العموم فلا فرق بينهما وقال الزمخشري في أول البقرة « لا ريب » قرئ بالرفع والفرق بينها
وبين القراءة المشهورة أن المشهورة توجب الاستفراق وهذه تجوز . فان قلت خبر لاهو لفظ بي أو
عن بركتك قلت المعنى صحيح على التقديرين . قوله (إبراهيم) الظاهر أنه ابن طهمان بفتح الميملة
الخراساني أبو سعيد مات بمكة سنة ثلاث وستين ومائة ولم يزل الأئمة يشتهون حديثه ويرغبون فيه .
قوله (موسى بن عقبة) بضم الميملة وسكون القاف وبالوحدة التابعي تقدم في باب أسباغ الوضوء
(صفوان) بفتح الميملة ابن ساييم بضم الميملة وفتح اللام واسكان التحتانية التابعي المدي أبو عبد الله
الامام القدوة يقال انه لم يضع جنبه على الأرض أربعين سنة وكان لا يقبل جوائز السلطان قال
الامام أحمد يستنزل بذكرة القطر مات بالمدينة سنة اثنتين وثلاثين ومائة (عطاء بن يسار) ضد البين
تقدم في باب كفران العشير . قوله (يينا أيوب) والمراد إلى آخر الحديث وهو بدل من ضمير
المفعول في ورواه إبراهيم وفي بعضها قال يينا بزيادة لفظ قال . فان قلت لم آخر الاسناد عن الحسن . قلت
لعل له طريقا آخر غير هذا وتركه وذكر الحديث تعليقا لفرض من الأغراض التي تتعلق بالتعليقات
ثم قال ورواه إبراهيم أشعارا بهذا الطريق الآخر وهذا أيضا تعليق لأن البخاري لم يدرك عصر
إبراهيم لكنه نوع آخر منها فلا يكون فيه تأخير الاسناد وكذا لو قلنا وعن أبي هريرة من تمة كلام
مهام فلا يكون تأخيرا أيضا لأنه حيث يكون مذكورا للتقوية والتأكيد ثم ان المحدثين كثير ايد كرون
الحديث أولا ثم يأتون بالاسناد لكن الغالب عكسه (باب التستر في الغسل عند الناس) وفي بعضها

أو ابراهيم
ابن طهمان

مَالِكٌ عَنْ أَبِي النَّضْرِ مَوْلَى عُمَرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ أَبَا مَرْثَةَ مَوْلَى أُمِّ هَانِئٍ بَنَتْ
 أَبِي طَالِبٍ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ سَمِعَ أُمَّ هَانِئٍ بَنَتْ أَبِي طَالِبٍ تَقُولُ ذَهَبْتُ إِلَى رَسُولِ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ الْفَتْحِ فَوَجَدْتُهُ يَغْتَسِلُ وَفَاطِمَةُ تُسْتَرُهُ فَقَالَ مَنْ
 هَذِهِ فَقُلْتُ أَنَا أُمُّ هَانِئٍ حَدَّثَنَا عَبْدَانُ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ
 عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ عَنْ كُرَيْبٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ مَيْمُونَةَ
 قَالَتْ سَتَرْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَغْتَسِلُ مِنَ الْجَنَابَةِ فَعَسَلَ يَدَيْهِ
 ثُمَّ صَبَّ يَمِينَهُ عَلَى شِمَالِهِ فَعَسَلَ فَرْجَهُ وَمَا أَصَابَهُ ثُمَّ مَسَحَ يَدَيْهِ عَلَى الْخَائِطِ
 أَوْ الْأَرْضِ ثُمَّ تَوَضَّأَ وَضُوءَهُ لِلصَّلَاةِ غَيْرَ رَجْلَيْهِ ثُمَّ أَقْلَضَ عَلَى جَسَدِهِ الْمَاءَ

من الناس . قوله (عبد الله بن مسleme) بفتح الميم واللام (وما لك) أى الامام تقدما فى باب من الدين
 الفرار من الفتن . قوله (أبى النضر) بفتح النون وسكون النقطه سالم بن أبى أمية (مولى عمر) بدون
 الواو (ابن عبيد الله) مصغر التابعى تقدم فى باب المسح على الخفين . قوله (أبامرثه) بضم الميم وشدّة
 الراء (مولى أم هانئ) فان قلت تقدم فى باب من تعدّ حديث ينتمى به المجلس أنه مولى عقيل بن أبى
 طالب . قلت كان مولى لأم هانئ لئلا يلازمه وكثرة صاحبته لعقيل نسب إليه وقيل كان
 مولى لها . قوله (أم هانئ) بالزور وبهمزة آخره وكثبت باسم ابنها وبسمها فاخنة وقيل عاتكة
 بالمعين المهملة والقوافية وقيل فاطمة وقيل هند وهى أخت على رضى الله عنهم وهى لماسة وأربعون
 حديثا خطبها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت والله لئن لاجبك فى الجاهلية فكيف فى الإسلام
 ولكنى امرأة مصيبة فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم . قوله (عام الفتح) أى عام فتح مكة
 و(فاطمة) أى بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليها سبقت فى باب غسل المرأة أباهما الدم . قوله
 (عبدان) بفتح الهملة (وعبد الله) أى ابن المبارك تقدما فى باب الوحي و(سفيان) الظاهر أنه الثوري

ثُمَّ تَنَحَّى فَفَسَلَ قَدَمَيْهِ . تَابِعَهُ أَبُو عَوَانَةَ وَابْنُ فُضَيْلٍ فِي السَّتْرِ

٢٧٩

للتلام
المرأة

بَابُ إِذَا احْتَلَمَتِ الْمَرْأَةُ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ

عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ زَيْنَبِ بِنْتِ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ

أَنَّهَا قَالَتْ جَاءَتْ أُمُّ سَلِيمٍ امْرَأَةُ أَبِي طَلْحَةَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

وَيَحْتَمِلُ أَنَّهُ ابْنُ عَيْنَةَ وَلَا قَدَحَ فِي الْحَدِيثِ هَذَا الْإِتِّبَاسُ لِأَنَّهُ أَبَاكَانَ مِنْهُمَا فَهُوَ عَدْلٌ ضَابِطٌ عَلَى
شَرَطِ الْبُخَارِيِّ . قَوْلُهُ (مَا أَصَابَهُ) أَيْ مِنْ رَطُوبَةِ فَرْجِ الْمَرْأَةِ وَالْبَوْلِ وَغَيْرِهِمَا . قَوْلُهُ (تَابِعَهُ)
أَيْ تَابَعَ سَفِيَانَ وَ (أَبُو عَوَانَةَ) بَفَتْحِ الْمُهْمَلَةِ وَخَفَةِ الْوَاوِ وَبِالتَّوْنِ الْوَضَاحُ الْيَشْكُرَى مَرٌّ فِي بَابِ الْوَحْيِ
(ابْنُ فُضَيْلٍ) مُصَغَّرُ الْفَضْلِ بِالضَّادِ الْمَعْجَمَةُ أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ مُحَمَّدُ بْنُ فُضَيْلٍ بْنُ غَزْوَانَ بَفَتْحِ الْمُنْقَطَةِ
وَسُكُونِ الزَّايِ مَرٌّ فِي بَابِ صَوْمِ رَمَضَانَ . قَوْلُهُ (فِي السَّتْرِ) أَيْ تَابِعَا سَفِيَانَ فِي لَفْظِ سَتَرَتِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا فِي تَمَامِ الْحَدِيثِ . قَالَ ابْنُ بَطَالٍ : أَجْمَعُوا عَلَى وَجُوبِ سَتْرِ الْعَوْرَةِ عَنْ عِيُونَ النَّاظِرِينَ وَقَالَ
أُتَمَّةُ الْفَتَوَى مِنْ دَخَلِ الْحَمَامُ بغيره مَرَّرَ تَسْقُطُ شَهَادَتُهُ وَاخْتَلَفُوا فِيهَا إِذَا نَزَعَ مِزْرَهُ وَدَخَلَ الْخَوْضَ وَبَدَتْ
عَوْرَتُهُ عِنْدَ دُخُولِهِ فَقَالَ مَالِكٌ وَالشَّافِعِيُّ تَسْقُطُ وَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ لَا تَسْقُطُ لِأَنَّهُ يَمْنَعُ بِهِ إِذَا لَا يُمْكِنُ
التَّحَرُّزُ مِنْهُ وَاتَّفَقُوا عَلَى أَنَّ الرَّجُلَ أَنْ يَرَى عَوْرَةَ أَهْلِهِ وَتَرَى عَوْرَتَهُ قَالَ النَّوَوِيُّ فِي الْحَدِيثِ الْأَوَّلِ
دَلِيلٌ عَلَى جَوَازِ اغْتِسَالِ الْإِنْسَانِ بِمَحْضَةِ امْرَأَةٍ مِنْ مُحَارِمِهِ إِذَا كَانَ يَحُولُ بَيْنَهُ وَبَيْنَهَا سَاتِرٌ مِنْ ثَوْبٍ
وغيره (بَابُ إِذَا احْتَلَمَتِ الْمَرْأَةُ) قَوْلُهُ (عَبْدُ اللَّهِ) أَيْ التَّنَبُّيُّ وَالرِّجَالُ قَدَمُوا فِي أَوَّلِ بَابِ
الْوَحْيِ وَ (زَيْنَبُ بِنْتُ أَبِي سَلَمَةَ) بَفَتْحِ اللَّامِ عَبْدُ اللَّهِ الْمُخَزَّمِيُّ رَوَتْ عَنْ أُمِّهَا أُمِّ سَلَمَةَ هِنْدُ أُمِّ
الْمُؤْمِنِينَ وَزَيْنَبُ هِيَ أُخْتُ سَلَمَةَ الْمَكْنَى أَبُوهَا وَأُمُّهَا جَمَاهُ وَ (أُمُّ سَلِيمٍ) بِضَمِّ الْمُهْمَلَةِ وَفَتْحِ
الْلَامِ وَسُكُونِ التَّحْتَايَةِ تَقْدِمَتَا مَعَ مَبَاحِثِ الْحَدِيثِ فِي بَابِ الْحَيَاءِ فِي الْعِلْمِ لَكِنَّ زَيْنَبَ ثَمَّةٌ نَسِبَتْ
إِلَى أُمِّ سَلَمَةَ وَهَذَا إِلَى أَبِي سَلَمَةَ وَالْمَقْصُودُ وَاحِدٌ قَالَ ابْنُ بَطَالٍ لَا خِلَافَ أَنَّ النِّسَاءَ إِذَا احْتَلَمْنَ وَرَأَيْنَ
الْمَاءَ أَنْ عَلَيْنَ الْفُسْلَ وَحَكَمْنِ حَكَمَ الرِّجَالُ وَفِيهِ دَلِيلٌ أَنَّ لَيْسَ كُلَّ النِّسَاءِ يَحْتَلِمْنَ لِأَنَّ فِي غَيْرِ هَذِهِ
الرِّوَايَةِ أَنَّ أُمَّ سَلَمَةَ غَطَّتْ وَجْهَهَا وَقَالَتْ أَوْتَحْتَلِمُ الْمَرْأَةُ وَفِيهِ أَنَّهُ يُلْزَمُ كُلُّ مَنْ جَهِلَ شَيْئًا مِنْ دِينِهِ أَنْ
يَسْأَلَ عَنْهُ الْعَالَمُ بِهِ وَانَّهُ مَحْمُودٌ بِذَلِكَ وَأَمَّا يَكُونُ الْحَيَاءُ فِيمَا تَعْبُدُ الْمَرْأَةَ مِنْ ذِكْرِهِ بَدَأَ وَأَمَّا مَا يُلْزَمُ السُّؤَالُ

فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ هَلْ عَلَى الْمَرْأَةِ مِنْ غُسْلِ
إِذَا هِيَ احْتَلَمَتْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَعَمْ إِذَا رَأَتْ الْمَاءَ

٢٨٠

العلم
لابنجس

بَابُ عَرَقِ الْجَنْبِ وَأَنَّ الْمُسْلِمَ لَا يَنْجُسُ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ
قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى قَالَ حَدَّثَنَا حُمَيْدٌ قَالَ حَدَّثَنَا بَكْرٌ عَنْ أَبِي رَافِعٍ عَنْ
أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقِيَ فِي بَعْضِ طَرِيقِ الْمَدِينَةِ وَهُوَ
وَوَيْهِ فَأَحْتَسَنَتْ مِنْهُ فَذَهَبَ فَأَغْتَسَلَ ثُمَّ جَاءَ فَقَالَ أَيْنَ كُنْتَ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ

عنه فلا حياء فيه وانما اعتذرت أم سليم من مشافهة رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك إذ سألها
له أثبت في نفسها فلذلك قدمت بين يدي قولها ان الله لا يستحي من الحق . قوله (باب عرق الجنب
وأن المسلم لا ينجس) بضم الجيم وفتحها وفي ماضيه كسر الجيم وضمها فن كسرها في الماضي فتحها
في المضارع ومن ضمها في الماضي ضمها في المضارع قوله (علي) أي المعروف بابن المديني أصله
من المدينة وهو بصري مر في باب الفهم في العلم و(يحيى) أي القطان البصري تقدم في باب
من الإيمان أن يجب لأخيه و(حميد) بضم الميملة وفتح الميم وسكون التحتانية الطويل التابعي مات
وهو قائم يصلي سبق في باب خوف المؤمن . قوله (بكر) بفتح الموحدة ابن عبد الله بن عمرو بن
هلال المزني البصري التابعي من خيار الناس وفقهائهم درج سنة بضع ومائة . قوله (أبي رافع) بالراء
والفاء والمهملة هو كنية نعيم بالنون المضمومة وفتح الفاء وسكون التحتانية وبالمهملة الصائغ بالعين
المهجمة البصري تحول إليها من المدينة أدرك الجاهلية ولم ير النبي صلى الله عليه وسلم من كبار التابعين
وفيه تابعيون ثلاثة وبصريون خمسة . قوله (جنب) هو لفظ يستوى فيه الواحد والمتن والجمع
قال الله تعالى « وإن كنتم جنبا فاطهروا » والجنابة في الأصل البعد وسمى الشخص جنبا لأنه نهى أن
يقرب الصلاة ما لم يتطهر . قوله (فانجست) من الافعال بالموحدة والجيم أي انفجرت وجريت وفي
بعضها فانخست من الافعال أي تأخرت وانقبضت قال الله تعالى « فلا أقسم بالحنس » وانخاسها رجوعها

كُنْتُ جُنْبًا فَكَرِهْتُ أَنْ أَجَالِسَكَ وَأَنَا عَلَى غَيْرِ طَهَارَةٍ فَقَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ
إِنَّ الْمُسْلِمَ لَا يَنْجُسُ

وتواربها تحت ضوء الشمس وقيل اختفاؤها بالنهار وفي بعضها اتجست بالنون والجيم من الافعال
أى اعتقدت نفسى نجسا . قوله ﴿ فذهب فاغتسل ﴾ وفي بعضها فذهب فاغتسل . فان قلت فواجهه . قلت
فى مثله جاز الأمران الغيبة بالنظر إلى نقل كلام أبى هريرة بالمعنى والتكلم بالنظر إلى نقله بلفظه بعينه
على سبيل الحكاية عنه . فان قلت هل يجوز أن يكون لفظ أبى هريرة بالغيبة . قلت نعم بأن يجعل نفسه
غائبا ويحكى عنه ومثله يسمى بالتجريد يعنى جرد من نفسه شخصا وأخبر عنه وعلى هذا التقدير يكون
النقل بعينه بلفظه أيضا . قوله ﴿ يا باهريرة ﴾ بحذف الهمزة من الأب تخفيفا ﴿ وسبحان الله ﴾ منصوب
بفعل محذوف لازم الحذف واستعماله فى مثل هذا الموضع يراد به التعجب ومعنى التعجب هنا أنه كيف
يخفى مثل هذا الظاهر عليك وفيه التسديد عند التعجب من الشيء واستظامه . الخطأ : فيه دليل على جواز
تأخير الاغتسال عن أول وقت وجوبه قال ابن بطال هذا يدل على أن النجاسة إذا لم تكن عينا فى الاجسام فان
المؤمن حينئذ طاهر لما المؤمنون عليه من التطهير والنظافة لأعضائهم بخلاف ما عليه المشركون من ترك
التحفظ من النجاسات والافتقار لحملت كل طائفة على خلقها وعادتها قال تعالى ﴿ إنما المشركون نجس ﴾ تغليبا
للحال وقيل فى الآية انه ليس بمعنى نجاسة الاعضاء لكن نجاسة الافعال والكراهة لهم والابعاد عما قس
الله من بقعة أو كتاب أو رجل صالح ولا خلاف بين الفقهاء فى طهارة عرق الجنب قيل لما أباح الله تعالى نكاح
نساء أهل الكتاب ومعلوم أن عرقهن لا يسلم منه من جامعين ولا غسل عليه من الكناية الا كما عليه
من المسئلة دل على أن ابن آدم لا ينجس فى ذاته ما لم تعرض له نجاسة تحمل به . قال النووي هذا
الحديث أصل عظيم فى طهارة المسلم حيا وميتا أما الحى فظاهر وأما الميت ففيه خلاف والصحيح
من قول الشافعى أنه طاهر وأما الكافر فخكه فى الطهارة حكم المسلم وأما قوله تعالى ﴿ إنما المشركون
نجس ﴾ فالمراد نجاسة الاعتقاد لا نجاسة أعضائهم وإذا ثبت طهارة الأذى مسلما كان أو كافرا ففرقه
ودمعه ولعابه طهارات سواء كان محدثا أو جنبا أو حائضا أو نفساء وفيه استحباب احترام أهل الفضل
وأن يقرم جلسهم ومصاحبهم فيكون على أكمل الهيئات وأحسن الصفات وقد استحباب العلماء لطلاب
العلم أن يحسن حاله عند مجالسة شيخه فيكون متطهرا منتظفا بازالة الشعور المأمور بازالتها وقص
الإظفار وإزالة الروائح المكروهة وغير ذلك وفيه من الآداب أن العالم إذا رأى من تابعه أمرا

منى الجنب
في السوق

باب الجنب يخرج ويمشي في السوق وغيره وقال عطاء يحتج الجنب

٢٨١ وَيَقْلِمُ أَظْفَارَهُ وَيَحْلِقُ رَأْسَهُ وَإِنْ لَمْ يَتَوَضَّأْ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى بْنُ حَمَّادٍ قَالَ

حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ قَالَ حَدَّثَنَا سَعِيدٌ عَنْ قَتَادَةَ أَنَّ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ حَدَّثَهُمْ

أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَطُوفُ عَلَى نِسَائِهِ فِي اللَّيْلَةِ الْوَاحِدَةِ وَلَهُ

٢٨٢ يَوْمٌ تَسْعُ نِسْوَةٌ حَدَّثَنَا عِيَّاشٌ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى حَدَّثَنَا حُمَيْدٌ عَنْ بَكْرِ

يخاف عليه فيه خلاف الصواب سأله عنه وقال صوابه وبين له حكمه . القاضي البيضاوي : يمكن أن يحتج به على من قال الحدث نجاسة حكيمية وأن من وجب عليه وضوء أو غسل فهو نجس حكما ﴿باب الجنب يخرج ويمشي في السوق وغيره﴾ بالجر أى غير السوق ويحتمل رفعه بأن يراد به نحو يأكل وينام عطفًا على يخرج من جهة المعنى . قوله (عطاء) أى ابن أبى رباح بفتح الراء وبجفة الموحدة وبالمهملة مرفى باب الماء الذى يغسل به شعر الانسان . قوله (عبد الأعلى) ابن حماد بفتح المهملة وشدة الميم الترمسى بالنون المفتوحة والراء الساكنة وبالمهملة أبو يحيى البصرى سكن بغداد وكان اسم جده نصرًا ولقبه بعض القبط نرسا إذ لم ينطق لسانه بنصر مات سنة سبع وثلاثين ومائتين . قوله (يزيد) من الزيادة (ابن زريع) بتقديم الزاى المضمومة على الراء المفتوحة وسكون التحتانية وبالمهملة البصرى أبو معاوية قال أحمد بن حنبل : ابن زريع رجالة البصرة واليه انتهى فى الثبوت بها ما أقتنه وما أحفظه مات سنة اثنتين وثمانين ومائة (وسعيد) بن أبى عروة بفتح المهملة وخفة الراء المضمومة والموحدة مهران البصرى مات عام سبع وخمسين ومائة . قال الفسائى فى نسخة الاصيل بدل سعيد لفظ شعبة أى ابن الحجاج وليس صوابا . قوله (قنادة) بفتح القاف والقوقاية الخفيفة الاكه صاحب التفسير قيل سأل أعرابى على باب قنادة يوما ثم ذهب ففقدوا قدحا فحج قنادة بعد عشرين سنة فوقف عليهم أعرابى فسأل فسمع قنادة صوته فقال هذا صاحب القدح فسأله فأقر به تقدم فى باب من الايمان أن يجب لآخيه والرجال كلهم بصريون . قوله (يومئذ) المراد به وقتئذ إذما كان ذلك فى يوم معين فقط وتركيب كان بطوف يدل على التكرار

عَنْ أَبِي رَافِعٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ لَقِنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا جُنْبٌ فَأَخَذَ بِيَدِي فَشَيْتَ مَعَهُ حَتَّى قَعَدَ فَأَنَسَلْتُ فَأَتَيْتُ الرَّحْلَ فَأَغْتَسَلْتُ ثُمَّ جِئْتُ وَهُوَ قَاعِدٌ فَقَالَ أَيْنَ كُنْتَ يَا أَبَا هُرَيْرٍ فَقُلْتُ لَهُ فَقَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ يَا أَبَا هُرَيْرٍ إِنَّ الْمُؤْمِنَ لَا يَنْجُسُ

٢٨٣

كَيُونَةُ
الْجُنْبِ
فِي الْبَيْتِ

بَابُ كَيُونَةِ الْجُنْبِ فِي الْبَيْتِ إِذَا تَوَضَّأَ قَبْلَ أَنْ يَغْتَسِلَ حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ
قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ وَشَيْبَانُ عَنْ يَحْيَى عَنْ أَبِي سَلَمَةَ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ أَكَانَ النَّبِيُّ

والاستمرار . فان قلت كيف دل على الترجمة . قلت من حيث إنه كان يخرج من حجرته قبل الغسل وتقديره مع سائر مباحثه تقدم في باب إذا جامع ثم عاد . قوله (عياش) بالمهملة المفتوحة والتحتانية المشددة وبالشين المعجمة ابن الوليد بفتح الواو وكسر اللام الرقام البصرى وهو ابن عم عبد الأعلى بن حماد مات سنة ست وعشرين ومائتين . قوله (عبد الأعلى) ابن عبد الأعلى السامى بالسين المهملة ابن الوليد بفتح الواو وكسر اللام المهملة القرشى تقدم في باب المسلم من سلم المسلمون (وحيد) مصغراً أى الطويل (وبكر) أى المزنى (وأبو رافع) أى نفيح تقدموا آنفاً . قوله (بيدي) وفي بعضها يميني (وفانسلت) أى خرجت يقال نسل من بينهم أى خرج وقيل هو الذهاب في خفية (والرحل) بفتح الراء وسكون المهملة مسكن الرجل وما يستصعبه من الأثاث . قوله (أين كنت) كان تأمة لا تحتاج إلى الخبر أو ناقصة فأين خبر لا أو ظرف لقو (ويا باهريرة) في بعضها يا باهر بالتكبير (فقلت له كنت عند الرجل رافعا للجنب) وفيه جواز مصالحة الجنب ومخالطته قال ابن بطال فيه أنه يجوز للجنب التصرف في أموره كلها قبل الغسل ويرد قول من أوجب عليه الوضوء وفيه جواز أخذ الامام والعالم بيد تليذه ومشيه معه معتمدا عليه ومرتقيا به وفيه أن من حسن الأدب لمن مشى مع رئيسه أن لا ينصرف عنه ولا يفارقه حتى يعمله بذلك ألا ترى الى قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لآبى هريرة : أين كنت فدل ذلك على أنه عليه السلام استحب أن لا يفارقه حتى ينصرف معه

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَرْقُدُ وَهُوَ جَنْبٌ قَالَتْ نَعَمْ وَيَتَوَضَّأُ

٢٨٤

نوم الجنب

بَابُ نَوْمِ الْجَنْبِ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ

عُمَرَ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيْرَقْدُ أَحَدُنَا وَهُوَ

جَنْبٌ قَالَ نَعَمْ إِذَا تَوَضَّأَ أَحَدُكُمْ فَلْيَرْقُدْ وَهُوَ جَنْبٌ

٢٨٥

وضوء الجنب
قبل النوم

بَابُ الْجَنْبِ يَتَوَضَّأُ ثُمَّ يَنَامُ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ

عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي جَعْفَرٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ

قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَنَامَ وَهُوَ جَنْبٌ غَسَلَ فَرْجَهُ

(باب كيتونة الجنب) قوله (أبو نعيم) بضم النون (وهشام) بكسر الهاء أى الدستوائى (وشيان)

بفتح المعجمة وسكون التحتية وبالموحدة ابن عبد الرحمن (ويحيى) أى ابن أبى كثير (وأبوسلمة) بفتح

اللام ابن عبد الرحمن بن عوف تقدموا بهذا الترتيب فى باب كتابة العلم إلا هشام فإنه مر فى باب زيادة

الايان فان قلت فما المعطوف عليه فى ويتوضأ . قلت ماسد لفظ نعم مسده وهو كان يرقد . قوله

(قتيبة) مصغر القبة بالقاف والفوقانية وبالموحدة وهذا الاستاد بهذا الترتيب تقدم فى آخر

كتاب العلم . قوله (أيرقد) أى أيجوز الرقاد لأحدنا إذ السؤال ليس عن نفس الرقود بل عن

حكمه . قوله (إذا توضأ) ظرف محض لقوله فليرقد أى إذا أراد أحدكم الرقود فليرقد بعد

التوضى أو ظرف متضمن للشرط . فان قلت الشرط سبب فما المسبب الرقود أو الأمر بالرقود . قلت

يحمل الأمران مجازا لاحقة كان التوضؤ سبب لجواز الرقود أو الأمر الشارع به . فان قلت الرقود

ليس واجبا ولا مندوبا فاسمعى الأمر . قلت الاباحة بقرينة الاجماع على عدم الوجوب والتدب

وفى الحديث إباحة الرقود قبل الغسل وندية الوضوء عنده (باب الجنب يتوضأ ثم ينام) قوله

(يحيى بن بكير) مصغر بكر بالموحدة سبق فى باب الوحي (وعبيد الله) مصغرا ابن أبى جعفر أبو

بكر الفقيه المصري قال سليمان بن أبى داود ما رأيت عينا عالما زاهدا إلا عبيد الله مات سنة خمس

- ٢٨٦ وَتَوَضَّأَ لِلصَّلَاةِ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا جُوَيْرِيَّةٌ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ اسْتَفْتَى عُمَرُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيَنَامُ أَحَدُنَا وَهُوَ جُنُبٌ قَالَ نَعَمْ إِذَا تَوَضَّأَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَوْسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّهُ قَالَ ذَكَرَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ تُصَيِّهِ الْجَنَابَةُ مِنَ اللَّيْلِ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوَضَّأَ وَاغْتَسَلَ ذَكَرَكَ ثُمَّ نِمَ

وثلاثين ومائة (ومحمد بن عبد الرحمن) أبو الأسود الأسدي المدني يقيم عروة ابن الزبير كان أبوه أوصيه إليه مات في آخر سلطنة بني أمية . قوله (لِلصَّلَاةِ) ليس معناه أنه توضع لأداء الصلاة إذ لا تجوز الصلاة له قبل الغسل بل معناه توضع وضوءا مختصا بالصلاة يعني وضوءا شرعيا لا وضوءا لغويا أو ثمة محذوف أى توضع وضوءا كما للصلاة وفى بعض الروايات توضع وضوءه للصلاة . قوله (جويرية) تصغير الجارية بالجيم ابن أسماء الضبعى بضم المعجمة وفتح الموحدة أبو مخارق بضم الميم وبالمنقطة والراء والقاف أو أبو مخراق بكسر الميم البصرى مات سنة ثلاث وسبعين ومائة . قوله (عبد الله) بن دينار القرشي المدني مولى ابن عمر تقدم في باب طرح الامام المستنشق الغساني في بعض النسخ جعلنا فاعبدل عبد الله بن دينار وكلامهما صواب لأن مالكاً يروى هذا الحديث عنهما لكنه برواية عبد الله أشهر . قوله (واغسل ذكرك) فيه أن يغسل الذكر مندوب للجنب عند النوم وأنه يجوز تأخير غسله عن الوضوء النووي : نص بعض أصحابنا على أنه يكره النوم قبل الوضوء ولا خلاف عندنا أن هذا الوضوء ليس بواجب وذنب بعض المالكية إلى الوجوب وعليه داود الظاهري وأما ما روى أنه صلى الله عليه وسلم كان ينام وهو جنب ولا يمس ماء فقد قالوا إنه وهم من بعض الرواة ولو صح فالجواب أنه لا يمس ماء للغسل أو أنه كان بعض الاوقات لا يمس لبيان الجواز إذ لو واظب عليه لتوهم وجوبه واختلفوا في حكمة هذا الوضوء فقليل لأنه يخفف الحدث فانه يرفع الحدث عن أعضاء الوضوء أو

باب إِذَا تَقَى الْخَتَانَانِ حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ فَضَالَةَ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامُ عَنْ حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ عَنْ هِشَامٍ عَنْ قَتَادَةَ عَنِ الْحَسَنِ عَنْ أَبِي رَافِعٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا جَلَسَ بَيْنَ شُعْبَيْهِ الْأَرْبَعِ ثُمَّ جَهَّدهَا

لأنه يبيت على إحدى الطهارتين خشية أن يموت من منامه أو لأن الماء إذا وصل إلى أعضائه ينشطه إلى الغسل وفي الحديث أن غسل الجنابة ليس على الفور وإنما يتعيق على الإنسان عند القيام إلى الصلاة وقد اختلفوا في الموجب لغسل الجنابة هل هو حصول الجنابة أو القيام إلى الصلاة أو المجموع (باب إذا التقى الختانان) أي موضع القطع من ذكر الفلام ونواة الجارية وأصل الختان القطع الجوهري: يقال خنت الصبي خنتاً والاسم الختان والختانة أيضاً موضع القطع من الذكر. ومنه إذا التقى الختانان قوله (معاذ) يضم الميم (ابن فضالة) يفتح الفاء وخفة المعجمة البصري و(هشام) أي الدستوان البصري وفي بعضها بفتح هاء وهو إشارة إلى التحويل من اسناد إلى اسناد آخر قبل ذكر الحديث ومر تحقيقه و(أبو نعيم) أي الفضل بن دكين و(قنادة) أي المفسر و(الحسن) أي البصري و(أبو رافع) أي نفع الصائغ وتقدموا والكل بصريون قوله (جلس) أي الرجل (بين شعبها الأربع) وهو يضم الشين وفتح العين جمع الشعبة والمراد من الأربع اليدين والرجلان وقيل الرجلان والفخذان وقيل الرجلان والشفران واختار القاضى عياض أنه شعب الفرج الأربع والشعب الدواحي. قوله (جهدها) يفتح الهاء أي بلغ مشقتها يقال جهده وأجهده إذا بلغت مشقته أو إذا حملت عليه في السير طاقته وهو إشارة إلى الحركة وتمكن صورة العمل وإلا فأى مشقة بلغ بها وقيل الجهد من أسماء النكاح ففنى جهدها جامعها وإنما عدل إلى الكناية للاجتناب عن التفوه بما يفحش ذكره صريحاً. فإن قلت ما وجه دلالة على الترجمة. قلت المراد من الجهد التقاء الختانتين وروت عائشة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا جلس بين شعبها الأربع ومس الختان الختان فقد وجب الغسل. النووى: معنى الحديث أن إيجاب الغسل لا يتوقف على انزال الماء بل متى غابت الحشفة في الفرج وجب الغسل على المرأة والرجل ولا خلاف فيه اليوم وقد كان فيه خلاف ثم انعقد الإجماع عليه وأما حديث إنما الماء من الماء فقالوا أنه منسوخ ويعنون بالنسخ أن الغسل من الجماع بغير انزال كان ساقطاً ثم صار واجباً وذهب ابن عباس إلى أنه ليس منسوخاً بل المراد به نفي وجوب الغسل بالرؤية في النوم إذا لم ينزل وهذا الحكم باق بلا شك وأما حديث إذا

فَقَدْ وَجِبَ الْفُسْلُ تَابِعَهُ عَمْرُو بْنُ مَرْزُوقٍ عَنْ شُعْبَةَ مِثْلَهُ وَقَالَ مُوسَى حَدَّثَنَا

مُسَ الْخُتَانُ الْخُتَانُ فَقَدْ وَجِبَ الْفُسْلُ فَعَنَاهُ إِذَا غِيبَ ذَكَرَهُ فِي فَرْجِهَا وَلَيْسَ الْمُرَادُ حَقِيقَةُ الْمَسِ ذَلِكَ
أَنْ خُتِنَ الْمَرْأَةُ فِي أَعْلَى الْفَرْجِ وَلَا يَمْسُهُ الذَّكَرُ فِي الْجَمَاعِ وَقَدْ أَجْمَعُوا عَلَى أَنَّهُ لَوْ وَضَعَ ذَكَرَهُ عَلَى
خُتَانِهَا وَلَمْ يُولَِّجْهُ لَا يَجِبُ الْفُسْلُ لَاعْلِيهِ وَلَا عَلِيهَا فَدَلَّ عَلَى أَنَّ الْمُرَادَ مَا ذَكَرْنَاهُ وَالْمُرَادُ بِالْمَمَاسَةِ الْخُتَاةُ
وَكَذَا إِذَا تَنَقَّى الْخُتَانَانِ أَيْ تَحَاذِيَا وَاللَّهُ أَعْلَمُ قَالَ ابْنُ بَطَالٍ ذَهَبَ قَبْلَهُ الْأَمْصَارُ إِلَى وَجُوبِ الْفُسْلِ
عِنْدَ الْإِتِّقَاءِ وَأَنْ لَمْ يَنْزَلْ وَقَدْ رَوَى مَالِكٌ فِي الْمَوْطَأِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّهَا قَالَتْ إِذَا جَاوَزَ
الْخُتَانُ الْخُتَانُ فَقَدْ وَجِبَ الْفُسْلُ وَهِيَ أَعْلَمُ بِهَذَا لِأَنَّهَا شَاهَدَتْ تَطْيِيرَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَعَايَنَتْهُ عَلَيْهِمَا وَعَمَلًا فَقَوْلُهَا أَوَّلَى مَنْ لَمْ يَشَاهِدْ ذَلِكَ وَرَوَى عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ خِلَافَهُ وَإِذَا كَانَ فِي الْمَسْئَلَةِ
بَعْدَ انْقِرَاضِ الصَّحَابَةِ قَوْلَيْنِ ثُمَّ أَجْمَعَ الْعَصْرُ بِعَدَمِ عَلَى أَحَدِهِمَا كَانَ ذَلِكَ مَسْقُطًا لِلْخِلَافِ قَبْلَهُ وَيُضَيِّرُ
ذَلِكَ أَجْمَاعًا. أَقُولُ فَإِنْ قُلْتَ الْمَنْسُوخُ لَا يَدُ وَأَنْ يَكُونَ حَكْمًا شَرْعِيًّا وَعَدَمُ وَجُوبِ الْفُسْلِ عِنْدَ عَدَمِ
الْإِئْزَالِ ثَابِتٌ بِالْأَصْلِ. قُلْتَ عَدَمُهُ ثَابِتٌ بِالشَّرْعِ إِذْ مَفْهُومُ الْحَصْرِ فِي إِمَّا يَدُلُّ عَلَيْهِ لِأَنَّ مَعْنَى الْحَصْرِ
إِثْبَاتُ الْمَذْكُورِ وَنَقْيُ غَيْرِ الْمَذْكُورِ فَيُقِيدُ أَنَّهُ لَا مَاءَ مِنْ غَيْرِ الْمَاءِ وَالْمُرَادُ مِنَ الْمَاءِ الْأَوَّلِ فِي الْحَدِيثِ
مَا يَفْصِلُ بِهِ مِنَ الثَّانِي الْمُنَى ثُمَّ الرَّاجِعُ مِنَ الْحَدِيثَيْنِ حَدِيثُ اتِّقَاءِ الْخُتَانَيْنِ لِأَنَّهُ بِالْمَنْطُوقِ يَدُلُّ عَلَى
وَجُوبِ الْفُسْلِ وَحَدِيثُ إِمَّا الْمَاءَ مِنَ الْمَاءِ بِالْمَقْهُومِ يَدُلُّ عَلَى عَدَمِهِ وَحُجَّةُ الْمَقْهُومِ مُخْتَلِفَةٌ فِيهَا وَعَلَى
تَقْدِيرِ ثُبُوتِهَا الْمَنْطُوقِ أَوَّلَى مِنَ الْمَقْهُومِ وَعَلَى هَذَا التَّقْدِيرِ لَا يَحْتَاجُ إِلَى الْقَوْلِ بِالنَّسْخِ. فَإِنْ قُلْتَ حَدِيثُ
الْإِتِّقَاءِ مُطْلَقٌ وَحَدِيثُ إِمَّا مَقِيدٌ فَيَجِبُ حُلُّ الْمَطْلُوقِ عَلَى الْمَقِيدِ. قُلْتَ لَيْسَ ذَلِكَ مُطْلَقًا بَلْ عَامًّا لِأَنَّ
الْإِتِّقَاءَ وَصَفَ بِتَرْتِبِ الْحُكْمِ عَلَيْهِ فَكَلِمًا وَجَدَ الْوَصْفَ وَجَدَ الْحُكْمَ وَهَذَا لَيْسَ بِمَقِيدٍ. بَلْ خَاصًّا
وَكَأَنَّهُ قَالَ بِالْإِتِّقَاءِ يَجِبُ الْفُسْلُ ثُمَّ قَالَ بِالْإِتِّقَاءِ مَعَ الْإِئْزَالِ يَجِبُ الْفُسْلُ فَيُصِيرُ مِنْ بَابِ قَوْلِهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِمَّا أَهَابَ دَبِغَ قَدْ تَطْيَرُ ثُمَّ قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَبَاغُهَا طَهَّرَهَا وَأَفْرَادَ فَرْدٍ مِنَ الْعَامِ
بِحُكْمِ الْعَامِ لَيْسَ مِنَ الْخُصَصَاتِ. فَإِنْ قُلْتَ لَمْ لَا يَجُوزُ أَنْ يَرَادَ بِالْجَهْدِ الْإِئْزَالُ لِأَنَّهُ هُوَ الْغَايَةُ فِي الْأَمْرِ
قُلْتَ لِأَنَّ الرِّوَايَاتِ الْآخِرَ مَبْنِيَّةٌ لَهُ وَلَئِنْ لَفْظُ الْجَهْدِ مُشْعَرٌ بِالْإِخْتِيَارِ وَالْإِئْزَالُ لَا إِخْتِيَارَ لِلرَّجُلِ فِيهِ
قَوْلُهُ (عَمْرُو) بِالْوَاوِ أَيْ ابْنُ مَرْزُوقٍ بِتَقْدِيمِ الرَّاءِ عَلَى الزَّايِ الْبَصْرِيُّ أَبُو عَثِمَانَ الْبَاهِلِيُّ قَالَ أَبُو حَاتِمٍ
كَانَ ثِقَةً مِنَ الْعِبَادِ وَلَمْ يُجِدْ أَحَدًا مِنْ أَصْحَابِ شُعْبَةَ كَتَبْنَا عَنْهُ كَانَ أَحْسَنَ حَدِيثًا مِنْهُ وَلَمْ يَكُنْ بِالْبَصْرَةِ
بِمَجْلِسِ أَكْبَرٍ مِنْ مَجْلِسِهِ كَانَ فِيهِ عَشْرَةُ آلَافٍ رَجُلٍ مِلَّةَ سَنَةِ أَرْبَعٍ وَعِشْرِينَ وَمِائَتَيْنِ وَشُعْبَةُ قَدِمْعٍ
مِنْ قَتَادَةَ وَمِنْ الْحَسَنِ فَهَذَا اللَّفْظُ يَحْتَمِلُ أَنْ يَرَادَ بِهِ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ قَتَادَةَ أَوْ عَنْ شُعْبَةَ عَنِ الْحَسَنِ فَيُخْتَلَفُ

عمر
ابن مَرْزُوقٍ

أَبَانُ قَالَ حَدَّثَنَا قَتَادَةُ أَخْبَرَنَا الْحَسَنُ مِثْلَهُ

٢٩٠

غسل
ماء للراة

بَابُ غَسَلِ مَا يُصِيبُ مِنْ فَرْجِ الْمَرْأَةِ حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ حَدَّثَنَا
عَبْدُ الْوَارِثِ عَنْ الْحُسَيْنِ قَالَ يَحْيَى وَأَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ أَنَّ عَطَاءَ بْنَ يَسَارٍ
أَخْبَرَهُ أَنَّ زَيْدَ بْنَ خَالِدٍ الْجُهَنِيَّ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ سَأَلَ عُثْمَانَ بْنَ عَفَّانٍ فَقَالَ أَرَأَيْتَ
إِذَا جَامَعَ الرَّجُلُ امْرَأَةً فَلَمْ يَمْنِ قَالَ عُثْمَانُ يَتَوَضَّأُ كَمَا يَتَوَضَّأُ لِلصَّلَاةِ وَيَغْسِلُ
ذَكَرَهُ قَالَ عُثْمَانُ سَمِعْتُهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَأَلْتُ عَنْ ذَلِكَ
عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ وَالزُّبَيْرِ بْنِ الْعَوَّامِ وَطَلْحَةَ بْنَ عُبَيْدِ اللَّهِ وَأَبِي بَكْرٍ

ضَمِيرُ تَابِعِهِ بِحَسَبِ الْمَرْجِعِ فَتَفَكَّرَ . قَوْلُهُ (مُوسَى) أَيْ التَّبَوُّذُ كَمَا (وَأَبَانُ) بَفَتْحِ الْمَدِّ وَخُفَّةِ الْمُوَحَّدَةِ
مَنْصَرَفًا وَغَيْرِ مَنْصَرَفٍ ابْنُ يَزِيدَ مِنَ الزِّيَادَةِ الْعَطَّارُ الْبَصْرِيُّ وَلَمْ يَرَوْى قَتَادَةُ أَوْ لَا بَلْفُظْعَنُ وَهُوَ مِنَ الْمَدْلُوسِينَ
ذَكَرْنَا ثَانِيًا بَلْفُظْعَنًا قَالَ أَخْبَرَنَا الْحَسَنُ أَشْعَارًا عَلَى التَّصْرِيحِ بِسَمَاعِهِ مِنَ الْحَسَنِ . قَالَتْ قُلْتُ لَمْ قَالَ تَابِعَهُ عَمْرُو
وَقَالَ مُوسَى وَلَمْ يَسْلُكْ فِيهِمَا طَرِيقًا وَاحِدًا . قُلْتُ الْمَتَابَعَةُ أَقْوَى لِأَنَّ الْقَوْلَ أَعْمُ مِنَ الذِّكْرِ عَلَى سَبِيلِ
النَّقْلِ وَالتَّحْمِيلِ أَوْ مِنَ الذِّكْرِ عَلَى سَبِيلِ الْمَحَاوَرَةِ وَالْمَذَاكِرَةِ فَأَرَادَ الْأَشْعَارُ بِذَلِكَ وَاعْلَمْ أَنَّهُ يَحْتَمِلُ سَمَاعَ
الْبُخَارِيِّ مِنْ عَمْرُو وَمُوسَى فَلَا يَعْجَزُ بِأَنَّهُ ذَكَرَهُمَا عَلَى سَبِيلِ التَّمْلِيْقِ (بَابُ غَسَلِ مَا يُصِيبُ مِنْ فَرْجِ
الْمَرْأَةِ) قَوْلُهُ (أَبُو مَعْمَرٍ) بَفَتْحِ الْمِيمَيْنِ الْمَشْهُورِ بِالْمَقْعَدِ وَ(عَبْدُ الْوَارِثِ) أَيْ التَّنَوُّرِيُّ تَقْدِمًا فِي
بَابِ قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ الْكِتَابُ قَوْلُهُ (الْحُسَيْنِ) أَيْ ابْنُ ذَكْوَانَ بَفَتْحِ الْمَجْمُوعَةِ
وَسُكُونِ الْكَافِ الْمَعْلَمِ الْمَكْتَبِ الْبَصْرِيِّ وَ(يَحْيَى) أَيْ ابْنُ أَبِي كَثِيرٍ ضَدَّ الْقَلِيلِ وَ(أَبُو سَلَمَةَ) بَفَتْحِ
الضَّامِ ابْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَ(عَطَاءُ) ابْنُ يَسَارٍ ضَدَّ الْيَمِينَ تَقْدِمُوا . قَالَ يَحْيَى (وَأَخْبَرَنِي) بِالْوَاوِ . قَالَتْ
قُلْتُ أَخْبَرَنِي مَقُولٌ قَالَ وَهُوَ مَفْعُولُ حَقِيقَةٍ فَكَيْفَ جَازَ دُخُولَ الْوَاوِ بَيْنَهُمَا . قُلْتُ أَشْعَارًا بِأَنَّهُ مِنْ جُمْلَةِ
مَنْصَرَفٍ مِنْهُ كَأَنَّهُ قَالَ أَخْبَرَنِي بِكَذَا وَكَذَا وَأَخْبَرَنِي بِهَذَا فَهُوَ لِلْمَعْطَفِ عَلَى مَقْدَرٍ . قَوْلُهُ (الْجُهَنِيَّ) بِضَمِّ الْجِيمِ
وَفَتْحِ الْحَدِّ وَالنُّونِ وَ(فَلَمْ يَمْنِ) بِضَمِّ التَّحْتَانِيَّةِ وَسُكُونِ الْمِيمِ عَلَى الْأَشْعَرِ وَ(فَسَأَلْتُ) أَيْ قَالَ زَيْدٌ فَسَأَلْتُ

رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ فَأَمَرُوهُ بِذَلِكَ قَالَ يَحْيَى وَأَخْبَرَنِي أَبُو سَلَيْمَةَ أَنَّ عُرْوَةَ بْنَ الزَّيْرِ
 أَخْبَرَهُ أَنَّهُ سَمِعَ ذَلِكَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ حَدَّثَنَا
 ٢٩١ يَحْيَى عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبِي قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو أَيُّوبَ قَالَ أَخْبَرَنِي
 أَبِي بْنُ كَعْبٍ أَنَّهُ قَالَ يَارَسُولَ اللَّهِ إِذَا جَامَعَ الرَّجُلُ الْمَرْأَةَ فَلَمْ يَنْزَلْ قَالَ
 يَغْسِلُ مَامَسَّ الْمَرْأَةَ مِنْهُ ثُمَّ يَتَوَضَّأُ وَيَصَلِّي قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْغُسْلُ أَحْوْطُ

و(الزبير بن العوام) بفتح الواو المشددة و(أبي) بضم الهاء وفتح الواو المتحدة تقدم ذكر هؤلاء
 الصحابة الستة مع أكثر مباحث الحديث في باب من لم ير الوضوء إلا من المخرجين . قوله (بذلك)
 أى بالوضوء وبغسل الذكر فن هؤلاء افتاء فقط وأما من عثمان فهو افتاء واسناد إلى رسول الله صلى
 الله عليه وسلم . قوله (وأخبرني) هو مقول يحيى وفي بعضها قال يحيى وأخبرني و(أبو أيوب)
 هو الأنصاري الصحابي الجليل مر في باب لا تستقبل القبلة بفائط . قوله (مسدد) بالسین المهملة
 وفتح المشددة و(يحيى) أى القطان سبقا في الايمان و(هشام وأبوه عروة) بن الزبير في الوحي . فان
 قلت أبو أيوب في هذا الطريق يروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بواسطة أبي وفيما تقدم يروى
 بدون الوساطة . قلت الحديثان مختلفان في اللفظ والمعنى وإن توافقا في بعض الأحكام مع جواز
 سماه من رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن أبي كليهما وذكر الوساطة يكون للتقوية ولاغراض آخر
 وفاعل (مس) ضمير يرجع إلى ما . فان قلت المقصود منه بيان ما أصابه من رطوبة فرج المرأة فكيف
 يدل عليه وظاهر أن ما مس المرأة مطلقا من يدورجل ونحوه لايجب غسله . قلت فيه أما إضمار أو
 كناية لأن تقديره يغسل عضوا مس فرج المرأة وهو من باب اطلاق اللازم وهو مس المرأة وإرادة
 المازوم وهو إصابة رطوبة فرجها . قوله (ثم يتوضأ) صريح بتأخير الوضوء عن غسل ما يصبه
 منها و(أبو عبد الله) أى البخاري الغسل بضم الغين أحوط من تركه والاكتفاء بغسل الفرج
 والتوضؤ وذلك الحديث الآخر أى الذى يدل على عدم وجوب غسل الجنابة إنما ذكرناه اشعارا
 باختلاف الصحابة في الوجوب وعدمه أوذكر لاختلاف المحدثين في محته وعدمها وفي بعض النسخ
 وقع قال أبو عبد الله إلى آخره بعد حديث إذا جلس بين شعبها وذلك أولى وفي بعضها والمسل أني

وَذَلِكَ الْآخِرُ وَإِنَّمَا يَبَيِّنُ لاختلافهم

وفي بعضها هذا أى الغسل أوكد وأجود . قال ابن بطال : قال الأثرم بالمثلثة سألت أحمد عن حديث زيد بن خالد وما قاله سألت خمسة من الصحابة فقال فيه علة ونعم ما يروى بخلافه عنهم . وقال ابن المديني : هذا حديث شاذ وقد روى عن عثمان وعلي وأبي أنهم أفتوا بخلافه . وقال يعقوب وهذا منسوخ . وكانت هذه الفتيا في أول الاسلام ثم جاءت السنة بوجوب الغسل ثم حصل الاجماع به بعد ذلك . قال الطحاوى : اجماع مفسد للصيام والحج وموجب للحد والمهر سواء أنزل معه أو لم ينزل وكذا يوجب الغسل سواء معه الا تزال أم لا . ثم كتاب الغسل اللهم اغسل عنا الأوزار واجعلنا من الطاهرين الأبرار بحق محمد المصطفى سيد الأخيار حبيب الملك الجبار وآله الأشراف الأطهار وأصحابه المهاجرين والأنصار وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

كتاب الحيض

وَقَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى (وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أَذَى) إِلَى قَوْلِهِ
(وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ)

بَابُ كَيْفَ كَانَ بَدْءُ الْحَيْضِ وَقَوْلُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا شَيْءٌ ^{بَدَأَ} لِلْبَيْضِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اللهم صل على سيدنا محمد وعلى آل سيدنا محمد وأصحابه وسلم

كتاب الحيض

وقول الله تعالى «ويسألونك عن الحيض قل هو أذى فاعتزلوا النساء في الحيض» إلى قوله «ويحب المتطهرين»
قالوا المراد من الحيض الأول الدم وأما الثاني فاختاف فيه أمو نفس الدم أو الفرج أو زمن الحيض
والأول هو الأصح (باب كيف كان بدء الحيض) وهو في اللغة السيلان وبالأصطلاح جريان دم المرأة
في أوقات معلومة يرخيه رحم المرأة بعد بلوغها والاستحاضة جريانه في غير أوقاته . قالوا دم الحيض
يخرج من قعر الرحم ودم الاستحاضة يسيل من عرق فيه الذي يسيل منه في أدنى الرحم ويسمى بالعائط .
بالعين المهملة والذال المعجمة من تحقيقه في باب غسل الدم . قوله (وقول النبي صلى الله عليه وسلم) من:

كُتِبَ اللَّهُ عَلَى بَنَاتِ آدَمَ وَقَالَ بَعْضُهُمْ كَانَ أَوَّلُ مَا أُرْسِلَ الْحَيْضُ عَلَى بَنِي
 ٢٩٢ إِسْرَائِيلَ وَحَدِيثُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكْثَرُ حَدِيثًا عَلَى بَنِي عَبْدِ اللَّهِ
 قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ الْقَاسِمِ قَالَ سَمِعْتُ الْقَاسِمَ يَقُولُ
 سَمِعْتُ عَائِشَةَ تَقُولُ خَرَجْنَا لَا نَرَى إِلَّا الْحَجَّ فَلَبَّا كُنَّا بِمِرَفَ حَضَتْ فَدَخَلَ
 عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا أَبْكِي قَالَ مَا لَكَ أَنْفَسْتَ قُلْتُ نَعَمْ

جملة تعليقات البخارى و (بنات آدم) حقيقة في البنات الصلبية لكن صار بحسب العرف أعم . قوله
 (على بنى إسرائيل) خبر لكان . فان قلت الحيض أرسل على بنات إسرائيل لا على بنيه . قلت يستعمل بنو
 إسرائيل ويراد به أولاده كما يراد من بنى آدم أولاده أو المراد القبيلة . قوله (أكثر) أى أشمل لأنه
 يتناول بنات إسرائيل وغيرهن وفى بعضها أكبر بالموحدة لا بالثلاثة ووجد فى بعضها بعد لفظ
 أكبر باب الأمر بالنفساء إذا نفست بضم النون فى اللفظين وفتح الفاء فى الأول وكسرها فى الثانى . فان
 قلت البحث فى الحيض فما وجه تعلقه به . قلت المراد بالنفساء الحائض وتنفست حاضت . فان قلت
 النفساء مأمورة لا مأمور بها . قلت الباء زائدة أو تقديره الأمر بالمتبس بالنفساء . فان قلت لم ذكر نفس
 والضمير راجع الى نفساء . قلت باعتبار اشخص أو لعدم الالتباس إذ الحيض من خصائص النساء
 ولهذا لا يحتاج فى لفظ الحائض الى تاء التأنيث وكذا فى طالق وحامل ونحوه . قوله (على) أى ابن
 المدينى و (سفيان) أى ابن عينة و (القاسم) هو ابن محمد بن أبى بكر الصديق وعائشة عمته رضى الله
 عنهم . قوله (لا نرى إلا الحج) أى ما كان الخروج الا لقصص الحج لأنهم كانوا يظنون امتناع العمرة
 فى أشهر الحج و (سرف) بفتح المهملة وكسر الراء وبالفاء غير منصرف موضع قريب من مكة . قوله
 (أنفست) قال النووى فى تهذيب الاسماء واللغات : نفست بضم النون وفتحها فى الحيض والنفسا لكن
 الضم فى الولادة والفتح فى الحيض أكثر وحكى صاحب الأفعال الوجهين فهما جميعا وفى شرح صحيح
 مسلم : المشهور فى اللغة أن نفست بفتح النون وكسر الفاء معناه حاضت وأما فى الولادة
 فيقال نفست أى بضم النون أيضا وقال الهروى نفست بضم النون وفتحها فى الولادة وفى الحيض

قَالَ إِنَّ هَذَا أَمْرٌ كَتَبَهُ اللَّهُ عَلَى بَنَاتِ آدَمَ فَأَقْضِي مَا يَقْضِي الْحَاجُّ غَيْرَ أَنْ لَا تَطُوفِي بِالْبَيْتِ قَالَتْ وَصَحَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ نِسَائِهِ بِالْبَقَرِ

٢٩٣

فصل الحائض
ورأس زوجها

بَابُ غَسْلِ الْحَائِضِ رَأْسَ زَوْجِهَا وَتَرْجِيلِهِ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ قَالَ حَدَّثَنَا مَالِكٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كُنْتُ

بالفتح لا غير وأصل ذلك كله خروج الدم والدم يسمى نفسا والله أعلم . قوله (أمر) وفي الترجمة شيء فهو إما من باب نقل الحديث بالمعنى وإما أن اللفظين ثابتان . قوله (فأقضي) القضاء والأداء بمعنى واحد لفظة وفي الاصطلاح أيضا قد يستعمل أحدهما مقام الآخر والمراد من الحاج الجنس فيشمل الجميع وهو كقوله تعالى « سامرا تيجرون » . قوله (غير أن لا تطوفي) ينصب غير . فان قلت تقدير الكلام غير عدم الطواف وليس صحيحا إذ المقصود بقبضه . قلت لازمة وتطوف متصوب أو ان مخففة من الثقيلة وفيه ضمير الشأن ولا تطوفي مجزوم ومعناه لا تطوفي مادمت حائضا لفقدان شرط صحة الطواف وهو الطهارة . قوله (بالبقرة) وفي بعضها بالبقرة والفرق بينهما كتمر وتمرة فعل تقدير عدم التام يحتمل التوضيحية بأكثر من بقرة واحدة وفيه جواز البكاء والتحزن بل نديته على حصوله مانع للعبادة وفيه أن الطواف من بين المناسك شرطه الطهارة وجواز التوضيحية ببقرة واحدة لجميع نسائه وتوضيحية الزوج لأمرائه . النووي : هذا محمول على أنه صلى الله عليه وسلم استأذنين في ذلك فان توضيحية الإنسان عن غيره لا تجوز إلا بأذنه . قال ابن بطال : الحديث يدل على أن الحيض مكتوب على بنات آدم ومن بدمهن من البنات كما قال عليه الصلاة والسلام وهو من أصل خلقتين النوى فيه صلاحهن قال تعالى في ذكرها (وأصلحنه أزواجه) قال أهل التأويل يعني بالله الهياضتها لا ترى أنها المرأة إذا ارتفع حيضها لا تعمل وهذه عادة لا تنخرم وقصة إبراهيم حين بشر بالولد وإمرأته قائمة فضحك قال قتادة يعني حاضته فقد دلت أن الحيض كان قبل بني إسرائيل . التيمي : الأحكام المتعلقة بالحيض مع وجوب الصلاة وجواز فعلها وجواز فعل الصوم ودخول المسجد والطواف وقرأها القرآن ومس المصحف والعتة الشرعية وحرمة الجماع ويتعلق به وجوب الغسل ويزيل حكم الاعتدال بالشهور وتبلغ به المرأة . (باب غسل الحائض رأس زوجها وترجله) بالجيم ورجال الأسناد تقدموا في باب الوحي بهذا الترتيب قوله (كنت

أَرْجِلْ رَأْسَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا حَائِضٌ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى قَالَ أَخْبَرَنَا هِشَامُ بْنُ يَوْسُفَ أَنَّ ابْنَ جَرِيحٍ أَخْبَرَهُمْ قَالَ أَخْبَرَنِي هِشَامُ عَنْ عُرْوَةَ أَنَّهُ سَأَلَ أَخَذَمَنِي الْحَائِضُ أَوْ تَدْنُو مِنِّي الْمَرْأَةُ وَهِيَ جُنُبٌ فَقَالَ عُرْوَةُ كُلِّ ذَلِكَ عَلَى هَيْنٍ وَكُلِّ ذَلِكَ تَخَذَمُنِي وَلَيْسَ عَلَى أَحَدٍ فِي ذَلِكَ بَأْسٌ أَخْبَرْتَنِي عَائِشَةُ أَنَّهَا كَانَتْ تَرَجُلُ تَغْنِي رَأْسَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

أَرْجِلْ أَي أَسْرَحَ قَالَ ابْنُ السَّكَيْتِ: شَعْرُ رَجُلٍ يَفْتَحُ الْجَيْمَ وَكَسْرُهَا إِذَا لَمْ يَكُنْ شَدِيدًا لِمَعْدُودَةٍ وَلَا سَبْطًا قَوْلُ مَنْهُ رَجُلٌ شَعْرُهُ تَرْجِيلًا. فَانْ قُلْتُ التَّرْجِيلَ لِلشَّعْرِ لِأَلَّا رَأْسَ. قُلْتُ أَطْلُقُ لِلْحُلِّ وَأَرَادَ الْحَالَ تَجَوَّزًا أَوْ هُوَ مِنْ بَابِ الْأَضْيَاعِ أَيْ أَرْجُلُ شَعْرَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. قَوْلُهُ (إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى) يَزِيدُ مِنَ الزِّيَادَةِ التَّيْسِيهِ الرَّازِي أَبُو إِسْحَاقَ الْفَرَادِيعُ يَرَفُّ بِالصَّغِيرِ وَكَانَ أَحْمَدُ يَكْرَهُ عَلَى مَنْ يَقُولُهُ لَ الصَّغِيرِ وَقَالَ هُوَ كَبِيرٌ فِي الْعِلْمِ وَالْجَلَالَةِ. قَوْلُهُ (هِشَامُ) بِكَسْرِ الْهَاءِ وَخُفَّةِ الشَّيْنِ ابْنُ يَوْسُفَ الصَّنَعَانِيُّ أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَاضِي صَنْعَاءَ مِنْ أَبْنَاءِ الْفَرَسِ وَهُوَ أَكْبَرُ الْيَمَانِيِّينَ وَأَحْفَظُهُمْ وَأَتَقْنَهُمْ هَاتِ سَنَةِ سَبْعٍ وَتَسْعِينَ وَمِائَةٍ (ابْنُ جَرِيحٍ) بَضْمُ الْجَيْمِ الْأَوَّلَى وَفَتْحُ الرَّاءِ وَسُكُونُ التَّحْنَانِيَةِ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ جَرِيحٍ الْمَكِّي الْقُرَشِيُّ الْمُؤَلَّى أَصْلُهُ رُومِي وَهُوَ أَحَدُ الْعُلَمَاءِ الْمَشْهُورِينَ وَهُوَ أَوَّلُ مَنْ صَنَّفَ فِي الْإِسْلَامِ عَلَى قَوْلٍ وَكَانَ صَاحِبَ كِتَابَيْنِ أَبُو الْوَلِيدِ وَأَبُو خَالِدٍ مَاتَ سَنَةَ ثَمَانِينَ وَمِائَةٍ وَقَدْ جَاوَزَ السَّبْعِينَ. قَالَ يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ: ابْنُ جَرِيحٍ أَثْبَتَ مِنْ مَالِكٍ فِي نَافِعٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَقَالَ أَخْبَرَهُمْ بِأَفْظِ الْجَمْعِ لِأَنَّ الْمُرَادَ بِهِ هِشَامُ بْنُ يَوْسُفَ وَمَنْ فِي طَبَقَتِهِ مِنَ السَّامِعِينَ مِنْهُ. قَوْلُهُ (سَأَلَ) بَضْمُ السَّيْنِ وَالضَّمِيرُ لِمَرْوَةٍ وَأَخَذَمَنِي أَيْ أَتَجَوَّزُ خِدْمَةَ الْحَائِضِ وَدَفْعُ الْجَنْبِ مِنَ الشَّخْصِ وَلَفْظُ الْجَنْبِ فِيهِ لَفْظَانِ إِحْدَاهُمَا أَنْ يَتَصَرَّفَ فِيهِ فَيَقَالَ جَنْبَانُ وَجَنْبُونُ وَاللُّغَةُ الْفُصْحَى عَدَمُ التَّصَرُّفِ فَيَقَالَ رَجُلٌ جَنْبٌ وَامْرَأَةٌ جَنْبٌ وَرَجُلَانِ جَنْبٌ قَالَ تَعَالَى «وَأَنْ كُنْتُمْ جَنْبًا» قَالَ فِي الْكُشَافِ الْجَنْبُ يَسْتَوِي فِيهِ الْوَاحِدُ وَالْجَمْعُ وَالْمَذْكُورُ وَالْمُؤَنَّثُ لِأَنَّهُ اسْمٌ جَرِيٌّ يَجْرِي الْمَصْدَرُ الَّذِي هُوَ الْأَجْنَابُ. قَوْلُهُ (كُلِّ ذَلِكَ) أَيْ الْخِدْمَةُ وَالِدَنْوُ (هَيْنٌ) أَيْ سَهْلٌ وَهُوَ بِالتَّشْدِيدِ وَالتَّخْفِيفِ كَيْتٌ وَنَعِيتُ وَكُلِّ ذَلِكَ أَيْ الْحَائِضُ وَالْجَنْبُ وَجَزَّ الْأَشَارَةُ بِلَفْظِ ذَلِكَ إِلَى الثَّقَلِ قَالَ تَعَالَى «وَعَوَّازٌ ذَلِكَ»

وَهِيَ حَائِضٌ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَئِذٍ مُجَاوِرٌ فِي الْمَسْجِدِ يُدْنِي
لَهَا رَأْسَهُ وَهِيَ فِي حُجْرَتِهَا فَتَرْجِلُهُ وَهِيَ حَائِضٌ

بَابُ قِرَاءَةِ الرَّجُلِ فِي حُجْرَةِ امْرَأَتِهِ وَهِيَ حَائِضٌ وَكَانَ أَبُو وَائِلٍ يُرْسِلُ القرآن في حجر الحائض

قوله (على أحد) حق الظاهر أن يقال على لكنه عمن مبالغة فيه ودخل نفس المتكلم فيه بالقصد الأول قوله (وهي حائض) فإن قلت لم ما قال حائضة . قلت لأن علامة التأنيث للفرق بين المذكر والمؤنث والحيض من الصفات المختصة بالنساء فلا حاجة إلى الفارقة . فإن قلت فدجاء الحاملة والمرضة ونحوهما قلت قالوا إذا أريد التباسها بتلك الصفة بالفعل يستعمل بالتاء وإذا أريد التباسها بالقوة يكون بلاماء قال الزعشمري في قوله تعالى «يوم ترونها تذهل كل مرضعة عما أرضعت» فإن قلت لم قيل مرضعة دون مرضع . قلت المرضعة هي التي في حال الارضاع ملقمة نديها الصبي والمرضع التي من شأنها أن ترضع وإن لم تبشر الارضاع في حال وصفها به . قوله (حينئذ) أي حين الترجيل و(مجاور) أي معتكف و(يدني) أي يقرب لما نشأه رضي الله عنها و(حجرتها) بضم المهملة أي بيتها . فإن قلت قول عائشة لا يدل إلا على جواز خدعة الحائض فمن أين استفاد ذو الجنب . قلت القياس عليها بجامع اشتراكهما في الحدث الأكبر وهومن باب القياس الجلي لأن الحكم بالفرع أولى لأن الاستفاد من الحائض أكثر وفي الحديث أن المعتكف إذا أخرج بعضه من المسجد كيدته ورجله ورأسه لا يبطل اعتكافه وأن من حلف لا يدخل دارا ولا يخرج منها فأدخل أو أخرج بعضه لا يحنث وفيه جواز استخدام الزوجة في الغسل ونحوه برضاها وأما بغير رضاها فلا يجوز لأن عليها تمكين الزوج من نفسها وملازمة بيته فقط قال ابن بطال وهو حجة في طهارة الحائض وجواز مباشرتها وفيه دليل أن المباشرة التي قال الله تعالى «ولا تبشروهن وأنتن عاكفون في المساجد» لم يرد بها كل ما وقع عليه اسم المس وإما أراد بها الجماع أو مادونه من الدواعي وفيه ترجيل الشعر للرجال وما في معناه من الزينة وفيه أن الحائض لا تدخل المسجد تنزيها له وتعظيما وفيه حجة على الشافعي رحمه الله في أن المباشرة الخفيفة مثل ما في هذا الحديث لا تنقض الوضوء وأقول ليس فيه حجة على الشافعي إذ هو لا يقول بأن مس الشعر ناقض الوضوء (باب قراءة الرجل في حجر امرأته) المحرر بكسر الحاء وفتحها ثم يسكون الجيم والجمع حجور . قوله (أبو وائل) هو شقيق بفتح الشين التابعي الحضرمي تقدم في باب خوف المؤمن أن يحبط عمله . قوله

خَادِمُهُ وَهِيَ حَائِضٌ إِلَى أَبِي رَزِينٍ فَتَأْتِيهِ بِالْمُصْحَفِ فْتَمْسِكُهُ بِعَلَاقَتِهِ حَدَّثَنَا
 أَبُو نَعِيمٍ الْفَضْلُ بْنُ دُكَيْنٍ سَمِعَ زُهَيْرًا عَنْ مَنْصُورٍ بْنِ صَفِيَّةَ أَنَّ أُمَّهُ حَدَّثَتْهُ
 أَنَّ عَائِشَةَ حَدَّثَتْهَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَتَّكِي فِي حِجْرِي وَأَنَا
 حَائِضٌ ثُمَّ يَقْرَأُ الْقُرْآنَ

(خادمه) فان قلت الخادم مذكر فكيف قال وهي حائض. قلت الخادم واحد الخدم غلاما كان أو
 جارية. قوله (أبو رزين) بفتح الراء وكسر الزاي والنون كنية مسعود بن مالك الكوفي مولى أبي وائل
 (والعلاقة) بكسر المهملة. قوله (زهيرا) مصغرا مخففا ابن معاوية بن حديج بالمهملة المضمومة وفتح
 الدال المهملة وتسكون التحتانية وبالجميم مرفى باب لا يستنجى بروث. قوله (منصور) هو ابن عبد الرحمن
 الحجبي العبدي المكي كان يحجب البيت وهو شيخ كبير وإنما نسب إلى أمه لأنه اشتهر بها ولأنه
 روى عنها و(صفية) بنت شيبه تقدمت في باب من بدأ بشق رأسه الأيمن في الغسل. قوله (يتكى)
 بالهمزة في الآخر من باب الاقتمال وجملة (وأنا حائض) في محل الحال اما من فاعل يتكى واما من
 المضاف اليه وهو ياء المتكلم. فان قلت الحال من المضاف اليه ضعيف. قلت ذلك إذا لم يكن بين
 المضاف والمضاف اليه غاية الاتصال قال تعالى «واتبع ملة ابراهيم حنيفا» ولفظ (في حجري) بمعنى
 على كقوله عز وجل «ولا صلبنكم في جذوع النخل» وقال تعالى «أتوكأ عليها» وفائدة العدول عنه
 بيان التمكن فيه كتمكن المظروف في الظرف. قال ابن بطال: غرض البخاري في هذا الباب أن يدل
 على جواز حمل الحائض المصحف وقراءتها القرآن لأن المؤمن بالمحافظة أكبر أوعيته وهاهو ذا صلى
 الله عليه وسلم أفضل المؤمنين في حجب الحائض تأليا للقرآن وقد اختلفوا في حمل الحائض والجانب
 المصحف بدلائله ففهم من جواز وقال لما جاز للجانب والحائض حمل الدنانير والدرهم وفيما ذكر
 الله تعالى فكذلك المصحف واحتج بقول النبي صلى الله عليه وسلم المؤمن لا يتجسس ويكتابه إلى هرقل
 آية من القرآن ولو كان حراما لما كتبت النبي صلى الله عليه وسلم اليه بشيء من القرآن وهو يعلم أنهم
 يمسونه بأيديهم وهم أنجاس قالوا وقد قامت الدلالة أن ذكر الله تعالى مطلق للجانب والحائض وقراءة
 القرآن في معنى ذكر الله ولا حجة تفرق بينهما وقال الجمهور لا تمس المصحف حائض ولا جنب

منصور بن
عبد الرحمن

بَابُ مَنْ سَمِيَ النَّفَاسَ حَيًّا حَدَّثَنَا الْمَكِّيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ أَنَّ زَيْنَبَ ابْنَةَ أُمِّ سَلَمَةَ حَدَّثَتْهُ أَنَّ أُمَّ سَلَمَةَ حَدَّثَتْهَا قَالَتْ يَبْنَأُ نَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُضْطَجِعَةً فِي حَمِيصَةٍ

ولا يحمله محدث غير طاهر واحتجوا بقوله تعالى « لا يمسه إلا المطهرون » وبكتاب النبي صلى الله عليه وسلم إلى عمرو بن حزم بفتح المهمة وسكون الزاى لا يمسه المصحف إلا طاهر وأقول ليس غرض البخارى أن يدل على جواز حمل الحائض المصحف بل الغرض هو مجرد ما ترجم في الباب عليه وهو جواز القراءة بقرب موضع النجاسة وكيف كون المؤمن في حجر الحائض لا يدل على جواز الحمل ولهذا اتفقوا على جوازه واختلفوا في جواز الحمل والسبب فيه أن المنوع هو الحمل المحل بالتعظيم ولا إخلال في الاتكاء على الحائض ولهذا جاز حمل الصندوق الذى فيه الثياب والأمتعة بسواه اتفاقا ثم إن مثله لا يسمى مسا ولا حملا عرفا ولا يمنع سواهما ثم لا يصح قياس المصحف على الدراهم لأنه لم يثبت فيها القرآن لقصد الدراسة والقراءة ولهذا لا يجرى عليها أحكام القرآن ولا قياس القراءة على الذكر للفرق الظاهر بينهما من جهات كقدمه ولكونه من صفات الله تعالى ثم لا احتجاج بمكتوب هرقل لأنه لم يثبت فيه القراءة أو لأنه كان كقصيدة فارسية فيها ألفاظ غريبة لا يقال إنها عربية إذ الاعتبار بالغالب ثم جميع هذه الاستدلالات لا تقابل صريح الآية والحديث اللذين ذكرهما الجمهور . فان قلت يحتمل أن يراد به المطهر من الشرك أو الجنابة . قلت هو مطلق لا بد أن يحمل على الكمال سيما وقد ذكر بلفظ المبالغة فالقصد المطهر من الانحاس والأحداث (باب من سمي النفسا حيا) قوله (المكي) بفتح الميم وكسر الكاف المشددة وشدة التحتانية البلخي تقدم في باب من أجاب الفتيا و (هشام) أى الدستوائى و (يحيى بن أبى كثير) بفتح الكاف وبكسر المثناة مر في باب النهى عن الاستنجاء باليمين و (أبو سلمة) بفتح اللام ابن عبد الرحمن بن عوف تقدم في باب الوحي و (زينب بنت أم سلمة) باللام المفتوحة أيضا الصحابة بنت أم المؤمنين في باب الحياء في العلم و (أم سلمة) زوج رسول الله صلى الله عليه وسلم في باب العلم والعظة بالليل وليس أبو سلمة وأم سلمة كنيتهما باعتبار شخص واحد لان سلمة الأول هو ولد ابن عبد الرحمن وسلمة الثانى ولد ابن عبد الأسد والغرض أن أباسلمة ليس أبأ زينب

إِذْ حِضَّتْ فَأَنْسَلَتْ فَأَخَذَتْ ثِيَابَ حِيضَتِي قَالَ أَنْفَسْتَ قُلْتُ نَعَمْ فَدَعَانِي
فَأَضْطَجَعْتُ مَعَهُ فِي الْحَنِيْلَةِ

الصحاح . قوله (مضطجعة) أصله مضتجعة فأبدل التاء طاء وروى مرفوعا ومنصوبا و (الحنيصة)
بفتح الحاء المعجمة كساء أسود مربع له علان (وحيضتي) بفتح الحاء للمرة الواحدة وبكسر
الاسم قاله الجوهري وفي بعضها حيضتي بدون التاء ولعلها خصصت ببعض ثيابها لزمان الحيض و (الحنيلة)
بفتح النقطه وكسر الميم الشيء المتجمع الكثيف والمراد منه ههنا ثوب من صوف له علم فغني الحنيصة
والحنيلة يقرب كل واحد منهما من الآخر . التنوي : الحنيلة والحنيل بحذف الهاء هي القطيفة وهي
كل ثوب له ثمل من أي شيء كان وقيل هي الأسود من الثياب وقال معنى انسلت ذهبت في خفية
ويحتمل ذهابها أنها خافت وصول شيء من الدم اليه صلى الله عليه وسلم أو تقذرت نفسها ولم ترضاه
لمصاحبتها صلى الله عليه وسلم أو خافت أن يطلب الاستمتاع بها وهي على هذه الحالة التي لا يمكن
فيها الاستمتاع . قال وحيضتي بكسر الحاء وهي حالة الحيض هذا هو الصحيح المشهور وقيل ويحتمل
فتح الحاء هنا أيضا فان الحنيصة بالفتح هي الحيض وفيه جواز النوم مع الحائض والاضطجاع معها
في لحاف واحد اذا كان هناك حائل يمنع من ملاقة البشرة فيما بين السرة والركبة أو يمنع الفرج
وحده عند من لا يحرم الا الفرج وفيه أن عرقها طاهر وأما قوله تعالى « فاعتزلوا النساء في الحيض »
فمنه اعتزلوا وطأهن قال ابن بطال كان حق الترجمة أن يقول باب من سمي الحيض نفاسا فلما لم يجد
البخاري للذي صلى الله عليه وسلم نصا في النفاس وحكم دمها في المدة المختلفة وسمى الحيض نفاسا في هذا
الحديث فهم منه أن حكم دم النفاس حكم دم الحيض في ترك الصلاة لأنه إذا كان الحيض نفاسا وجب
أن يكون النفاس حيضا لا شترأ كهما في التسمية من جهة اللغة أن الدم هو النفس ولزم الحكم لما
لم ينص عليه كما نص وحكم للنفساء بترك الصلاة مادام دمها موجودا . الخطابي : ترجم أبو عبد الله
هذا الباب بقوله من سمي النفاس حيضا والذي ظنه من ذلك وهم وأصل هذه الكلمة مأخوذ من النفس
وهو الدم الا أنهم فرقوا فقالوا نفست بفتح النون إذا حاضت وبضم النون إذا ولدت أقول ليس
الذي ظنه وهما لأنه إذا ثبت هذا الفرق والرواية التي هي بالضم صحيحة صح أن يقال حيث تدعى النفاس
حيضا وأيضا يحتمل أن الفرق لم يثبت عنده لغة بل وضعت نفست مفتوح النون ومضموم ما عنده للنفاس
بمعنى الولادة كما قال بعضهم بعدم الفرق أيضا بأن اللفظين للحيض والولادة كليهما قال صاحب

بابُ مُبَاشَرَةِ الْحَائِضِ حَدَّثَنَا قَيْصَةُ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ مَنصُورٍ
عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كُنْتُ أَغْتَسِلُ أَنَا وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ إِنَاءٍ وَاحِدٍ كَلَانَا جُنُبٌ وَكَانَ يَأْمُرُنِي فَأَتَزِرُ فَيُيَاثِرُنِي وَأَنَا حَائِضٌ

شرح تراجم الأبواب ان قيل الحديث يدل على تسمية الحيض نفاسا لا على العكس وأيضا فأى فائدة
فقهاء في هذه التسمية لجوابه أن تقديره بقرينة ذكر الحديث بعده من سمي حيضا بالنفاس بتقدير
حرف الجر وتقدمه أو من سمي حيضا النفاس بتقدير تقدمه فقط وأما الفائدة فالتنبية على أن
حكم النفاس حكم الحيض في المحرمات لأن النفاس دم حيض مجتمع أقول الحديث لا يدل على أن
حكم النفاس حكم الحيض بل يدل على أن حكم الحيض حكم النفاس والله أعلم ﴿باب مباشرة الحائض﴾
قوله ﴿قَيْصَةُ﴾ بفتح القاف وكسر الموحدة وبالصاد المهملة أبو عامر الكوفي و﴿سُفْيَانُ﴾ أى الثوري
تقدما في باب علامات المنافق و﴿منصور﴾ أى ابن المعتمر المتعبد في باب من جعل لأهل العلم أيا ما
و﴿إبراهيم﴾ أى ابن يزيد النخعي قفيه أهل الكوفة صبر في الحديث وخاله الأسود بن يزيد من
الزيادة أيضا كانوا يسمون آل الأسود من أهل الجنة مرفى باب من ترك بعض الاختيار
كلهم كوفيون . قوله ﴿وَالنَّبِيُّ﴾ بالرفع والنصب و﴿كلانا جنب﴾ لم يقل جنبان اختيارا للغة الفصحى
و﴿يَأْمُرُنِي﴾ أى بالانزار و﴿فَأَتَزِرُ﴾ بلفظ متكلم المضارع من باب الاعتعال . فان قلت لا يجوز الادغام
فيه عند التصريق قاله صاحب المفصل وقول من قال أتزر خطأ . قلت قول عائشة وهى من فصحاء العرب
حجة في جوازها فالخطأ غلطى أو أنه وقع من الرواة عنها . قوله ﴿فَيَاثِرُنِي﴾ هو بمعنى ملاقة البشرة
البشرة لا بمعنى الجماع . النوى : مباشرة الحائض أقسام أحدها أن يباشرها بالجماع وهو حرام بالاجماع
ولو اعتقد مسلم حله صار كافرا ولو فعله غير معتقد حله فان كان ناسيا أو جاهلا بوجود الحيض أو جاهلا
بتحريمه أو مكراه فلا إثم عليه ولا كفارة وان كان عامدا وعالما بالحيض وبالتحريم عتارا فقد
ارتكب معصية نص الشافعى على أنها كبيرة وتجب عليه التوبة وفى وجوب الكفارة قولان أحدهما
هو قول الأئمة الثلاث أنه لا كفارة عليه ثم اختلفوا فى الكفارة فقيل عتق رقبة وقيل دينار أو نصف
دينار على اختلاف منهم هل الدينار فى أول الدم ونصفه فى آخره أو الدينار فى زمن الدم ونصفه بعد
انقطاعه . ثانيا المباشرة فيما فوق السرة وتحت الركبة بالذكر أو بالمس أو بغير ذلك وهو حلال بالاتفاق

وَكَانَ يُخْرِجُ رَأْسَهُ إِلَى وَهُوَ مُعْتَكِفٌ فَأَغْسَلَهُ وَأَنَا حَائِضٌ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ خَلِيلٍ قَالَ أَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو إِسْحَقَ هُوَ الشَّيْبَانِيُّ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْأَسْوَدِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَتْ إِحْدَانَا إِذَا كَانَتْ حَائِضًا فَأَرَادَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَبْأَثَهَا أَمْرَهَا أَنْ تَزَرَ فِي قَوْرِ حَيْضَتِهَا ثُمَّ يَبْأَثُهَا قَالَتْ وَأَيُّكُمْ يَمْلِكُ إِرْبَهُ كَمَا كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ

وثالثها المباشرة فيما بين السرة والركبة في غير القبل والدير فيه ثلاثة أوجه لأصحابنا أمحبا أنها حرام وثانيها مكروه كراهة تنزيه ومن رتق حول الحى أوشك أن يقع فيه وهذا الوجه أقوى من حيث الدليل وهو المختار وثالثها أن كان المباشر يضبط نفسه عن الفرج ويثق من نفسه بالاجتناب عنه إما لضعف شهوته أو لشدة ورعه جازوا ولا فلا ثم اختلفوا فقال أبو حنيفة رحمه الله إذا انقطع الدم لاكثر الحيض حل وطؤها في الحال وقال الجمهور لا يحل إلا بعد الغسل محتجين بقوله تعالى «ولا تقربوهن حتى يطهرن فإذا تطهرن فأتوهن» قوله «معتكف» الاعتكاف في اللغة الحبس وفي الشرع حبس مسلم عاقل نفسه في المسجد بالنية وفي الحديث طهارة عرق الحائض وجواز خدمتها وفيه أن الزوجات تخدم الأزواج وأن اخراج الرأس من المسجد لا يبطل الاعتكاف . قوله «إسماعيل ابن خليل» بفتح المنقطة أبو عبد الله الخزاز بالمعجمة وبتشديد الزاي الأولى الكوفي قال البخاري جامعا نفيه سنة خمس وعشرين ومائتين . قوله «علي بن مسهر» بضم الميم وسكون المهملة وكسر الهاء وبالراء أبو الحسن القرشي الكوفي مات سنة تسع وثمانين ومائة و«أبو إسحق» سليمان بن فيروز أبي سليمان من مشاهير التابعين مات سنة احدى وأربعين ومائة «وهو الشيباني» بفتح المنقطة وسكون التحتانية وبالنون وقال بلفظ هو اشعارا بأنه ليس من كلام شيخه بل هو تعريف من تلقاء نفسه . قوله «عبد الرحمن بن الأسود» بن يزيد من الزيادة النخعي من خيار التابعين والعلاء العاملي مات سنة تسع وتسعين . قوله «عن أبيه» أي الأسود التابعي المتعبد مرارا «وكانت إحدانا» وقد روى في صحيح مسلم كان إحدانا من غير تاء وحكي سيويوه في كتابه أنه قال بعض العرب قال امرأة . قوله

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْلِكُ إِرْبَهُ تَابِعَهُ خَالِدٌ وَجَرِيرٌ عَنِ الشَّيْبَانِيِّ حَدَّثَنَا أَبُو الثَّعْمَانِ ٢٩٩

(أن تنزر) وفي الصحيح المذكور أن تأتزر بدون الادغام ومعناها أن تشد إزارا يستترسرتها و(الفور) بفتح الفاء وسكون الواو وبالراء ومعناها معظمها وقت كثرتها . الجوهري : فورة الحرشدة وفار القدر فورا إذا جاشت و(حيضتها) بفتح الحاء لا غير وفي سنن أبي داود بدل الفور الفوح بالحاء المهملة ومعناها واحد . قوله (إربه) بكسر الهمة مع اسكان الراء أى عضوه الذى يستمتع به أى الفرج وروى بفتح الهمة والراء ومعناه حاجته أى شبوته والمقصود أنه أملككم لنفسه فإمن مع هذه المباشرة الوقوع فى الحرم . قال الخطابي فى أعلام الحديث ليس معنى المباشرة الجماع إنما هى ملاقة البشرة والأرب مفتوح الهمة ومكسورها الحاجة قال وفى الآية فى قوله تعالى « قل هو أذى » معنى حسن يعنى به كثير من الناس ويذهبون عنه إلى شئ لا يتوجه وقد يسأل فيقال ما معنى « قل هو أذى » وهل يخفى على أحد أن دم الحيض أذى وهو أمر معلوم حسا فإ الفائدة فى هذا الجواب والمعنى أن الأذى هو المكروه الذى ليس شديدا جدا كقوله تعالى « لن يضرركم إلا أذى » والمراد أنه أذى يعتزل منها موضعه لا غيره ولا يتعدى ذلك إلى سائر بدنها فلا يخرج من البيوت فعل المحرس واليهود فأعلمهم أن الأذى الذى بهن لا يبلغ الحد الذى يجاوزونه إليه وإنما يجتنب منهن موضع الأذى فإذا تطهرن حل غشيانهن وفى معالم السنن يملك إربه يروى على وجهين مكسور الألف ومفتوحا ومعناه الحاجة هذا كلامه فى الكتابين لكن قال النووى اختار الخطابي رواية الفتح وأنكر الأولى وعابها على المحدثين . قال ابن بطلال : فى الحديث بيان قوله تعالى « فاعتزلوا النساء » أن المراد به الجماع لا المؤاكلة والاضطجاع فى ثوب واحد وقال الطحاوى لما كان الجماع فى الفرج يوجب الحد والمهر والغسل وفى غيره لا يوجبها دل أن الجماع فيما دون الفرج تحت الأزار أشبه بالجماع فوق الأزار منه بالجماع فى الفرج ثبت أن مادون الفرج مباح . أقول ظاهر الحديث يدل على خلافه لأنه لو كان المنوع منها الفرج فقط لم يقل لها شدى أزارك ولم يأمرها بالانتزار لأنه لا يخاف التعرض للفرج المنوع للملكة لإربه ولكنه ليتمتع بما قاربه والله أعلم . قوله (خالد) أى ابن عبد الله الواسطي أبو الهيثم الطحان اشترى نفسه من الله تعالى ثلاث مرات يعنى تصدق بزنة نفسه فضة ثلاثا مات بواسط سنة اثنتين وثمانين ومائة وهذا تعليق لأنه لم يدرك عصره . قوله (جرير) بفتح الجيم وكسر الراء الأولى ابن عبد الحميد الكوفى ثم الرازى مات عام سبع وثمانين ومائة (والشيباني) هو أبو اسحق المذكور آنفا والمراد عن الشيباني عن عبد الرحمن

قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ قَالَ حَدَّثَنَا الشَّيْبَانِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ شَدَادٍ قَالَ
 سَمِعْتُ مَيْمُونَةَ كَانَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يُبَاشِرَ امْرَأَةً مِنْ
 نِسَائِهِ أَمَرَهَا فَاتَّزَرَتْ وَهِيَ حَائِضٌ وَرَوَاهُ سُفْيَانُ عَنِ الشَّيْبَانِيِّ

باب ٣٠٠ ترك الحائض الصوم حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي مَرْيَمَ قَالَ أَخْبَرَنَا
 مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ أَخْبَرَنِي زَيْدُ بْنُ أَبِي اسْمٍ عَنْ عِيَاضِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ
 أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي أَضْحَى أَوْ فِطْرِ

ترك الحائض
الصوم

إِلَى آخِرِهِ (أَبُو النِّعْمَانِ) بَضَمَ الزُّنُومَ الْمَعْرُوفَ بِعَارِمٍ مَرَّ فِي بَابِ الدِّينِ النَّصِيحَةَ (وَعَبْدُ الْوَاحِدِ) بِالْحَاءِ
 الْمُهْمَلَةِ فِي قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى «وَمَا أَوْتَيْتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا» (وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ شَدَادٍ) بَفَتْحِ الْمُنْقَطَةِ وَشَدَّةِ
 الدَّالِ الْمُهْمَلَةِ الْأُولَى (ابْنُ الْمَادِ) اللَّيْثِيُّ وَاسْمُ الْمَادِ أَسَامَةُ سَمِيَ بِهِ لِأَنَّهُ كَانَ يُوَدِّعُ النَّارَ لِلْإِحْصَاءِ وَلَمْ يَسْلُكِ
 الطَّارِيقَ فَقُدِّلِيَّةٌ دَجِيلٌ مَصْغَرٌ دَجَلَةٌ بِالْجِيمِ فِي قِتَالِ الْحِجَابِ سَنَةَ اثْنَتَيْنِ وَثَمَانِينَ وَالْأَصْلُ فِيهِ الْمَادِيُّ لَكِنْ
 الْمُحَدَّثُونَ يَقُولُونَ بِحَذْفِ الْيَاءِ تَخْفِيفًا . قَوْلُهُ (أَمَرَهَا) أَيْ بِالِاتِّزَارِ وَهِيَ حَائِضٌ الظَّاهِرُ أَنَّهُ حَالٌ
 مِنْ مَفْعُولٍ يَبَاشِرُ وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ حَالًا مِنْهَا وَمِنْ مَفْعُولٍ أَمَرَهَا وَمِنْ فَاعِلٍ أَتَزَرَّتْ جَمِيعًا . قَوْلُهُ
 (وَسُفْيَانُ) سِوَاهُ كَانَ هُوَ الثَّوْرِيُّ أَوْ ابْنُ عَيْنَةَ فَرُو عَلَى شَرْطِ الْبُخَارِيِّ فَلَا بُدَّ فِي إِهْمَامِهِ . فَإِنْ قُلْتَ لَمْ
 قَالَ رَوَاهُ وَلَمْ يَقُلْ تَابِعَهُ . قُلْتَ الرِّوَايَةُ أَعَمُّ مِنْهَا فَلَعَلَّهُ لَمْ يَرَوْهَا مُتَابِعَةً (بَابُ تَرْكِ الْحَائِضِ الصَّوْمِ)
 قَوْلُهُ (سَعِيدُ) أَيْ ابْنُ الْحَكَمِ بِالْمُهْمَلَةِ وَالْكَافِ الْمُفْتَوِّحَتَيْنِ ابْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ أَبِي مَرْيَمَ الْمَصْرِيُّ مَرَّ فِي بَابِ
 مِنْ سَمِعَ شَيْئًا فِي كِتَابِ الْعِلْمِ (وَمُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ) ابْنُ أَبِي كَثِيرٍ بَفَتْحِ الْكَافِ وَبِالْمُثَلَّثَةِ الْأَنْصَارِيِّ (وَزَيْدُ
 ابْنُ أَسْلَمٍ) بَلَفْظُ الْمَاضِي أَبُو أَسَامَةَ الْمَدَنِيُّ مَرَّ فِي بَابِ كُفْرَانِ الْعَشِيرِ . قَوْلُهُ (عِيَاضُ) بِكَسْرِ الْمُهْمَلَةِ
 وَخَفَةِ التَّحْتَانِيَّةِ وَبِالضَّادِ الْمَعْجَمَةُ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَعْدِ بْنِ أَبِي سَرْحٍ بَفَتْحِ الْمُهْمَلَةِ وَسُكُونِ الرَّاءِ
 وَبِالْمُهْمَلَةِ الْعَامِرِيُّ مَاتَ بِحُكْمِهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ (وَأَبُو سَعِيدٍ الْخُدْرِيُّ) بَضَمَ الْخَاءِ الْمَعْجَمَةُ الْمُنْقَطَةُ وَسُكُونِ
 الْمُهْمَلَةِ تَقْدِمُ فِي بَابِ مِنَ الدِّينِ الْفِرَارُ مِنَ الْفِتَنِ . قَوْلُهُ (أَضْحَى) الْجَوْهَرِيُّ : الْأَضْحَى شَاةٌ تَذْبِجُ يَوْمَ

عِيَاضُ بْنُ
عَبْدِ اللَّهِ

إِلَى الْمُصَلَّى قَرَّ عَلَى النَّسَاءِ فَقَالَ يَا مَعْشَرَ النِّسَاءِ تَصَدَّقْنَ فَإِنِّي أُرِيْتُكُمْ أَكْثَرَ
 أَهْلِ النَّارِ فَقُلْنَ وَبِمِ يَارَسُولَ اللَّهِ قَالَ تُكْثِرْنَ اللَّعْنَ وَتَكْفُرْنَ الْعَشِيرَ
 مَا رَأَيْتُ مِنْ نَاقِصَاتِ عَقْلِ وَدِينٍ أَذْهَبَ لِلْبَّ الرَّجُلِ الْحَازِمِ مِنْ إِحْدَاكُنَّ
 قُلْنَ وَمَا تُقْصَانُ دِينَنَا وَعَقْلَنَا يَارَسُولَ اللَّهِ قَالَ أَلَيْسَ شَهَادَةُ الْمَرْأَةِ مِثْلُ نِصْفِ

الآخِىَ وَفِيهَا أَرْبَعُ لَفَاتٍ أَخْصِيَةٌ بِضَمِّ الْمَعْرُوزَةِ وَكُسرُهَا وَخَفِيَّةٌ وَاضْحَاةٌ وَاجْمَعُ أَخْصِي وَبِهَا يُسَمَّى
 يَوْمُ الْآخِىِ وَالْآخِىِ بِذِكْرِ وَيُؤْنَثُ وَقِيلَ سَمِيَتْ بِذَلِكَ لِأَنَّهَا تَفْعَلُ فِي الضَّحَى وَهُوَ ارْتِفَاعُ النَّهَارِ
 فَانْ قُلْتَ أَهْوُ مُنْصَرَفٌ أَمْ لَا . قُلْتَ مُنْصَرَفٌ أَى خَرَجَ فِي عِيدِ الْقَرَابِىِ أَوْ فِي عِيدِ رَمَضَانَ
 وَالْفَلَكَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ (وَالْمُصَلَّى) اسْمُ مَكَانِ الصَّلَاةِ وَبِحَسَبِ الْعَرَفِ اخْتَصَصَ بِمَكَانِ صَلَاةِ الْعَمِيدِ
 (وَأُرِيْتُكُمْ) بِضَمِّ الْمَعْرُوزَةِ وَهُوَ بِمَعْنَى أَخْبَرْتِ وَهُوَ مُتَعَدٌّ إِلَى ثَلَاثَةِ مَفَاعِيلَ (وَبِمِ) أَى بِمَا لَحُظَ
 الْآلِفُ تَخْفِيفًا (وَيَكْفُرْنَ) مِنَ الْكُفْرِ وَهُوَ سِتْرُ الشَّيْءِ وَكَفَرُ النِّعْمَةِ وَكَفَرَانَهَا سِتْرُهَا بَتَرُهَا أَدَاءُ
 شُكْرِهَا أَى تَجْعِدُنْ نِعْمَةَ الزَّوْجِ عَلَيْكَ وَتُسْتَقِلْنَ مَا كَانَ مِنْهُ (وَالْعَشِيرَ) الْخَالَطُ وَحَمِلُهُ
 الْآكُثْرُونَ هُنَا عَلَى الزَّوْجِ وَالْخَطَابِ عَامٌ غَلِبَتْ فِيهِ الْحَاضِرَاتُ عَلَى الْغَيْبِ (وَاللَّعْنَ) اتَّفَقَ الْعُلَمَاءُ
 عَلَى تَحْرِيمِهِ فَإِنَّ مَعْنَاهُ الْإِبْعَادُ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ تَعَالَى وَالِدَعَاءُ عَلَيْهِ بِذَلِكَ وَلَا يَجُوزُ أَنْ يُعَدَّ مِنْ رَحْمَةِ
 اللَّهِ مَنْ لَا يَعْرِفُ حَاطَمَهُ أَمْرُهُ مَعْرِفَةُ قِطْعَةٍ مُسَلِّسًا كَانَ أَوْ كَافِرًا إِلَّا مَنْ عَلِنَا بِنَصِّ شَرْعِي أَنَّهُ مَاتَ
 عَلَى الْكُفْرِ أَوْ يَمُوتُ عَلَيْهِ كَأَبَى جَهْلٍ وَابْلِيسَ وَأَمَّا اللَّعْنُ بِالْوَصْفِ فَلَيْسَ بِحَرَامٍ كُلَّمَا ظَلَمْنَا
 وَالْفَاسِقِينَ وَالْكَافِرِينَ مِمَّا جَاءَتْ بِهِ النُّصُوصُ الشَّرْعِيَّةُ بِإِطْلَاقِهِ عَلَى الْأَوْصَافِ لَا عَلَى الْأَعْيَانِ .
 قَوْلُهُ (مِنْ نَاقِصَاتٍ) صِفَةٌ مُوصُوفٌ مَحْذُوفٌ أَى مَا رَأَيْتُ أَحْدَاكُنَّ نَاقِصَاتٍ (وَالْعَقْلُ) هُوَ عِنْدَ أَبِي
 الْحَسَنِ الْأَشْعَرِيِّ الْعِلْمُ بِبَعْضِ الضَّرُورِيَّاتِ الَّذِي هُوَ مَنَاطُ التَّكْلِيفِ وَقَدْ يُطْلَقُ عَلَى مَعَانٍ مُتَمَدِّدَةٍ قَبْلَ
 هُوَ الْعِلْمُ بِوُجُوبِ الْوَاجِبَاتِ وَجَرَائِ الْمَعَادَاتِ وَقِيلَ مَا يَعْرِفُ بِهِ قَبْحَ الْقَبِيحِ وَحَسَنَ الْحَسَنِ وَقِيلَ هُوَ
 غَرِيزَةُ يَتَبَعُهَا الْعِلْمُ بِالضَّرُورِيَّاتِ عِنْدَ سَلَامَةِ الْأَلَاتِ وَلَيْسَ هُنَا مَوْضِعُ تَحْقِيقِهِ . قَوْلُهُ (أَذْهَبَ)
 مُشْتَقٌّ مِنَ الْأَذْهَابِ عَلَى مَذْهَبِ سَيُودِيهِ حَيْثُ جُوزَ بِنَاءُ أَفْعَلِ التَّفْضِيلِ مِنَ الثَّلَاثِي الْمَزِيدِ فِيهِ (وَاللَّبَّ)
 بِضَمِّ اللَّامِ الْعَقْلُ الْخَالِصُ مِنَ الشَّوَابِّ وَسَمِيَ بِهِ لِكَوْنِهِ خَالِصًا مَافِي الْإِنْسَانِ مِنْ قَوَاهِ وَكُلِّ لَبِّ عَقْلٍ

شَهَادَةِ الرَّجُلِ قُلْنَ بَلَى قَالَ فَذَلِكَ مِنْ نَقْصَانِ عَقْلِهَا أَلَيْسَ إِذَا حَاضَتْ لَمْ تُصَلِّ وَلَمْ تَصُمْ قُلْنَ بَلَى قَالَ فَذَلِكَ مِنْ نَقْصَانِ دِينِهَا

باب تَقْضِي الْحَائِضُ الْمَنَاسِكَ كُلَّهَا إِلَّا الطَّوَافَ بِالْبَيْتِ وَقَالَ إِبْرَاهِيمُ قضاء الحائض للناسك

بدون العكس (والحزم) بالحاء المهملة وبالزاي ضبط الرجل أمره . قوله (ديننا وعقلنا) في بعضها دينها وعقلها والكاف في (فذلك) الخطاب العام وإلا لقال فذلك لأن الخطاب مع النساء . النووي : فيه جمل من العلوم منها الحث على الصدقة وأفعال المبرات وأن الحسنات يذهبن السيئات وأن كفران العشير من الكبائر فإن التوعد بالنار من علامات كون المعصية كبيرة وكذا إكثار اللعن وجواز إطلاق الكفر على غير الكفر بالله تعالى وفيه مراجعة المتعلم العالم والتابع المتبوع فيما قاله إذا لم يظهر له معناه وفيه تنبيه على أن شهادة امرأتين تعدل شهادة رجل وفيه استجواب تذكيرهن الآخرة وحضورهن مجامع الرجال لكن بمعدل عنهم خوفا من الفتنة وفيه استجواب خروج الامام لصلاة العيد الى المصلى قال ونقص الدين قد يكون على وجه يأثم به كمن ترك الصلاة بلا عذر وقد يكون على وجه لا يأثم فيه كمن ترك الجمعة لعذر وقد يكون على وجه هو مكلف به كترك الحائض الصلاة أو الصوم . فان قيل فاذا كانت معذورة فهل تثاب على الصلاة في زمن الحيض وان كانت لا تقضيها كإثاب المريض ويكتب له في مرضه مثل نوافل الصلاة التي كان يفعلها في صحته . فالجواب أن ظاهر الحديث أنها لا تثاب والفرق أن المريض كان يفعلها بنية الدوام عليها مع أهليته لها والحائض ليست كذلك بل ينهت ترك الصلاة في زمن الحيض وكيف لا وهو حرام عليها . الخطابي : في الحديث دليل على أن النقص من الطاعات نقص من الدين وفيه دلالة على أن ملك الشهادة العقل قال ابن بطلان فيه نص أن الحائض يسقط عنها فرض الصلاة والصوم وفيه الشفاعة للساكنين وغيرهم أن يسأل لهم وفيه حجة على من كره السؤال لغيره وفيه أن على الخطيب في العيدين أن يفرد النساء بالقراءة والموعظة وفيه دليل على أن الصدقة تكفر الذنوب التي بين المخلوقين وفيه جواز الوعظ بكلام فيه بعض الشدة لكن لا يعامل واحدا بعينه بالشدّة بل يابن له ويرثق به والمصيبة إذا سمت طابت وفيه ترك العيب للرجل أن يغلب محبة أهله عليه . الطيبي : الجواب من الأسلوب الحكيم لأن ما رأيت الى آخره زيادة وإن قوله تكثرن اللعن وتكفرن العشير جواب تام فكأنه من باب الاستنباط إذ الذم بالنقصان

لَا بَأْسَ أَنْ تَقْرَأَ الْآيَةَ وَلَمْ يَرِ ابْنُ عَبَّاسٍ بِالْقِرَاءَةِ لِلْجَنْبِ بَأْسًا وَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَذْكُرُ اللَّهَ عَلَى كُلِّ أَحْيَانِهِ وَقَالَتْ أُمُّ عَطِيَّةٍ كُنَّا نُؤْمَرُ أَنْ نَخْرِجَ الْحَيْضَ فَيَكْبِرْنَ بِتَكْبِيرِهِمْ وَيَدْعُونَ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ أَخْبَرَنِي أَبُو سُفْيَانَ أَنَّ هِرْقَلَ دَعَا بِكِتَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَرَأَ فَإِذَا فِيهِ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ (وَيَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ) الْآيَةَ وَقَالَ عَطَاءٌ عَنْ جَابِرٍ حَاضَتْ عَائِشَةُ فَتَسَكَّتِ الْمَنَاسِكَ غَيْرَ الطَّوَافِ بِالْبَيْتِ وَلَا تَصَلِّيَ وَقَالَ الْحَكَمُ إِنِّي

استبعت الذم بأمر آخر غريب وهو كون الرجل الكامل الحازم متقادا للناقصات دينا وعقلا والله أعلم (باب تقضى الحائض المناسك) القضاء هنا معناه الفعل والأداء واستعماله على هذه الوجه كثير قوله (إبراهيم) أى النخعي (لابأس) أى لا حرج (أن تقرأ الحائض الآية من القرآن) لا الآيات (والبقرة) أى قراءة القرآن آية أو أكثر وكان ابن عباس يقرأ ورده وهو جنب فقبله في ذلك فقال ما في جوفى أكثر منه . فان قلت عقد الباب لحكم الحائض للجنب . قلت حكمهما واحد لا شترأكما في غلط الحدث وإيجاب الفصل والحيض أول يجوز القراءة فيه لطول أمره المستلزم للنسيان القرآن ولذلك أباح بعضهم للحائض وكرها للجنب . قوله (أحيانه) يعنى في جميع أزمانه من غير الفرق بين حين الجنابة وغيره و(أم عطية) بفتح المهملة وكسر الطاء المهملة وشدة التحتانية تقدمت في باب التيمن في الوضوء . قوله (كنا نؤمر) أى في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يخرج النساء الحائضات إلى مصلى العيد و(فيكبرن) عطف على كنا ويدعون بصيغة الجمع المؤنث الغائب من معروف المضارع والمقصود منه جواز التكبير والدعاء للحائض . قوله (أبوسفيان) بالحركات الثلاث في سينه هو صخر بن حرب الأموي و(هرقل) بكسر الهماء وفتح الراء وسكون القاف وحكى أيضا سكون الراء وكسر القاف عظيم الروم تقدما في أول الكتاب والغرض منه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث القرآن إلى الكفار مع أنهم غير

٣٠١ لَاذْبِجْ وَأَنَا جُنُبٌ وَقَالَ اللَّهُ (وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يَذْكُرْ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ) حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ عَنْ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ خَرَجْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا نَذْكُرُ إِلَّا الْحَجَّ فَلَمَّا جِئْنَا سَرَفَ طَمِثْتُ فَدْخَلْتُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا أَبْكِي فَقَالَ مَا يَبْكِيكِ قُلْتُ لَوَدِدْتُ وَاللَّهِ أَنِّي لَمْ أَحِجَّ الْعَامَ قَالَ لَعَلَّكَ نَفِسْتِ

طاهرين لجوز مسهم وقراءتهم له . قوله ﴿ عطاء ﴾ أي ابن أبي رباح بفتح الراء وخفة الموحدة وبالمهملة و﴿ جابر ﴾ أي ابن عبد الله الصحابي المشهور تقدم ذكرهما . قوله ﴿ فنسكت المناسك ﴾ نسك بفتح السين تعبد والمناسك جمع المنسك بالفتح مصدر يعنى النسك أى تعبدت العبادات التى تتعلق بالحج غير الطواف وخصص العرف المناسك بأمور الحج ولعل فائدة ذكر ﴿ ولا تصل ﴾ بيان أنى عرفت حيضها بتركها الصلاة . قوله ﴿ الحكم ﴾ بالمهملة والكاف المفتوحين ابن عتية بضم المهمله وفتح المثناة فوقانية ثم سكون التحتانية ثم المرحدة الكوفى مر فى باب السمر فى العلم . قوله ﴿ لا ذبج ﴾ أى لا ذكر الله إذ الذبج مستازم لذكر الله تعالى بحكم الآية المذكورة وهى « ولا تأكلوا » المراد لا تنجسوا باتفاق المفسرين واعلم أن البخارى ذكر هذه الامور السبعة على سبيل التعليق اما من النبي صلى الله عليه وسلم وامامن الصحابي واما من غيره . قوله ﴿ عبد العزيز بن سلمة ﴾ بفتح اللام المجاشون مر فى باب السؤال والفتيا فى كتاب العلم . قوله ﴿ لا تذكر إلا الحج ﴾ وذلك لانهم كانوا يظنون امتناع العمرة فى أشهر الحج أو أطلق الحج وأراد الحج والعمرة إذ العرف جار على إطلاقه وازادتهما . قوله ﴿ بسرف ﴾ بفتح المهمله وكسر الراء موضعين مكة والمدينة بقرب مكة و﴿ طمئت ﴾ بفتح الميم أى حاضت وبكسرهما أيضا لغة . قوله ﴿ لوددت ﴾ بكسر الدال واللام جواب قسم محذوف والقسم المذكور بعده تأكيد للمحذوف و﴿ أنى ﴾ بفتح الهزنة ﴿ ولم أحج ﴾ أى لم أقصد الحج لأن الحج ما وقع عند تكملها به ومعناه ليتنى ما قصدت الحج فى هذه السنة لأن وقت الحيض وافق وقت أداء أركانه فيها . قوله ﴿ لعلك ﴾ الجوهري معنى لعل التوقع لمرجو أو مخوف وفيه طمع واشفاق وقال فى موضع آخر إنه كلمة شك ﴿ ونسكت ﴾

قُلْتُ نَعَمْ قَالَ فَإِنَّ ذَلِكَ شَيْءٌ كَتَبَهُ اللَّهُ عَلَى بَنَاتِ آدَمَ فَأَفْعَلِي مَا يَفْعَلُ الْحَاجُّ غَيْرَ
أَنْ لَا تَطُوفِي بِالْبَيْتِ حَتَّى تَطْهُرِي

بَابُ الْإِسْتِحَاضَةِ **حَدَّثَنَا** عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ

٣٠٢
الاستحاضة

أَي حَضَتْ وَهُوَ يَفْتَحُ النُّونَ وَضَمُّهَا لِفَتَانٍ وَالْفَتْحُ أَنْصَحُ . قَوْلُهُ (عَلَى بَنَاتِ آدَمَ) أَيِ إِنْكَ لَسْتَ
مُخْتَصَّةٌ بِهِ كُلِّ بَنَاتِهِ يَكُونُ مِنْهُنَّ هَذَا كَمَا يَكُونُ مِنَ الرِّجَالِ الْبَوْلُ وَالنَّافِثُ وَغَيْرُهُمَا وَهُوَ تَسَاوِيٌ لَهَا
وَتَخْفِيفٌ لَهَا . قَوْلُهُ (تَطْهُرِي) مِنَ الطَّهَارَةِ فَإِنَّ قُلْتَ الْمَقْصُودُ مِنْهُ أَنَّ مَجْرَدَ الطَّهَارَةِ عَنْ الدَّمِ
وِاقْطَاعُهُ كَافٍ فِي صَحَّةِ الطَّوَافِ بِدُونِ الْغَسْلِ إِذْ حَكَّمَ مَا بَعْدَ الْغَايَةِ خِلَافَ مَا قَبْلُهَا فَيَكُونُ حَكْمُهُ
حَكْمَ الصُّومِ . قُلْتَ ذَلِكَ مَذْهَبُ بَعْضِ الْعُلَمَاءِ وَأَمَّا عِنْدَنَا فَالْجَوَابُ أَنَّهُ لَا يَجِبُ مِنْ ذِكْرِ الْغَايَةِ أَنَّ
لَا يَكُونُ دُخُولًا عَلَى أَمْرٍ آخَرَ كَقَوْلِهِ تَعَالَى «حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ» فَإِنَّ مَجْرَدَ النِّكَاحِ لَيْسَ مُحِلًّا
لِلزَّوْجِ الْأَوَّلِ بَلْ لَا يَدُ مِنْ طَلَاقٍ الثَّانِي وَلَئِنْ سَلَّمْنَا لَكِنْ مَعْنَاهُ تَطْهَرِي طَهَارَةً كَامِلَةً إِذْ الْمَطْلُوقُ مُحْمُولٌ
«مُصْرُوفٌ إِلَى الْكَمَالِ إِذْ وَجِبَ الْغَسْلُ مُسْتَفَادٌ مِنْ حَدِيثِ الطَّوَافِ صَلَاةً وَلَوْ صَحَّ الرِّوَايَةُ بِلَفْظِ الْمَضَارِعِ
مِنْ بَابِ الْفَعْلِ فَالْأَمْرُ أَظْهَرَ إِذْ التَّطَهُّرُ مُبَالِغَةٌ فِي الطَّهَارَةِ وَذَلِكَ بِالْغَسْلِ . الْخَطَّابِيُّ : كَتَبَهُ اللَّهُ عَلَى بَنَاتِ
آدَمَ أَيِ امْتَحَنَ اللَّهُ بِهِ بَنَاتِ آدَمَ وَقَضَى بِذَلِكَ عَلَيْهِنَ فَهِنَّ مُتَعَبَّدَاتٌ بِالصَّبْرِ عَلَيْهِ وَفِي الْحَدِيثِ دَلِيلٌ
عَلَى أَنَّهُ لَا يَجُوزُ لَهَا دُخُولُ الْمَسَاجِدِ وَعَلَى أَنَّ الطَّوَافَ لَا يَجْزِي مَعَ الْحَدَثِ وَأَقُولُ لِأَدْلِيلٍ عَلَيْهِ
فِيهَا إِذْ لَا يَأْزِمُ مِنْ امْتِنَاعِ الطَّوَافِ امْتِنَاعُ دُخُولِ الْمَسْجِدِ وَلَا كَوْنُهُ لِأَجْلِ الْحَدَثِ لِمُجَاوِزِ أَنْ
يَكُونَ اللَّبْسُ فِي الْمَسْجِدِ . النَّوَوِيُّ : فِيهِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ الْحَائِضَ وَالنَّفْسَاءَ وَالْجَنِبَ يَصِحُّ مِنْهُمْ جَمِيعُ أَعْمَالِ
الْحَجِّ وَأَقْوَالِهِ وَأَحْوَالِهِ إِلَّا الطَّوَافَ وَاخْتَلَفُوا فِي عِلَّتِهِ فَمَنْ شَرَطَ الطَّهَارَةَ قَالَ الْعِلَّةُ فِي بَطْلَانِ طَوَافِهَا
عَدَمُ الطَّهَارَةِ وَمَنْ لَمْ يَشْرُطْهَا قَالَ الْعِلَّةُ فِيهِ كَوْنُهَا مُنْتَوَعَةً مِنَ اللَّبْسِ فِي الْمَسْجِدِ وَفِيهِ اسْتِحْبَابُ حُجِّ
الرَّجُلِ بِزَوْجَتِهِ وَسَائِرِ مَبَاحِثِهِ تَقَدَّمَ فِي أَوَّلِ بَابِ الْحَيْضِ . قَالَ ابْنُ بَطَالٍ هَذَا الْبَابُ كُلُّهُ مَبْنِيٌّ عَلَى مَذْهَبٍ
مِنْ أَجَازِ لِلْحَائِضِ وَالْجَنِبِ تَلَاوَةُ الْقُرْآنِ أَيِ سِوَاكَانِ الْبَخَارِيِّ مُتَمَذِّبًا بِهِ أَوْ حَاكِيًا عَنْ غَيْرِهِ قَالَ
وَاخْتَلَفَ قَوْلُ مَالِكٍ فِي الْحَائِضِ وَمَنْعُهَا الْأَتَمَّةَ الثَّلَاثَةَ وَكَذَا اخْتَلَفَ قَوْلُ مَالِكٍ فِي الْجَنِبِ وَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ
رَحِمَهُ اللَّهُ لَا يَقْرَأُ الْجَنِبُ إِلَّا بَعْضَ آيَةٍ وَمَنْعُهَا الشَّافِعِيُّ قَلِيلُهُ وَكَثِيرُهُ وَقَالَ الْمَلِيبُ الْوَاجِبُ تَنْزِيهِهِ وَتَرْفَعُهُ
عَنْهُ لَمْ يَكُنْ عَلَى أَكْبَلِ أَحْوَالِ الطَّهَارَةِ لِقَوْلِهِ تَعَالَى «فِي صَحْفٍ مَكْرَمَةٍ مِنْ فِرْعَوْنَ مَطْهُرَةٍ» (بَابُ

هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة أنها قالت قالت فاطمة بنت أبي حبيش
لرسول الله صلى الله عليه وسلم يا رسول الله إني لا أطهر أفادع الصلاة فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم إنما ذلك عرق وليس بالحيضة فإذا أقبلت
الحيضة فأتري الصلاة فإذا ذهب قدرها فاعسلي عنك الدم وصلي

باب غسل دم الحيض **حدثنا** عبد الله بن يوسف قال أخبرنا مالك
عن هشام عن فاطمة بنت المنذر عن أسماء بنت أبي بكر أنها قالت سألت
امراة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله أرايت إحدانا إذا
أصاب ثوبها الدم من الحيضة كيف تصنع فقال رسول الله صلى الله عليه

٣٠٣
غسل
دم
للحيض

الاستحاضة) وهي جريان الدم من فرج المرأة غير أوانا ويقال من عرق يقال له العاذل بالمهمل
والذال المدجمة . قوله (أبيه) أي عروة ابن الزبير و (حبيش) بضم المهمل وفتح الموحدة وسكون
التحتانية واثنين المعجمة تقدمت (وعرق) بكسر العين وهو إشارة إلى العرق المسمى بالعاذل . قوله (ليس
بالحيضة) بفتح الحاء إذ المراد نفي الحيض مطلقا لأن نوع منه ويعلم منه أن المستحاضة حكمها حكم
الطاهرات في جميع الأحكام إلا فيما دل دليل على خلافه وأما تفاصيلها فبسهولة في كتب الفقه . قوله
(قدرها) أي قدر الحيضة وذلك يختلف بالنسبة إلى المبتدأة والمتعددة والمميز فهو مبين في موضعه وظاهر
الحديث يشعر بأن السائلة عيزة وباقي مباحث الحديث تقدم في باب غسل الدم . النووي : فيه أن المستحاضة
تصلي أبدا إلا في الزمان المحكوم أنه حيض وفيه استفتاء من وقعت له مسئلة وجوز استفتاء المرأة بنفسها
ومشافهتها الرجال فيما يتعلق بأحداث النساء وجوز استماع صوتها عند الحاجة (باب غسل دم الحيض)
وفي بعضها الحيض وفي بعضها الحائض . قوله (هشام) أي ابن عروة بن الزبير بن العوام زوج فاطمة
بنت المنذر بكسر الذال ابن الزبير الرواية عن جدتها أسماء بوزن حمراء المسماة بذات التظايق بنت أبي

وَسَلَّمَ إِذَا أَصَابَ ثَوْبَ إِحْدَاكُنَّ الدَّمَ مِنَ الْحَيْضَةِ فَلْتَقْرَصْهُ ثُمَّ لَتَضَحْهُ بِمَا
 ٣٠٤ ثُمَّ لَتُصَلِّي فِيهِ حَدَّثَنَا أَصْبَغُ قَالَ أَخْبَرَنِي ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ
 الْحَارِثِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ حَدَّثَهُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَتْ
 إِحْدَانَا تَحِيضُ ثُمَّ تَقْرِصُ الدَّمَ مِنْ ثَوْبِهَا عِنْدَ طُحْرِهَا فَتَغْسِلُهُ وَتَضَحُّ عَلَى
 سَائِرِهِ ثُمَّ تَصَلِّي فِيهِ

٣٠٥ **بَابُ الْاِعْتِكَافِ لِلْمُسْتَحَاضَةِ حَدَّثَنَا إِسْحَقُ قَالَ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ**
عَبْدِ اللَّهِ عَنْ خَالِدٍ عَنْ عِكْرِمَةَ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِعْتَكَفَ

بكر الصديق رضي الله عنهما . قوله (أرأيت) أي أخبرني وفيه مجازان (ولتقرصه) بالقاف وبضم
 الراء وبالصاد المهملة معناه فلتقطعه و(لتنضح) بكسر الصاد وفي بعضها بفتحها أي لترشه ومر
 تحقيق هذه المعاني مع تمام مباحث الحديث في باب غسل الدم . قوله (أصْبَغُ) بفتح الهمزة والموحدة
 وسكون المهملة بينهما وبالفين المعجمة و(ابن وهب) عبدالله و(عمرو بن الحارث) بلفظ الفاعل من
 الحِثْ بالمثناة والثلاث مصر يون فضلاء علماء تقدموا في باب المسح على الخفين . قوله (تقرص) وفي
 بعضها تقترص ولفظ (فتغسله) يدل على أنه لا بد في إزالة النجاسة من استعمال الماء . قال ابن بطال
 حديث عائشة يفسر حديث أسماء وإن ماروته من نضح الدم فعناه الغسل وأما نضحها على سائر فهو
 رش لا غسل وإنما قلت ذلك لطبيب نفسها لأنها لم تنضح على مكان فيه دم لأنه قدبان في هذه الرواية
 أنها كانت تغسل الدم فلا يجوز أن تغسل بعضه وتنضح بعضه وإنما نضحت الذي لادم فيه دفعا للوسوسة
 وإنما أمر النبي صلى الله عليه وسلم بالقرص لأن الدم وغيره مما يصيب الثوب إذا قرص كان أخرى
 بأن يذهب أثره وينق الثوب منه (باب اعتكاف المستحاضة) قوله (إسحق) أي ابن شاهين
 بكسر الهاء أبو بشر بكسر الموحدة وبالمعجمة الواسطي جاوز المائة و(خالد بن عبدالله) هو أبو اليشم

معه بعض نسائه وهي مستحاضة ترى الدم فرُبما وضعت الطست تحتها
من الدم وزعم أن عائشة رأت ماء العصفُر فقالت كان هذا شيئا كانت فلانة
تجده **حدثنا قتيبة** قال حدثنا يزيد بن زريع عن خالد عن عكرمة عن عائشة

الطحان المتصدق بزنة نفسه من الفضة ثلاث مرات و**(خالد)** الثاني هو الحذاء و**(عكرمة)** بكسر
المهمله وبالراء مولى ابن عباس أبو عبدالله المفسر البربري تقدم في باب قول النبي صلى الله عليه وسلم
اللهم علمه الكتاب . قوله **(وهي مستحاضة)** فان قلت هي راجعة الى البعض فلم أنت . قلت المضاف
اكسى التأنيث من المضاف اليه أو أنت باعتبار ما صدق عليه لفظ البعض وهو المرأة . فان قلت
الاستحاضة من خصائص النساء فلم لحقه تاء التأنيث . قلت للاشعار بأن الاستحاضة حاصلة لها
بالفعل ولفظ ترى الدم صفة لازمة للمستحاضة وهو دليل على أن المراد أنها كانت في حال الاستحاضة
لا أن من شأنها الاستحاضة أو أن التاء لنقل اللفظ من الوصفية إلى الاسمية . فان قلت هل يجوز استعمالها
بلفظ المستحيضة . قلت لا إذ المنع هو الاستعمال وبعض الأفعال ما استعمل لإيجهاو نحو جن من
الجنون . الجوهرى : استحيضت المرأة أى استمر بها الدم بعد أيامها فهي مستحاضة . قوله **(الطست)**
أصله الطس فأبدل إحدى السينين تاء للاستئفال فاذا جمعت أوصفت ورتد إلى أصلها فقلت طساس
وطيس . قوله **(من الدم)** من ابتدائية أى لأجل الدم ومن جهته وبسببه . قوله **(زعم)** فان قلت فلم
قال بلفظ زعم . قلت جاء زعم بمعنى قال أولعله ما ثبت صريح القول من عكرمة بذلك بل علم من قرائن
الأحوال منه فلماذا لم يسند القول اليه صريحا وهذا إما تعليق من البخارى وأما من تسمية قول خالد
الحذاء فيكون مسندا إذ هو عطف من جهة المعنى على عن عكرمة أى قال خالد قال عكرمة وزعم عكرمة
قوله **(العصفُر)** بضم المهمله والفاء وسكون المهمله بينهما **(وكان)** بتشديد النون و**(فلانة)** قيل هي
زينب بنت جحش الأسدية أول من مات من أزواج النبي صلى الله عليه وسلم بعده . قال ابن عبدالبر :
بنات جحش قيل أن بنات جحش ثلاث وهي زينب وأم حبيبة وحمنة وكن يستحضن كلهن ولفظ فلانة غير
منصرف وهو كناية عن اسمها قالى المفصل وفلان وفلانة كناية عن أسماء الناس وإذا كنوا عن أعلام
البهائم أدخلوا اللام فقالوا الفلان والفلانة و**(تجده)** أى في زمان استحاضتها . قوله **(قتيبة)** بضم
القاف البغلاني مرفى باب السلام من الاسلام و**(يزيد)** من الزيادة بن زريع مضفر الزرع في باب

قَالَ اعْتَكَفْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمْرَةً مِنْ أَزْوَاجِهِ فَكَانَتْ تَرَى الدَّمَ وَالْصُّفْرَةَ وَالطَّلَسْتُ تَحْتَهَا وَهِيَ تُصَلِّي حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا ٣٠٧
مُعْتَمِرٌ عَنْ خَالِدٍ عَنْ عِكْرِمَةَ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ بَعْضَ أُمَّهَاتِ الْمُؤْمِنِينَ اعْتَكَفَتْ وَهِيَ مُسْتَحَاضَةٌ

٣٠٨

صلاة المرأة
في نياح
الحيض

بَابُ هَلْ تُصَلِّي الْمَرْأَةُ فِي ثَوْبٍ حَاضَتْ فِيهِ حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ قَالَ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ أَبِي نَجِيحٍ عَنْ مُجَاهِدٍ قَالَ قَالَتْ عَائِشَةُ مَا كَانَ لَأَحَدِنَا إِلَّا ثَوْبٌ وَاحِدٌ يَحِيضُ فِيهِ فَإِذَا أَصَابَهُ شَيْءٌ مِنْ دَمٍ قَالَتْ بَرِّقْهَا فَقَصَصْتُهُ بِظُفْرِهَا

الجنب يخرج ويمشي و(خالد) أي الخذاء. قوله (ترى الدم والصفرة) كناية عن الاستحاضة (والطلس تحتها) جملة حالية بدون الواو وفي بعضها بالواو وفي الحديث جواز مكث المستحاضة في المسجد وصحة الاعتكاف والصلاة منها وجواز الحدث فيه بشرط عدم التلوث. قوله (معتمر) بضم الميم الأولى وكسر الثانية ابن سليمان بن طرخان البصري تقدم في باب من خص بالعلم قوما قال ابن بطال فيه دليل على إباحة الاعتكاف لمن به سلس البول أو المذى أو به جرح يسيل قياسا على المستحاضة (باب هل تصلي المرأة في ثوب حاضت فيه) قوله (إبراهيم بن نافع) بالنون والقاء المخروص أو وثق شيخ بمكة في زمانه (وابن أبي نجيح) بفتح النون وكسر الهمزة وسكون التحتانية وبالمهمله عبد الله تقدم في باب الفهم في العلم (ومجاهد) بضم الميم وكسر الهاء المكى المفسر في أول كتاب الإيمان قوله (لأحدانا) فإن قلت هذا النفي لا يازم أن يكون عاما لكلهن لصدقه بانتفاء الثوب الواحد منهن. قلت هو عام إذ صدقه بانتفاء الثوب لكلهن وإلا لكان لأحداهن الثوب فيلزم الخلف ثم لفظ المفرد المضاف من صيغ العموم على الأصح. قوله (قالت بريقها) أي صبت الريق عليه

بَابُ الطَّيِّبِ لِلرَّأَةِ عِنْدَ غُسْلِهَا مِنَ الْحَيْضِ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الْوَهَّابِ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ حَفْصَةَ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ أَوْ هِشَامُ بْنُ حَسَّانَ عَنْ حَفْصَةَ عَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ كُنَّا نُنْهَى أَنْ نُحْدِثَ عَلَى مَيِّتٍ فَوْقَ ثَلَاثِ الْأَعْلَى زَوْجٍ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا

(فصنته) بالصاد والعين المهملتين أى حكته (بظفرها) بسكون الفاء وبضمها . فانقلت تقدم في باب من سمي النفاس حيضا أن أم سلمة قالت فأخذت ثياب حيضتى وسيجيء أيضا في باب من اتخذ ثياب الحيض سوى ثياب الطهر وهو يدل على تعدد الثوب . قلت قال ابن بطال لاتعارض بينهما لاما كان أن يكون هذا في بدء الاسلام فانهم كانوا حيثئذ في شدة وقلة فلبا فتح الله الفتوح واتسعت أحوالهم اتخذ النساء ثيابا للحيض سوى ثياب لباسهن فأخبرت أم سلمة عنه وقال في بيان مناسبة الحديث للترجمة من لم يكن لها الا ثوب واحد تحيض فيه معلوم أنها فيه تصلى عند انقطاع حيضها وتطهرها لأثر الدم منه وليس هذا الحديث مخالفا لما تقدم أى حلا للطلاق على المقيد أو لأن هذا الدم الذى مصهته كان قليلا معفوا عنه لا يجب عليها غسله فلذلك لم يذكر أنها غسلته بالماء وقال المصع التحريك . الخطابي : المصع أصله في الضرب وهو الشديد منه فيكون على هذا معناه المبالغة في حكمة وفى بعض الروايات فقصته والقصع هو النلك بالظفر ومعالجته به ومنه فصع القملة (باب الطيب للبرأة عند غسلها من الحيض) قوله (عبد الله بن عبد الوهاب) أى الحجبي (وحامد) بتشديد الميم (وأيوب) أى السخيتاني تقدموا في باب ليبلغ الشاهد (وحفصة) أى بنت سيرين الانصارية أم الهذيل والأربعة بصريون (وأم عطية) بفتح المهملة من فاضلات الصحابة كانت تمرض المرضى وتداوى الجرحى وتغسل الموتى تقدمت . قوله (نحمد) أى المرأة وفي بعضها نحمد بالنون أى نحن وكذا (لا تكتحل) وأخوانه . الجوهري : أحدث المرأة أى امتنعت من الزينة والحضاب بعد وفاة زوجها وكذا حدث نحمد بالضم ونحمد بالكسر حدادا وهى حاد ولم يعرف الأصمعي إلا أحدثت فى محددة قوله (زوجها) وفي بعضها زوج والاول موافق للفظ نحمد غائبة والثاني بصيغة المتكلم . قوله (عشرا) أى عشر ليال إذ لو أريد به الايام لقل عشرة بالهاء قال الزمخشري فى قوله تعالى وأربعة

وَلَا نَكْتَحِلْ وَلَا تَتَّيَّبَ وَلَا نَلْبَسْ ثَوْبًا مَصْبُوغًا إِلَّا ثَوْبَ عَصَبٍ وَقَدْ
رُخِّصَ لَنَا عِنْدَ الطُّهْرِ إِذَا اغْتَسَلْتَ إِحْدَانَا مِنْ مَحِيضِهَا فِي بُذَّةٍ مِنْ كُسْتٍ
أَظْفَارٍ وَكُنَّا نُنْهَى عَنِ اتِّبَاعِ الْجَنَانِ قَالَ رَوَاهُ هِشَامُ بْنُ حَسَّانٍ عَنْ حَفْصَةَ
عَنْ أُمِّ عَطِيَّةٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

أشهر وعشر آه لو قلت في مثله عشرة لخرجت من كلام العرب لاترام قط يستعملون التذكير فيه
وقال بعضهم الفرق بين المذكر والمؤنث في الأعداد إنما هو عند ذكر المميز أما لو لم يذكر جاز
فيه التأني وعدمه مطلقا . قوله ﴿ وَلَا تَكْتَحِلْ ﴾ بالرفع وفي بعضها بالنصب فتوجيه أن تكون لازادة
وتأكيذا . فان قلت لا لا تؤكد إلا إذا تقدم الذي عليه . قلت تقدم معنى النبي وهو النبي . قوله
﴿ عَصَب ﴾ بفتح الماهلة وسكون المهملة وبالموحدة هو برودالين يصبغ غزلها ثم ينسج ﴿ وقد رخص ﴾
أي التطيب ﴿ في بُذَّة ﴾ بضم النون ونحتها وسكونها موحدة بالمعجمة وهي الشئ اليسير ﴿ والكست ﴾ بضم
الكاف وسكون المهملة وبالمثناة هو القسط بضم القاف ﴿ وظفار ﴾ بفتح المعجمة حكمه حكم حضار فانه
مبنى باتفاق الحجازيين والقيمين موضع بقرب ساحل عدن . الجوهرى : القسط بالضم من عقاير البحر
وظفار مثل قطام مدينة بالين وعود ظفارى هو العود الذى يتبخر به وفي بعضها أظفار بفتح الهجزة
وسكون الظاء قيل هو شئ من الطيب أسود يجعل في الدخنة لا واحده وفي بعضها وإذا اغتسلت بالواو
فهو من باب أعجني زيد وكرمه . قوله ﴿ هشام ﴾ بخفة الشين ابن حسان منصرفا وغير منصرف من الحس
أومن الحسن أبو عبد الله البصرى القردوسى بضم القاف وسكون الراء وبضم المهملة بالسين الغير المعجمة
مات سنة سبع وأربعين ومائة وهو إما تعلق من البخارى وإمام قول حماد فيكون مسندا . فان قلت
لم يقل أم عطية عن النبي صلى الله عليه وسلم في رواية أبوب وقال في هذه الرواية عن النبي صلى الله
عليه وسلم فهل هو موقوف في الطريق الأول عليها أم لا . قلت ليس هو وقفا إذ معنى كنا وكانوا ونحو
ذلك أنه وقع في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم وقرره عليه وهو مرفوع معنى . الخطاى : الكست
هو القسط والقاف قد تبدل بالكاف والطاء بالثاء ويريد أنها تطهر بذلك وتطيب به قال ابن بطال
أبيس للحائض عدا أو غير عدا عند غسلها من الحيض أن تدرك رائحة الدم عن نفسها بالخور بالقسط لما
هي مستقبلته من الصلاة وبجاسة الملائكة لئلا تؤذيهم برائحة الدم ﴿ وبذة ﴾ يعنى ما تبذنه وتطرحه في

ذلك للمرأة
غسلها
عند طهرها

باب ذَلِكَ الْمَرْأَةُ نَفْسَهَا إِذَا تَطَهَّرَتْ مِنَ الْحَيْضِ وَكَيْفَ تَغْتَسِلُ

٣١٠ وَتَأْخُذُ فِرْصَةً مُسْكَةً فَتَتَّبِعُ أَثَرَ الدَّمِ حَدَّثَنَا يَحْيَى قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ

مَنْصُورِ بْنِ صَفِيَّةٍ عَنْ أُمِّهِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ امْرَأَةً سَأَلَتِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ عَنْ غُسْلِهَا مِنَ الْحَيْضِ فَأَمَرَهَا كَيْفَ تَغْتَسِلُ قَالَ خُذِي فِرْصَةً مِنْ

النارمة واحدة عند الطهر وإنما أريدت بذلك التقليل منه بمقدار ما يقطع الرائحة. التيمى: روى بلفظ
أظفار والصواب ظفار. النووي في شرح مسلم: المقصود باستعمال المسك إما تطيب المحل ودفع الرائحة
الكريهة وأما كونه أسرع إلى علوق الولد إن قلنا بالأول يقوم مقامه القسط والأظفار وشبههما. أقول
كلامه يدل على أن الأظفار بالهمز طيب لا موضع فتأمل ﴿باب ذلك المرأة نفسها﴾ قوله ﴿فرصة﴾
بكسر الفاء وبالصاد المهملة القطعة يقال فرصت الشيء فرصا أى قطعت. الجوهرى: هى قطعة فطن أو خرقعة
تسمح بها المرأة من الحيض ﴿تتبع﴾ بلفظ الغائبة مضارع الفعل وحذف إحدى التاءات الثلاث. قوله
﴿يحيى﴾ قال الفسافى في تقييد المهمل قال ابن السكن بالمهملة والكاف المفتوحين: يحيى عن ابن عينة المذكور
في باب الحيض هو يحيى بن موسى وقال في موضع آخر منه على سبيل القاعدة الكلية كل ما كان للبخارى
في هذا الصحيح عن يحيى غير منسوب فهو يحيى بن موسى البلخي المعروف بمختفتح المنقطة وشدة
المنشأة ويعرف بالختي وبابن خت أيضا كان من خيار المسلمين مات سنة أربعين ومائتين. وقال ذكر
أبو نصر الكلاباذى أن يحيى بن جعفر أى البيهقي يروى عن ابن عينة. أقول وفي بعض النسخ
التي عندنا هكذا حدثنا يحيى بن جعفر البيهقي حدثنا ابن عينة. قوله ﴿منصور﴾ هو ابن عبد الله
ابن عبد الرحمن بن طلحة العبدري الحنفي كان غاشما بكاه مات سنة سبع وثلاثين ومائة ﴿وأمة﴾ هى
صفية بنت شيبة بن عثمان تقيمت. قوله ﴿امرأة﴾ هى أسماء ممدودا بنت يزيد من الزيادة ابن السكن
بالكاف خطيبة النساء والحيض هو الحيض ولفظ ﴿قال﴾ هو بيان لامرأها. فان قلت كيف وقع بيان
للاغتسال وهو إيصال الماء إلى جميع البشرة لا أخذ الفرصة. قلت السؤال لم يكن عن نفس الاغتسال
لأن ذلك معلوم لكل أحد بل عما كان محتصا بغسل الحيض فلذلك أجاب به أو هو جملة حالية لا
يائية ﴿والمسك﴾ بكسر الميم هو الطيب المعروف وهو معرب وكانت العرب تسميه بالمشعوم وروى

مَسْكٌ فَتَطْهَرِي بِهَا قَالَتْ كَيْفَ أَتَطَهَّرُ قَالَ تَطْهَرِي بِهَا قَالَتْ كَيْفَ قَالَ سُبْحَانَ
 اللَّهِ تَطْهَرِي فَأَجْتَبَيْتَهَا إِلَى فَقُلْتُ تَتَّبِعِي بِهَا أَثَرَ الدَّمِ

بفتح الميم وهو الجلد قال القاضي هي رواية الأكثرين . قوله (سبحان الله) قد قدمنا أن سبحان الله في أمثال هذا الموضع يراد بها التعجب ومعنى التعجب هنا كيف يخفى مثل هذا الظاهر الذي لا يحتاج الانسان في فهمه إلى ذكر (فاجتنبتها) في بعضها فاجتنبتها وهو مقول عائشة رضي الله عنها (وتتبعي) بلفظ الامر من التبع وهو المراد من تطهري . الخطابي : الفرصة القطعة من القطن أو الصوف ونحوهما (وهن مسك) جاء في سائر الروايات مسكة وتأولوها على معنيين أحدهما مطيبة المسك والآخر من الامساك يقال أمسكت الشيء ومسكته بمعنى واحد واليه ذهب القتيبي وأنكر القول الأول وقال متى كان أهل ذلك الزمان يتوسعون في المعاش حتى يمتنوا المسك في التطهر به فعلى هذا تكون الرواية بفتح ميم المسك أولى أى فرصة من جلد عليه صوف وأما الكسر فلا يصح لها معنى على التفسير الأول لأنها في التقدير كأنه قال قطعة من قطن من مسك وهذا لا يستقيم إلا أن يضم فيه شيء فيقال قطعة من قطن مطيبة من مسك وفيه بعد وقال في معالم السنن وقد تأول المسكة على معنى الامساك دون الطيب يريد أنها تمسكها يدها فتستعملها قال ابن بطال لا أرى التفسير بالمشموم وبالجلد الذي عاينه الصوف صحيحاً إذا ما كان منهن من تستطيع أن تمتن المسك هذا الامتنان ولا يعلم في الصوف معنى حتى يخصه به دون القطن ونحوه والذي عندي فيه أن الناس يقولون للحائض احتملى معك كذا يريدون عالجى به قبلك أو أمسكى معك كذا يكونون به فيكون أحسن من الافصاح فمعنى مسكة محتمة يريد تحملها معك لمسح القبل به وفيه أنه ليس على المرأة عار أن تسأل عن أمر حيضها وماتدين به وفيه أن العالم يجيب بالتعريض في الأمور المستورة وفيه تكرير الجواب لافهام السائل إذا لم يفهم وفيه أن السائل إذا لم يفهم وفيه بعض من في مجلس العالم والعالم يسمع أن ذلك سماع من العالم يجوز أن يقول فيه حدثني وأخبرني قال أبو عبيد وابن قتيبة إنهما قرصة بقاف مضومة وضاد معجمة ومسك بفتح الميم أى قطعة من جلد . النووي : فيه جواز التسبيح عند التعجب وكذا عند التنبيه على الشيء والتذكير به قال وجمهور العلماء قالوا : يعنى بقوله أثر الدم الفرج وقال الحاملى من الشافعية في كتابه المقتنع بضم الميم أنه يستحب أن تطيب جميع المواضع التى أصابها الدم من بدنها وظاهر الحديث حجة له أقول وفيه جواز تفسير كلام الرئيس بحضوره وفيه ورود الأمر لغير الإيجاب

٣١١ **باب** غُسلِ الحَيْضِ حَدَّثَنَا مُسْلِمٌ قَالَ حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ حَدَّثَنَا مَنْصُورٌ
عَلِ الحَيْضِ

عَنْ أُمِّهِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ أَمْرَأَةً مِنَ الْأَنْصَارِ قَالَتْ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
كَيْفَ أَغْتَسِلُ مِنَ الْحَيْضِ قَالَ خُذِي فِرْصَةَ مُمَسَّكَةً تَوَضَّئِي ثَلَاثًا ثُمَّ أَنْ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَحْيَا فَأَعْرَضَ بَوَجهِهِ أَوْ قَالَ تَوَضَّئِي بِهَا فَأَخَذْتُهَا
فَجَذَبْتُهَا فَأَخْبَرْتُهَا بِمَا يُرِيدُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

٣١٢ **باب** امْتِشَاطِ الْمَرْأَةِ عِنْدَ غُسْلِهَا مِنَ الْحَيْضِ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ
اسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ حَدَّثَنَا ابْنُ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ أَنَّ عَائِشَةَ قَالَتْ أَهْلَكْتُ
الْمَرْأَةَ

ولفظ البخارى مشعر بأن الرواية عنده مسك بفتح الميم حيث جعل لأمر الطيب بابا مستقلا وترجمة
مستقلة. فان قلت كيف يدل الحديث على ذلكها نفسها. قلت لأن تتبع أثر الدم يستلزمه (باب
غسل الحَيْضِ) قوله (مسلم) بلفظ الفاعل من الاسلام ابن ابراهيم القصاب مرفى باب زيادة الايمان
ونقصانه و(وهيب) مصفرا ابن خالد الباهلى مرفى باب من أجاب الفتيا بإشارة اليد. قوله (امرأة)
أى أسماء المذكورة و(توضئى) بلفظ الأمر خطابا للدؤث والمعاد به معناه اللئوى أى تنظفى وتطهرى
ولفظ ثلاثا متعلق بقال لا بتوضئى ويحتمل تعلقه بقالت أيضا بدليل الحديث المتقدم. قوله (أو قال)
شك من عائشة والفرق بين الرايتين زيادة لفظ بها يعنى تطهرى بالفرصة. قوله (بما يريد) أى تتبع
أثر الدم وإزالة الرائحة الكريهة من الفرج. فان قلت الترجمة لغسل الحَيْضِ والحديث لم يدل عليها
قلت إن كان لفظ الغسل فى الترجمة بفتح الغين والمحيط اسم المكان فالغنى ظاهر وإن كان بضم الغين
والحَيْضِ مصدر فالإضافة بمعنى اللام الاختصاصية فلها ذكر خاصة هذا الغسل وبما به يمتاز عن سائر
الآغسال والله أعلم (باب امتشاط المرأة) قوله (موسى بن اسمعيل) أى التبوذكى و(ابراهيم)
أى سبط عبدالرحمن بن عوف تقدم فى باب تفاضل أهل الايمان لكنه ممة. وى عن صالح عن الزهرى
وهنا عن الزهرى بلا واسطة. قوله (أهملت) أى أحمرمت ورفعت الصوت بالتلبية ولفظ تمنع

مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ فَكُنْتُ مِمَّنْ تَمَتَّعَ وَلَمْ
يَسْقِ الْهَدْيَ فَرَعِمَتْ أَنَّهَا حَاضَتْ وَلَمْ تَطْهَرْ حَتَّى دَخَلْتُ لَيْلَةَ عَرَفَةَ فَقَالَتْ
يَا رَسُولَ اللَّهِ هَذِهِ لَيْلَةُ عَرَفَةَ وَإِنَّمَا كُنْتُ تَمَتَّعْتُ بِعُمْرَةٍ فَقَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْقِضِي رَأْسَكَ وَامْتَشِطِي وَأَمْسِكِي عَنْ عُمْرَتِكَ فَقَعَلْتُ
فَلَمَّا قَضَيْتُ الْحَجَّ أَمَرَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ لَيْلَةَ الْحَصْبَةِ فَأَعْمَرَنِي مِنَ التَّعْمِيمِ مَكَانَ

ذكر باعتبار لفظ من وإلا فأصله أن يقال تمتعت و(الهدى) بفتح الهاء وسكون الدال وبكرها مع
تشديد الياء اسم لما يهدى إلى مكة من الأنعام وهذا كالتأكيديان التمتع إذ التمتع لا يكون معه الهدى
وإنما قال فرعمت ولم يقل قالت لأنها لم تتكلم به صريحا إذ هو ما يستجيب بصريحه و(قالت) عطف
على حاضت، قوله (بعمرة) تصريح بما علم ضمنا إذ التمتع هو أن تحرم بالعمره في أشهر الحج على
مسافة القصر من الحرم ثم تحرم بالحج في سنة تلك العمره بلا عود إلى الميقات وإعلم أن في كلام
عائشة مقدا وهو وأنا حاض. قوله (أنقضى) بضم القاف وفي بعضها بالفاء والمضارع عذوف
أى شعر رأسك و(فعلت) أى النقض والامتشاط والامساك وهما أيضا قدروا وهو نحو أحرمت بالحج
و(قضيت) أى أدبت (وأمر) أى رسول الله صلى الله عليه وسلم (عبد الرحمن) بن أبي بكر أخاها
و(الحصبة) بفتح الحاء واسكان الصاد المهملتين والحصبة بمدود الحاء وهما الإبطع والبطحاء والمحصب
وخيف بنى كناية يراد بها موضع واحد وهو بين مكة ومنى وليلة الحصباء هى التى بعد أيام التشريق
سميت بذلك لأنهم نفروا من منى فنزلوا فى المحصب وباتوا به . قوله (فأعمرنى) وفى بعضها
فأعمرنى و(التعميم) تفعليل من النعمة وهو موضع على فرسخ من مكة على طريق المدينة وفيه مسجد
عائشة رضى الله عنها. فإن قلت هذا الامتشاط ليس عند غسل الحيض فكيف ترجم به . قلت الاحرام
بالحج يدل على غسل الاحرام لأنه سنة ولما سن الامتشاط عند غسله فعند غسل الحيض بالطريق
الأول لأن المقصود منه التنظيف وذلك عند إرادة إزالة أثر الحيض الذى هو نجاسة غليظة أم أو
لأنه إذا سن فى النفل فى الفرض أولى قال ابن بطال اختلفوا فى نقض المرأة شعرها للإغتسال

فروى عن ابن عمر أنه كان يأمر النساء بالنقض وقال طاووس تنقض الحائض لا جنب وقال الجمهور ليس عليها النقض مطلقا والمرأة إذا أوصلت الماء الى أصول شعرها وعمته بالنسل أنها قد أدت ما عليها وحجتهم حديث أم سلة أنها قالت يا رسول الله إني امرأة أشد ضفر رأسي أفأنقضه للجنب؟ قال لا إنما يكفيك أن تحثي عليه ثلاث حثيات وحديث عائشة أصبح اسنادا غير أن العمل عند الفقهاء على حديث أم سلة وجمع حماديين الحديثين فقال إن كانت ترى أن الماء أصاب أصول الشعر أجزأ عنها وإن كانت ترى أنه لم يصب فلتنقضه . النووي : فإن قلت صحت الروايات عن عائشة أنها قالت لا ترى إلا الحج ولا تذكر إلا الحج وخرجنا مهلين بالحج فكيف الجمع بينهما وبين ما قالت تمتعت بعمرة . قلت الحاصل أنها أحرمت بالحج ثم فسخته إلى عمرة حين أمر الناس بالفسخ فلما حاضت وتعذر عليها إتمام العمرة أمرها النبي صلى الله عليه وسلم بالأحرام بالحج فأحرمت به فصارت مدخلة للحج على العمرة وقارئة لما ثبت من قول النبي صلى الله عليه وسلم لها يسعك طوافك للحجتك وعمرتك ومعنى (أمسكي عن عمرتك) ليس بإبطالها بالكلية والخروج منها فإن العمرة والحج لا يصح الخروج منهما بعد الأحرام بنية الخروج وإنما يخرج منهما بالتحلل بعد فراغها بل معناه ارفض العمل فيها وإتمام فعلها وأعرض عنها ولا يلزم من نقض الرأس والإمتشاط إبطال العمرة لأنهما جائزان عند باقي الأحرام بحيث لا تنف شعر لكن يكره الإمتشاط إلا لهدر وتأولوا فعلها على أنها كانت معذورة بأن كان برأسها أذى وقبل ليس المراد بالإمتشاط حقيقة بل تسريح الشعر بالأصابع للغسل لأحرامها بالحج لا سيما إن كانت لبدت رأسها فلا يصح غسلها إلا بإبصال الماء الى جميع شعرها ويلزم منه نقضه فان قلت إذا كانت قارئة فلم أمرها بالعمرة بعد الفراغ من الحج . قلت معناه أنها أرادت أن تكون لها عمرة منفردة عن الحج كما حصل لسائر أمهات المؤمنين وغيرهن من الصحابة الذين فسخوا الحج إلى العمرة وأتموا العمرة ثم أحرموها بالحج فحصل لهم عمرة منفردة وحج منفرد ولم يحصل لها إلا عمرة مندرجة بالقران واعتمرت بعد ذلك مكان عمرتها التي كانت أرادت أولا حصولها منفردة غير مندرجة ومنعها الحيض منه وإنما فعلت ذلك حرصا على كثرة العبادات . أقول فعلى هذا التقدير كانت عائشة أولا مفردة ثم متمتعة ثم قارئة ثم قال لا يصح الخروج منها بعد الأحرام متقوض بتركها الحج أولا بالكلية الى العمرة فإذا جاز فسخ الحج الى العمرة لم لا يجوز العكس وما الفرق بينهما . الخطابي : قال الشافعي رحمه الله إنما أمرها أن تترك العمل بالعمرة لا أنها تركت العمرة أصلا وأمرها أن تدخل الحج على العمرة فتكون قارئة وعمرتها من التمتع تطوعا لا واجبا ولكن أراد رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يطيب نفسها حين جزعت اليه وقالت كل نسائك ينصرفن

عُمِرْتُ الَّتِي نَسَكْتُ

٣١٣

نقض الشعر
عند الفسل

بَابُ نَقْضِ الْمَرْأَةِ شَعْرَهَا عِنْدَ غُسْلِ الْحَيْضِ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ بْنُ أَسَمِيعَ
قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ خَرَجْنَا مُوَافِينَ
لَهَلَالِ ذِي الْحِجَّةِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَحَبَّ أَنْ يَهْلَ بِعُمْرَةٍ
فَلْيَهْلِلْ فَإِنِّي لَوَلَا أَنِّي أَهْدَيْتُ لَأَهْلَيْتُ بِعُمْرَةٍ فَأَهْلَ بِبَعْضِهِمْ بِعُمْرَةٍ وَأَهْلَ بِبَعْضِهِمْ
بِحَجٍّ وَكُنْتُ أَنَا مِنْ أَهْلِ بِعُمْرَةٍ فَأَدْرَكَنِي يَوْمَ عَرَفَةَ وَأَنَا حَائِضٌ فَشَكَوْتُ
إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ دَعِي عُمَرَتَكَ وَانْقُضِي رَأْسَكَ وَامْتَشِطِي

بعمرة غيرى قال وأشبه الأودر ماذهب إليه أحمد وهو أنه فسخ عليها عمرتها . قوله (نسكت) أي أحرمت أنا بها أو قصدت النسك بها وفي بعضها سككت بلفظ النكح من السكرت أي عمرتي التي تركت أعمالها وسككت عنها وفي بعضها شككت بالشين المعجمة أي شككت العمرة من الحيض واطلاق الشكاية عليها كناية عن اختلالها وعدم بقاء استقلالها أو الضمير راجع إلى عائشة وكان حقه التكلم وذكره بلفظ الغيبة التفاناً (باب نقض المرأة شعرها) قوله (عبيد) بضم الميملة وفتح الموحدة وسكون التحتانية ويقال اسمه عبيد الله ويعرف بعبيد بن اسمعيل أبو محمد الهباري بفتح الهاء وشدة الموحدة وبالراء الكوفي مات سنة خمسين ومائتين و (أبو أسامة) بضم الهزعة حماد بن أسامة الهاشمي الكوفي مرفى باب فضل من علم و (هشام) أي ابن عروة . قوله (موافين لهلال ذي الحجة) أي مكملين ذا القعدة مستقلين لهلاله . النوى : أي مقارنين لاستئلاله وكان خروجهم قبله لخمس بقين من ذي القعدة . قوله (فليهلل) أي فليحرم بها و (أهديت) أي سقت الهدى وإنما كان وجود الهدى علة لا تنفاه الاحرام بالعمرة لأن صاحب الهدى لا يجوز له التحلل حتى ينحره ولا ينحره إلا يوم النحر والمتنوع يتحلل قبل يوم النحر فهما متافيان قوله (أهل بعضهم بعمرة) أي صاروا متمتعين

وَأَهْلِي بِحَجٍّ فَعَلْتُ حَتَّى إِذَا كَانَ لَيْلَةُ الْحَضْبَةِ أَرْسَلَ مَعِيَ أَخِي عَبْدَ الرَّحْمَنِ
ابْنَ أَبِي بَكْرٍ فَخَرَجْتُ إِلَى التَّعِيمِ فَأَهْلَلْتُ بِعُمْرَةٍ مَكَانَ عُمْرَتِي قَالَ هِشَامٌ وَلَمْ
يَكُنْ فِي شَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ هَدْيٌ وَلَا صَوْمٌ وَلَا صَدَقَةٌ

بَابُ مُحَلَّةٍ وَغَيْرِ مُحَلَّةٍ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ

٣١٤

مُحَلَّةٌ
وغير مُحَلَّةٍ

(وبعضهم بحج) أى صاروا مفردين قوله (دعى عمرتك) أى أفعالها لا نفسها بناء على ما تقدم فى
الباب السابق و (ليلة) بالرفع و (كان) تامة و بالنصب وكان ناقصة واسمها الوقت (والتنعيم) بفتح
التاء. فان قلت ما رجه دلالة على الترجمة. قلت من حيث ان اهلالها بالحج لا يكون الا بالغسل الذى هو
سنه له وإذا سن القرض عند غسل السنة فعند الفرض الذى هو غسل الحيض أولى أو الاضافة فى غسل
الحيض لأدنى ملابس و ذلك أعم من أن يكون الغسل للطلهارة عنه أو لغيرها. فان قلت هذا الحديث دليل
على أن التمتع أفضل من الافراد فإذا قال الشافعى فى دفعه. قلت انه صلى الله عليه وسلم إنما قاله من أجل
فسخ الحج الى العمرة والذى هو خاص بهم فى تلك السنة خاصة لمخالفة الجاهلية حيث حرموا العمرة فى أشهر
الحج ولم يرد بذلك التمتع الذى فيه الخلاف وقال هذا تطييبا لقلوب أصحابه وكانت نفوسهم لا تتمتع
بفسخ الحج اليها لارادتهم موافقة رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعناه ما يمنع من موافقتكم فيما
أمرتكم به الا سوقى الهدى ولولاه لو افقتكم. قوله (هشام) أى ابن عروة وهو يحتمل التعليق وأن
يكون عطفا من جهة المعنى على لفظ عن هشام ثم قول هشام يحتمل أن يكون معلقا وأن يكون
متصلا بالاسناد المذكور والظاهر الاول. فان قلت كيف لم يكن أحد هذه الامور وهى قارنة على
ما تقرر فيجب عليها الدم. قال النووى انه مشكل من حيث انها كانت قارنة والقارن يلزمه الدم. قلت
لفظ الصدقة يدل على أن المراد لم يكن أحدهما من جهة ارتكاب محظورات الاحرام كتنطيط وازالة
شعر وستر الوجه إذ فى القرآن ليس الا الهدى والصوم وقال الفاضى عياض فيه دليل على أنها كانت
فى حجب مفرد لا تتمتع ولا قران لأن العلماء مجمعون على وجوب الدم فيهما (باب مُحَلَّةٍ وَغَيْرِ
مُحَلَّةٍ) الجوهرى: مضمة مُحَلَّةٌ أى تامة الخلق. الزمخشري: مُحَلَّةٌ أى مسواة لمساء من
النقصان والعيب يقال خلق السواك إذا سواه وملسه وغير مُحَلَّةٍ غير مسواة. قوله (حماد) أى ابن

ابن أبي بكر عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن الله عز وجل وكل بالرحم ماسكا يقول يارب نطفة يارب علقة يارب مضغة فإذا أراد أن يقضي خلقه قال أذكر أم أنثى شقي أم سعيد فوالرزق والأجل فيكتب في بطن أمه

زيد البصري و (عبيد الله) بلفظ التصغير (ابن أبي بكر عن أنس بن مالك) أبو معاذ الأنصاري روى عن جده أنس خادم رسول الله صلى الله عليه وسلم تقدم في أول كتاب الإيمان والرجال كلهم بصريون . قوله (يارب) بحذف ياء المتكلم وفي مثله يجوز فيه ياربى ويارب وبإلهاء وقفا و (نطفة) بالنصب أى جعلت أنا المني نطفة في الرحم أو صار نطفة أو خلقت أنت نطفة وبالرفع خبر مبتدأ محذوف أى هذه نطفة (والعلقة) بفتح اللام قطعة الدم الجامدة (والمضغة) اللحمية الصغيرة قدر ما يعضغ . فان قلت كيف يكون الشيء الواحد نطفة علقة مضغة . قلت هذه الأخبار الثلاثة تصدر من الملك في أوقات متعددة لافي وقت واحد . فان قلت الخبر فائدته إعلام المخاطب بمضمونه أو إعلامه بعلم المتكلم به ويسمى الأول فائدة الخبر والثاني لازم فائدة الخبر ولا يتصوران هنا لأن الله علام الغيوب . قلت ذلك إذا كان الكلام واردا على مقتضى الظاهر وأما إذا عدل عن الظاهر فلا يازم أحدهما كما في قوله تعالى حكاية عن أم مريم « رب إني وضعتها أنثى » والغرض من الأخبار فيما نحن فيه التماس إتمام خلقه والدعاء بإفضاء الصورة الكاملة عليه أو الاستسلام من ذلك ونحوهما . قوله (فإذا أراد) أى الله سبحانه وتعالى (أن يقضى خلقه) أى يتم خلقه وجماد القضاء بمعنى الفراغ أيضا (قال الملك أذكر هو أم أنثى) فان قلت ذكر مبتدأ أو خبر . قلت مبتدأ وقد يخصص بثبوت أحدهما إذ السؤال فيه عن التبعين فصاح للابتداء وفى بعضها ذكرا بالنصب أى أنريد أو أنخلق ذكرا وكذا شقيا وسعيدا أو أجعل ذكرا أم أنثى أو شقيا أم سعيدا . قوله (شقي) أى عاصقه (وسعيد) أى مطيع له . فان قلت أم المنقطعة مازومة لميزة الاستفهام فأين هى . قلت هى مقدرة وجودها فى قرينتها يدل عليه وقال الشاعر :

يسبح رمين الجزر أم بئشان

أى يسبح . قوله (وما الرزق) أصح التعاريف له ما يتفجع العبد به (والأجل) هو الزمان الذى علم

بَابُ كَيْفِ تَهْلِ الْحَائِضِ بِالْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ
حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ خَرَجْنَا
مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ فَنَّا مِنْ أَهْلِ بَعْمُرَةَ وَمَنَا مَنْ

الله أن الشخص يموت فيه أومدة حياته لأنه يطابق على غاية المدة وعلى المدة . قوله (فيكتب) أى الله والظاهر أنه الملك وفي بعضها فيكتب بصيغة المجهول . فان قلت الكتابة حقيقة أم مجاز عن التقدير والالزام . قلت حقيقة لأنها أمر بمك والله على كل شيء قدير أو مجاز عن التقدير . فان قلت التقدير أذلى لأنه حصل في بطن أمه . قلت الحاصل في البطن تعلقه بالحمل الموجود ويسمى قدرا وما كان في الأزل كان أمرا عقليا محضا ويسمى قضاء أو مجازا عن الالزام وعدم الانفكاك عنه وهو ظاهر . فان قلت البطن ظرف لما إذا لم يكن هو المكتوب فيه كما تقول كتبت في الدار . قلت هو المكتوب فيه والشخص هو المكتوب عليه يروى أنها تكتب على الجبهة . فان قلت ما المكتوب قلت الأمور الأربعة المذكورة واعلم أن هذا جامع لجميع أحوال الشخص إذ فيه بيان حال المبدأ وهو خافه ذكرا أو أنثى وحال المصاد وهو السعادة والشقاوة وما بينهما وهو الأجل وما يتصرف فيه وهو الرزق وقد جاء أيضا فرغ الله من أربع من الخلق والخلق والأجل والرزق والخلق بالفتح إشارة إلى الذكورة والأنوثة وبعضها إلى السعادة وضدها . فان قلت كيف دلالة على الترجمة . قلت قال ابن بطال يمكن أن يكون البخارى قصد بهذا التوبيخ معنى ما روى عن علقمة في تأويل قوله تعالى « مخلقة وغير مخلقة » قال علقمة إذا وقعت النطفة في الرحم قال الملك مخلقة أو غير مخلقة فان قال غير مخلقة بحسب الرحم وما وان قال مخلقة قال أذكر أم أنثى ففرضه بهذا الباب والله أعلم أن الحامل لا تحيض على ما ذهب إليه أهل الكوفة وقالوا لأن اشتغال الرحم على الولد يمنع خروج دم الحيض وأجمع العلماء على أن الأمانة تكون أم ولد بما أسقطته من ولد تام الخلق واختلفوا فيها لم يتم خلقه من المضنة والعلقة فقال مالك تكون بالمضنة أم ولد وقال أبو حنيفة والشافعي إن تبين في المضنة شيء من أنصب أو عين أو غيرهما فهي أم ولد قال وفيه أن الله تعالى قد علم أحوال خلقه قبل أن يخلقهم ووقت آجالهم وأرزاقهم وسبق علمه فيهم بالسعادة والشقاوة وهذا مذهب أهل السنة (باب كيف تهل الحائض) قوله (يحيى بن بكير) بضم الموحدة وفتح الكاف وسكون

أَهْلٌ بِحَجٍّ فَقَدِمْنَا مَكَّةَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ أَحْرَمٍ بِعُمْرَةٍ
وَلَمْ يَهْدِ فَلْيُحِلِّ وَمِنْ أَحْرَمٍ بِعُمْرَةٍ وَأَهْدَى فَلَا يَحِلُّ حَتَّى يَحِلَّ بِنَحْرِ هَدْيِهِ وَمَنْ
أَهْلٌ بِحَجٍّ فَلْيَتِمَّ حَجَّهُ قَالَتْ لَخِضْتُ فَلَمْ أَزَلْ حَائِضًا حَتَّى كَانَ يَوْمُ عَرَفَةَ وَلَمْ
أُهْلِلْ إِلَّا بِعُمْرَةٍ فَأَمَرَنِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ أَنْقُضَ رَأْسِي وَأَمْتَشِطَ
وَأَهْلَ بِحَجٍّ وَأَتْرُكَ الْعُمْرَةَ فَقَعَلْتُ ذَلِكَ حَتَّى قَضَيْتُ حَجِّي فَبَعَثَ مَعِيَ عَبْدُ
الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ وَأَمَرَنِي أَنْ أَعْتَمِرَ مَكَانَ عُمَرَةَ مِنَ التَّنْعِيمِ

التحتانية (والليث) بفتح اللام وبالثالثة و(عقيل) بضم المهملة وفتح القاف وسكون التحتانية تقده. و
في أول كتاب الوحي . قوله (حجة) بفتح الحاء وكسرها وكذا واو الوداع (فقدمنا) بكسر
المدال (ولم يهد) بضم الهاء (فليحلل) بكسر اللام من الثلاثي (وفلا يحل) بكسر الحاء (وحتى يحل)
أى حتى يوم العيد وفى بعضها حتى ينحر . فان قلت من أحرم بعمره وأهدى فكيف لا يحل قبل العيد والحال
أنه متمتع لا بد له من تحاله عن العمرة ثم احرامه بالحج قبل وقفة عرفة . قلت لا يلزم أن يكون
متمتعاً لجواز أن يدخل الحج فى العمرة فيصير قارناً . فان قلت قد يتحلل الشخص بعد انتصاف ليلة
النحر فلم جعل غاية النحر أو وقته وذلك بعد طلوع الشمس يوم النحر وزيادة . قلت المراد به التحلل
الكلى الذى يجوز له الجلاء أيضاً . قوله (ومن أهل بحجة) أى نوى الافراد سواء كان معه الهدى
أم لا ولهذا لم يقيد بل يهد وبأهدى . قوله (يوم عرفة) بالرفع وكان تامّة (وأترك العمرة) هذا
تصريح بفسخ العمرة لك الشافعية أولوه بترك أعمال العمرة . قوله (حجتي) وفى بعضها حجى
(وأمرنى) فى بعضها فأمرنى ولفظ (من التنعيم) متعلق باعتمر . فان قلت الحديث دل على إهلال
الحائض بالحج لا على كفيه أهلاها به وعقد الترجمة عليها . قلت المراد من الكيفية الحال من الصحة
والإطلاق والجواز واللا جواز فكأنه قال باب صحة أهلاها أو باب جوازها . فان قلت صحة الإهلال بالعمرة
لم يعلم من الحديث فلم يدل إلا على بعض الترجمة . قلت المقصود من صحته أن يكون فى الإبتداء

بَابُ إِقْبَالِ الْحَيْضِ وَإِدْبَارِهِ وَكُنْ نِسَاءً يَبْعَثْنَ إِلَى عَائِشَةَ بِالْدرَجَةِ
فِيهَا الْكُرْسُفُ فِيهِ الصُّفْرَةُ فَتَقُولُ لَا تَعْجَلْنَ حَتَّى تَرِينَ الْقِصَّةَ الْيُسَاءَ تُرِيدُ

أو في الدوام لأنها كانت معتمدة مع أنها كانت حائضاً أو قاس الاحرام بالعمرة على الاحرام بالحج والجواب على مذهب من قال انها صارت قارنة فأظهر لأنها في حالة الحيض في الاحرام بالحج والعمرة معاً قال ابن بطال فيه أن الحائض تهل بالحج والعمرة وتبقى على حكم احرامها وتفعل فعل الحاج كله غير الطواف فإذا طهرت اغتسلت وطافت وأكملت حجتها وأمر النبي صلى الله عليه وسلم أن تغتسل شعرها وتمشط وهي حائض ليس للوجوب وإنما ذلك لاهلالها بالحج لأن من سنة الحائض والغفاس أن يغتسل كما أمر أسماء بنت عميس بضم الميم وسكون التثنية وبالمهمله حين ولدت محمد بن أبي بكر الصديق بالاغتسال والاهلال ومذهب ابن عمر أن تغتسل لدخول مكة ولوقوف عرفة فلما حاضت بسرف أمرها النبي صلى الله عليه وسلم أن تغتسل لاهلالها بالحج حين أمرها أن تدع العمرة وتهل بالحج (باب إقبال الحيض وإدباره) قوله (كن نساء) بالرفع. فإن قلت علامة الجمع في الاستناد ضعيف. قلت نساء بدل من الضمير وهو نحو أكلوني البراغيث والنصب فهو منصوب على الاختصاص يعني نساء ويتعين خبره. فإن قلت فيه اضمار قبل الذكر وذلك ممتنع. قلت مثله يسمى بالضمير المبهم وجوزوا فيه لكن بشرط أن يكون مفسراً بما بعده. فإن قلت ما الفائدة في ذكره وقد علم كونهن نساء من لفظ كن. قلت لم يعلم إلا من المفسر ثم الفائدة التنويع والتووين يدل عليه أي كان ذلك من بعضن. فإن قلت أليس من حق المنتصب على الاختصاص أن يكون معرفة. قلت جاء نكرة كما جاء معرفة. قال الهذلي :

وَيَأْوِي إِلَى نِسْوَةٍ عَطَلٍ وَشُعْتًا مَرَضِيحٍ مِثْلَ السَّعَالِ

(قوله بالدرجة) بكسر الدال وفتح الراء وبالجم جمع الدرج بضم الدال وسكون الراء وهو وعاء المنازل وفي بعضها بالدرجة بضم الدال وبالثاء الفارقة بين اسم الجنس وواحد كتمر وقمرة قوله (الكرسف) بضم الكاف وسكون الراء وبالمهمله القطن (وتقول) أي عائشة رضي الله عنها (ولا تعجلن) بالثاء والياء جمع المؤنث خطاباً وغية (والقصة) بفتح القاف وتشديد الصاد المهمله الجهرى : في لغة حجازية وقصص داره أي جصصها وفي الحديث الحائض لا تغتسل حتى ترى الفضة البيضاء أي حتى تخرج الفضة التي تحتها كما أنها جصة لا يخالطها عذرة يعني أفتت عائشة الدست ثيابات

بِذَلِكَ الطُّهْرَ مِنَ الْخِيْضَةِ وَبَلَغَ ابْنَةُ زَيْدٍ بِنِ ثَابِتٍ أَنَّ نِسَاءً يَدْعُونَ بِالْمَصَاحِبِ
 مِنْ جَوْفِ اللَّيْلِ يَنْظُرْنَ إِلَى الطُّهْرِ فَقَالَتْ مَا كَانَ النِّسَاءُ يَصْنَعْنَ هَذَا وَعَابَتْ
 عَلَيْهِنَّ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ ٣١٦
 أَنَّ فَاطِمَةَ بِنْتَ أَبِي حُبَيْشٍ كَانَتْ تُسْتَحَاضُ فَسَأَلَتِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 فَقَالَ ذَلِكَ عَرَقٌ وَلَيْسَتْ بِالْخِيْضَةِ فَإِذَا أَقْبَلَتِ الْخِيْضَةُ فَدَعِيَ الصَّلَاةَ وَإِذَا أَذْبَرَتْ
 فَاعْتَسَلِي وَصَلِّي

عن وقت الطهارة عن الحيض بأنها ما دامت الصفرة باقية ليست طاهرة بل لا بد من رؤيتهن القطنة
 شبيهة بالجصّة بقية صافية . قوله (بنت زيد بن ثابت الأنصاري) كاتب الوحي لرسول الله صلى الله
 عليه وسلم قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة وهو ابن إحدى عشرة سنة ومات سنة أربع
 وخمسين . قوله (يدعون) بلفظ الجمع المؤنث من معروف مضارع الدعاء (وإلى الطهر) أى إلى
 ما يدل على الطهر من القطنة واللام فى النساء للمهد عن نساء الصحابة . فان قلت لم عابت عليهن
 وفعلن يدل على حرصهن للطاعة ودخول وقتها . قلت لأن فعلهن يقتضى الحرج وهو مذموم
 وكيف لا وجوف الليل ليس إلا وقت الاستراحة . قوله (عبدالله بن محمد) أى الجعفي المسندى
 (وسفيان) أى ابن عيينة (وأبو حبيش) بضم المهملة وفتح الموحدة وسكون التحتانية وبالمعجمة
 (وتستحاض) بلفظ المجحول (وعرق) بكسر العين ويسمى بالعاذل (والخيضة) الظاهر بفتح الحاء
 وقد روى بها وبكسرهما . فان قلت قد مر فى باب غسل الدم واذا أدبر فاعسلى عنك الدم وصلى من غير
 إيجاب الغسل وقال عروة ثم توضئ لكل صلاة بإيجاب الوضوء وقالها فاعسلى وصلى بإيجاب الغسل
 قلت أحوال المستحاضة مختلفة فتوزع عليها وإيجاب الغسل والتوضئ لا ينافى عدم التعرض لها وإنما
 ينافى التعرض لعدمها . فان قلت فاعسلى وصلى يقتضى تكرار الاغتسال لكل صلاة أو يكتفى بغسل واحد
 بعد الإدبار . قلت يكتفى بغسل واحد . فان قلت سأتى فى باب عرق الاستحاضة أن أم حبيبة كانت تغتسل

باب لا تقضى الحائض الصلاة وَقَالَ جَابِرٌ وَأَبُو سَعِيدٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَدْعُ الصَّلَاةَ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا هَمُّ قَال حَدَّثَنَا قَتَادَةُ قَالَ حَدَّثَنِي مُعَاذَةُ أَنَّ امْرَأَةً قَالَتْ لِعَائِشَةَ أَتَجْزِي إِحْدَانَا صَلَاتَهَا

لكل صلاة . قلت لعلها من المستحاضات التي يجب عليها لكل صلاة الغسل وقال الشافعي رضي الله عنه إنما أمرها أن تفتسل وتصل وليس فيه أنه أمرها أن تفتسل لكل صلاة قال ولا شك أن شاء الله أن غسلها كان تطوعا غير ما أمرت به وذلك واسع . قال ابن بطال : أما إقبال الحيض فهو الدفقة من الدم وأما إدباره فهو إقبال الطهر . وفيه دليل على أن الصفرة والكدرية في أيام الحيض حيض لأنها في حكم الحائض (حتى ترى القصة) أي الماء الأبيض الذي يدفعه الرحم عند انقطاع الحيض وهو تشبيه لياضه بالقص وهو الجص (والدرجة) بكسر الدال وفتح الراء يرويه أهل الحديث جمع الدرج بالضم وهو الذي يجعل فيه النساء الطيب وأهل اللغة ينكرون ذلك ويقولون إنما الذي كن يبعثن به الخرق فيها القطن يمتحن بذلك أمر طهورهن واحديثها درجة بضم الدال وسكون الراء . قال ابن الأعرابي يقال للذي يدرج في حيا الناقة إذا أرادوا إرآمها الدرجة بالضم وقد أدرجت الناقة واستدرجت المرأة والحياه بفتح الحاء والمد الرحم وأرآمها إعطافها على ولدها أو على البو وهو جلد يحشى بحيث تحسب الناقة أنه ولدها قال وفيه أن ما فيه حرج هو مذموم وقيل إنما أنكرت ابنة زيد افتقاده أثر الحيض في غير أو قلت الصلوات لأن جوف الليل ليس بوقت صلاة (باب لا تقضى الحائض الصلاة) قوله (جابر) أي ابن عبد الله الأنصاري تقدم في باب الوحي (وأبو سعيد) أي الخنذري بضم المنقطه وسكون المهملة وبالراء في باب من الدين الفرار من الفتن . قوله (تدع الصلاة) أي تتركها . فان قلت عقد الباب في القضاء لافي الترك . قلت الترك مطلقا أداء أو قضاء ولولا غرض القضاء لما كان له فائدة إذ الترك زمن الحيض جوازه ضروري من الدين معلوم لكل المسلمين . قوله (موسى ابن اسمعيل) أي المنقري التبوذكي (ومهام) بفتح الهاء وشدة الميم ابن يحيى بن دينار العوذى بفتح المهملة وسكون الواو وبالدال المعجمة كان قويا في الحديث وقال أحمد همام ثبت في كل المشايخ ومات سنة ثلاث وستين ومائة (وقادة) أي الأكمة المفسر تقدم في أوائل كتاب الايمان (ومعاذة) بضم الميم وبالمهملة قبل الألف وبالمعجمة بعدها بنت عبد الله العدوية الثقة الحجة الزاهدة روى

إِذَا طَهَّرْتَ فَقَالَتْ أَحْرُورِيَّةُ أَنْتِ كُنَّا نَحِيضُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَلَا يَأْمُرُنَا بِهِ أَوْ قَالَتْ فَلَا نَفْعَ لَهُ

لها الجماعة كانت تحي الليل مانت عام ثلاث وثمانين والرجال كلهم بصريون . قوله (أنجزى) بفتح
المثناة الفوقانية وكسر الزاي غير مهموز وحكى بعضهم الهمز ومعناه أنقضى وبه فسر قوله تعالى
« لا تجزى نفس عن نفس شيئا » ويقال هذا الشيء يجزى عن كذا أى يقوم مقامه (وصلاتها) بالنصب
قوله (أحرورية) بفتح المهملة وضم الراء الأولى المنخفضة وهى نسبة الى حروراء وهى قرية بقرب
الكوفة وكان أول اجتماع الخوارج بها قال المروى تماقدوا فى هذه القرية ففسبوا اليها فعنى قولها
أخارجية أنت لأن طائفة من الخوارج يوجبون على الحائض قضاء الصلاة الفائتة فى زمن الحيض
وهو خلاف الاجماع والاستفهام الذى استفهمته عائشة هو استفهام انكارى أى هذه طريقة الخزورية
وبست الطارقة . فان قلت حرورية خبر المبتدا الذى هو أنت فلم قدم عليه . قلت ليفيد الحصر أى
أحرورية أنت لا غير حرورية أى خارجية لاسية وفى بعضها بالنصب فلا بد من تقدير ناصب نحو
كنت أو صرت حرورية وأنت حيثئذ تأكيد . قوله (مع النبي صلى الله عليه وسلم) فان قلت ما
معنى المعية . قلت معناها مع وجود النبي أى فى عهده والغرض بيان أنه صلى الله عليه وسلم كان مطلعا على
حالهن من الحيض وتركهن الصلاة فى أيامها وما كان يأمرهن بالقضاء ولو كان القضاء واجبا لأمرهن
به . قوله (فلا تفعل) أى القضاء ولو كان واجبا لما قررهن على ذلك إذ التقرير على ترك الواجب
حرام ولفظ أول الشك والظاهر أنه من معادة قال ابن بطلان معنى تجزى تقضى ولذلك سمي يوم القيامة
إذا جوزى الناس بأعمالهم يوم القضاء وهذا الحديث أصل اجماع المسلمين أن الحائض لا تقضى
الصلاة ولا خلاف بين الأئمة فيه إلا لطائفة من الخوارج وقال معمر قال الزهرى تقضى الحائض
الصوم ولا تقضى الصلاة . قلت عن قال اجتمع المسلمون عليه وليس فى كل شيء تجد الاستناد الزوى
أجمع المسلمون على أن الحائض والنفساء لا يجب عليهما الصلاة ولا الصوم فى الحال وعلى أنه لا يجب
عليهما الصلاة ولا الصوم فى الحال وعلى أنه يجب عليهما قضاء الصوم . والفرق بينهما أن الصلاة
كثيرة متكررة فيشق قضاؤها بخلاف قضاء الصوم فانه يجب فى السنة مرة واحدة وقال أصحابنا كل
صلاة تقوت فى زمن الحيض لا تقضى الا ركعتي الطواف وقالوا ليس الحائض غاطية بالصوم وإنما
يجب عليها القضاء بأمر جديد وذكر بعضهم أنها غاطية به مأمورة بتأخيرها كما يخاطب المحدث بالصلاة

بَابُ النَّوْمِ مَعَ الْحَائِضِ وَهِيَ فِي ثِيَابِهَا حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ حَفْصٍ قَالَ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ عَنْ يَحْيَى عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ زَيْنَبِ ابْنَةِ أَبِي سَلَمَةَ حَدَّثَتْهُ أَنَّ أُمَّ سَلَمَةَ قَالَتْ حَضْتُ وَأَنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْخِمِيلَةِ فَأَنْسَلْتُ فَخَرَجْتُ مِنْهَا فَأَخَذْتُ ثِيَابَ حِيضَتِي فَلَبِسْتُهَا فَقَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْفُسْتُ قُلْتُ نَعَمْ فَدَعَانِي فَأَدْخَلَنِي مَعَهُ فِي الْخِمِيلَةِ قَالَتْ وَحَدَّثَنِي أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقْبَلُهَا وَهُوَ صَائِمٌ وَكُنْتُ أَغْتَسِلُ أَنَا وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ

وإن كان لا تصح منه في زمن الحدث وهو باطل وكيف يكون الصوم واجبا عليها ومحرمًا عليها بسبب لاقدرة لها على إزالته بخلاف المحدث فإنه قادر على الإزالة (باب النوم مع الحائض) قوله (سعد) يسكون العين (ابن حفص) بالحد والصاد المهملتين وسكون الفاء بينهما مر في باب من لم ير الوضوء الا من المخزجين (وشيبان) أي النحوي (ويحيى) أي ابن أبي كثير في كتابه العلم (وأبو سلمة) بفتح اللام ابن عبد الرحمن ابن عوف في الوحي (وزينب بنت أبي سلمة) بن عبد الأسد المخزومي في باب الحياء في العلم وليس أبو سلمة المذكور سابقا أبا زينب إذ أبوها محابي والراوى تابعي فلا تغفل وزينب محابية تروى عن أمها أم سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم . قوله (الخيملة) بفتح الحاء المنقطعة وكسر اللام هي القطيفة . فان قلت تقدم في باب من يسمى النفاس حيضا بلفظ الخيمصة وهي كساء أسود مربوع له علمان . قلت لا منافاة بينهما إذ الخيملة أعم منها . قوله (أنفست) الهزرة للاستفهام ونفست بفتح النون على الأشهر وكسر الفاء أي أحضت و(معه) ظرف وقع حالا واللام في هذه الخيملة للمهد عن الخيملة الأولى والمعرف إذا أعيد يكون الثاني عين الأول واللام في تلك الخيملة إما للجنس وإما للمهد الذمى . فان قلت ما الفرق بينهما قلت لا بد في المهد أن يكون المراد منه حصاة من المساهية والجنس هو نفس المساهية . قوله (قالت) أي زينب وظاهره التعليق لكن السياق مشعر بأنه داخل تحت الاستناد المذكور (وحديثي) عطف على مقدر هو مقول القول . قوله (وكنيت) فان قلت ما الذي عطف عليه كنت إذ لا يجوز العطف

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ إِنْاءٍ وَاحِدٍ مِنَ الْجَنَابَةِ

٣١٩

ثِيَابِ
الْحَيْضِ

بَابُ مَنْ أَخَذَ ثِيَابَ الْحَيْضِ سِوَى ثِيَابِ الطَّهْرِ حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ فَضَالَةَ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ يَحْيَى عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ زَيْنَبِ ابْنَةِ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ يَنِينَا أَنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُضْطَجِعَةً فِي خِمَلَةٍ حَضَتْ فَأَنَسَلْتُ فَأَخَذْتُ ثِيَابَ حِيضَتِي فَقَالَ أَنَفْسَتْ فَقُلْتُ نَعَمْ فَدَعَانِي فَأَضْطَجَعْتُ مَعَهُ فِي الْخِمَلَةِ

على قالت ولا حدثتني . قلت لفظ ان النبي صلى الله عليه وسلم أى حدثتني هذا القول وهو كنت إلى آخره و(النبي) بالنصب مفعولا معه وبالرفع عطف . فان قلت العطف أما في تقدير تكرار العامل أو في حكم الانسحاب وعلى التقديرين لا يصح اغتسل النبي بلفظ المتكلم . قلت يحتمل في التابع ما لا يحتمل في المتبوع والأولى أن يقال انه من باب عطف الجملة على الجملة فتقديره اغتسل النبي صلى الله عليه وسلم بلفظ الماضي كما يقال في قوله تعالى « اسكن أنت وزوجك الجنة » أى وتسكن زوجك وفى بعضها لم يوجد لفظ أنا فتعين النصب . قوله (من إناء واحد من الجنابة) فان قلت كيف تعلق كلنا الابتداء بفعل واحد . قلت ذلك ممتنع فيما إذا كان الابتداء من شيئين هما من جنس واحد كزمانين نحو رأيتهم من شهر من سنة أو مكانين نحو خرجت من البصرة من الكوفة وأما مثل هذه الصورة في أن الابتداء الأول من عين والثاني من معنى فلا امتناع فيه وسائر مباحث الحديث سبق في أول الحيض (باب من اتخذ ثياب الحيض سوى ثياب الطهر) قوله (معاذ) بضم الميم (ابن فضالة) بفتح الفاء وخفة المنقطة أبو زيد الزهراني البصري و(هشام) أى الدستواقي قال أبو داود الطيالسي . قال هشام أمير المؤمنين أى في الحديث و(يحيى) أى ابن أبي كثير . قوله (حضت) هو اله من ي . ولامن الخلة لازم أن تكون للبعد الخارجى كقوله تعالى « كما أرسلنا إلى فرعون رسولا فنصى فءان الرسول » فان قلت كيف التوفيق بين هذا الحديث وما تقدم في باب هل تصلي المرأة في ثوب حاضت

بَابُ شُهُودِ الْحَائِضِ الْعَائِدِينَ وَدَعْوَةِ الْمُسْلِمِينَ وَيَعْتَزِّلْنَ الْمُصَلِّيَ حَدَّثَنَا
مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي سَلَامٍ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ حَفْصَةَ قَالَتْ
كُنَّا نَمْنَعُ عَوَاتِقَنَا أَنْ يَخْرُجْنَ فِي الْعَائِدِينَ فَقَدِمَتِ امْرَأَةٌ فَزَلَّتْ قَصْرَ بَنِي
خَلْفٍ لَحْدَتْنَا عَنْ أُخْتِهَا وَكَانَ زَوْجُ أُخْتِهَا غَزَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
ثَلَاثِي عَشْرَةَ وَكَانَتْ أُخْتِي مَعَهُ فِي سِتٍّ قَالَتْ كُنَّا نُدَاوِي الْكَلِمَى وَنَقُومُ عَلَى
الْمَرْضَى فَسَأَلَتِ أُخْتِي النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعَلَى إِحْدَانَا بَأْسٌ إِذَا لَمْ يَكُنْ
لَهَا جِلْبَابٌ أَنْ لَا تَخْرُجَ قَالَ لَتَلْبِسَهَا صَاحِبَتُهَا مِنْ جِلْبَابِهَا وَلَتَشْهَدَ الْخَيْرَ

فيه ما كان لأحدنا إلا أيوب واحد . قلت ذلك باعتبار وقتين قبل فروع الغنائم وبعدها أو باعتبار الملك
أى ما كان تملك إحداها إلا أيوبا واحدا (باب شهود الحائض العائدين) قوله (دعوة المسلمين) كما
في صلاة الاستسقاء و(المصلى) أى مكان الصلاة وهى المسجد . فان قلت لم جمع يعتزلن . قلت باعتبار
أن الحائض اسم جنس وهو كقوله تعالى « سامرا تهجرون » . قوله (محمد بن سلام) أى البكندى
مر فى باب قول النبي صلى الله عليه وسلم أنا أعلمكم و(عبد الوهاب) أى الثقفى و(أيوب) أى
السخنيانى قدما فى باب حلاوة الايمان و(حفصة) أى بنت سيرين . قوله (عواتقنا) جمع عاتق
أى شابة أول ما أدركت تخدورت فى بيت أهلها ولم تفارق أهلها إلى زوج و(قصر بنى خلف)
بالمنقطة وباللام المفتوحين موضع بالبصرة . قوله (ثلاثى عشرة) أى غزوة وعشرة بسكون الشين ونميم
تكسرهما . قوله (وكانت) أى قالت المرأة المحدثه كانت أختى ولا بد من تقدير قالت حتى يصح
المدنى وتقدير القول فى الكلام غير عزيز (معه) أى مع زوجها أو مع رسول الله صلى الله
عليه وسلم . قوله (قالت) أى الأخت لا المرأة . فان قلت لم قال كنا باللفظ الجمع . قلت أراد
بيان فائدة حضور النساء الغزوات على سبيل العموم و(الكلمى) بفتح الميم جمع الكلم وهو على

وَدَعَوَةُ الْمُسْلِمِينَ فَلَمَّا قَدِمْتُ أُمُّ عَطِيَّةَ سَأَلَتْهَا أَسَمِعْتَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 قَالَتْ بَابِي نَعَمْ وَكَانَتْ لَا تَذْكُرُهُ إِلَّا قَالَتْ بَابِي سَمِعْتُهُ يَقُولُ يَخْرُجُ الْعَوَاتِقُ
 وَذَوَاتُ الْخُدُورِ أَوْ الْعَوَاتِقُ ذَوَاتُ الْخُدُورِ وَالْحَيْضُ وَلَيَشْهَدَنَّ الْخَيْرُ
 وَدَعَوَةُ الْمُؤْمِنِينَ وَيَعْتَزِلُ الْحَيْضُ الْمُصَلِّيَّ قَالَتْ حَفْصَةُ فَقُلْتُ الْحَيْضُ فَقَالَتْ
 أَلَيْسَ تَشْهَدُ عَرَفَةَ وَكَذَا وَكَذَا

القياس لأنه قيل بمعنى مفعول وأما المرفوع فمحمول عليه . قوله ﴿ أن لا يخرج ﴾ أى إلى مصل
 العيدين ﴿ وتلبسها ﴾ بجرم السين و ﴿ صاحبها ﴾ بالرفع و ﴿ لتشهد الخير ﴾ أى لتحضر مجالس الخير
 كسماع الحديث وعبادة للرب و ﴿ دعوة المسلمين ﴾ كالاتحاد لصلاة الاستسقاء . قوله ﴿ قدمت ﴾
 أى البصرة ﴿ أم عطية ﴾ بفتح الميم الصحابة الأنصارية و ﴿ سألتها ﴾ أى قالت حفصة سألت أم عطية
 و ﴿ أسأمت ﴾ الهزمة للاستفهام ومفعول سمعت محذوف أى المذكور . قوله ﴿ باني ﴾ فيه أربع نسخ
 المشهور يبي بقلب الهزمة ياء وبأبا بالالف بدل الياء ويبدأ بقلب الهزمة . قوله ﴿ لا تذكره ﴾ أى لا تذكر
 أم عطية النبي صلى الله عليه وسلم إلا قالت باني أى رسول الله صلى الله عليه وسلم مفسد باني أو أنت
 مفسد باني ويحتمل أن يكون قسما أى أقسم باني لكن الوجه الأول أقرب إلى السياق وأظهر وأول
 وسمعت ليس من تمة المستثنى إذ الحصر هو فى قول باني أى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقط
 بقرينة ما تقدم من قولها باني نعم . قوله ﴿ العواتق ذوات الخدور ﴾ وفى بعضها ذوات يواو
 العطف وفى بعضها العاتق ذات الخدر بلفظ المفرد والخدر بكسر الحاء الستر ﴿ والحيض ﴾ جمع
 الحائض عطف على العواتق . قوله ﴿ يعتزل ﴾ فى بعضها يعتزل بلفظ الجمع نحو أكلوني البراغيث
 و ﴿ الحيض ﴾ بهزة الاستفهام كأنها تتعجب من أخبارها شهود الحائض . فان قلت الأمر
 بالاعتزال للوجوب فهل الشهود والخروج أيضا واجبان . قلت ظاهر الأمر الوجوب لكن علم
 من موضع آخر أنه هنا للندب . فان قلت ليشهدن أمر فكيف يعطف على يخرج وهو خبر
 قلت الخبر من الشارع فى الأحكام الشرعية محمول على الطلب فعنا لتخرج العواتق . قوله ﴿ ليس ﴾

بَابُ إِذَا حَاضَتْ فِي شَهْرِ ثَلَاثِ حِيضٍ وَمَا يُصَدِّقُ النِّسَاءُ فِي الْحِيضِ
وَالْحَمْلِ فِيمَا يُمْكِنُ مِنَ الْحِيضِ لِقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى (وَلَا يَحِلُّ لهنَّ أَنْ يَكْتُمْنَ

شهادة النساء
في الحيض

وفي بعضها أليس فيه ضمير الشأن (وعرفة) أي يوم عرفة في عرفات (وكذا) أي نحو المزدلفة (وكذا) أي نحو صلاة الاستسقاء. الخطابي: ألواني الحديثات الأدراك وفيه دلالة على أن الحائض لا تهجر ذكر الله وأنها تشهد مواطن الخير ومجالس العلم خلا أنها لا تدخل المساجد قال ابن بطال فيه جواز خروج النساء الطاهرات والحيض إلى العيدين وشهود الجماعات وتتمزل الحيض المصلى ويكون فيمن يدعو ويؤمن برحمة الله وبركة المشهد الكريم وفيه أن الحائض لا تقرب المسجد وفيه جواز استعارة الثياب للخروج إلى الطاعات وجواز اشتغال المراتين في ثوب واحد لضرورة الخروج إلى طاعة الله وفيه غزو النساء ومداوتن الجرحى وإن كن غير ذى محارم منهن وفيه قبول خبر المرأة وفي قولها كنا نداوى جواز نقل الأعمال في زمن النبي صلى الله عليه وسلم وإن كان النبي صلى الله عليه وسلم لم يخبر بشيء من ذلك وفيه جواز النقل عن لا يعرف اسمه من الصحابة خاصة وغيرهم إذا بين مسكنه ودل عليه. التوى: العواقب جمع العاتق وهي الجارية البالغة سميت عاتقا لأنها عتقت عن أمهاتها في الخدمة والخروج في الحوائج وقيل قاربت أن تزوج فتعتق من قهر أبوها والخدور البيوت وقيل الخدر الستر يكون في ناحية البيت قال أمهاتنا يستحب إخراج النساء غير ذوات الهينات والمستحسنات في العيد دون غيرهن وأجابوا عن الحديث بأن المفسدة في ذلك الزمان كانت مأمونة بخلاف اليوم ولهذا صح عن عائشة رضي الله عنها لو رأى النبي صلى الله عليه وسلم ما أحدث النساء لمنعهن المساجد واختلفوا في منع الحائض من المصلى فقال الجمهور هو منع تنزيه وسببه الصيانة والاحتراز من مقارنة الرجال النساء من غير حاجة ولا صلاة وإنما لم يحرم لأنه ليس مسجداً وقال بعضهم يحرم المك في المصلى عليها كما يحرم مكثها في المسجد لأنه موضع للصلاة فأشبه المسجد والصواب الأول قال والجلباب ثوب أقصر وأعرض من الخمار وقيل هو ثوب واسع دون الرداء تغطي به ظهرها وصدورها وقيل هو الازار وقيل هو الخدر ولفظ لتأنيدها معناه على الصحيح لتلبسها جلبيبا لا يحتاج إليه عارية وفيه التعاون على البر والتقوى أقول وفيه امتناع خروج النساء بدون الجللاب وجواز تكرار لفظ بأى في الكلام والسؤال بعد رواية العدل عن غيره تقوية لذلك وشهود الحائض عرفة (باب إذا حاضت في شهر ثلاث حيض) الحيض إما جمع الحصة

مَا خَلَقَ اللَّهُ فِي أَرْحَامِنِ) وَيُذَكِّرُ عَنْ عَلِيٍّ وَشَرِيحٍ إِنَّ امْرَأَةً جَاءَتْ بَيِّنَةً مِنْ
بَطَانَةِ أَهْلِهَا مَنْ يَرْضَى دِينَهُ أَنَّهَا حَاضَتْ ثَلَاثًا فِي شَهْرٍ صُدِّقَتْ وَقَالَ عَطَاءٌ
أَقْرَأُهَا مَا كَانَتْ وَبِهِ قَالَ إِبْرَاهِيمُ وَقَالَ عَطَاءُ الْحَيْضُ يَوْمٌ إِلَى خَمْسٍ عَشْرَةَ
وَقَالَ مُعْتَمِرٌ عَنْ أَبِيهِ سَأَلْتُ ابْنَ سِيرِينَ عَنِ الْمَرْأَةِ تَرَى الدَّمَ بَعْدَ قَرْنِهَا

بالفتح أو الحيضة بالكسر و(الحمل) وفي بعضها والحبل بفتح الموحدة وفي بعضها لا هذا ولا ذاك. فان
قلت لما قال فيما يمكن من الحمل أيضا. قلت لأن المراد فيما يمكن من تكرار الحيض ولا معنى للتصديق
في تكرار الحمل وأما دلالة الآية على التصديق فمن جهة أنها إذا لم يحل لها الكتان وجب الاظهار
فلو لم تصدق فيه لم يكن للاظهار فائدة. قوله (يذكر) أي قال البخاري يذكر وهو تعليق بلفظ
الترخيص و(شرح) بضم المنقطة وفتح الراء وسكون التحتانية وبالمهمل الظاهر أنه ابن الحارث بالمثناة
السكندي أبرامية الكوفي يقال انه من أولاد الفرس الذين كانوا باليمن أدرك النبي صلى الله عليه وسلم
ولم يلقه استقصاه عمر الكوفة وأقره من بعده إلى أن تركه هو بنفسه زمن الحجاج وكان له مائة وعشرون
سنة مات عام ثمانية وتسعين وهو أحد الأئمة. قوله (بطانة) الجوهرى : بطانة الرجل ولبجته
وأبطنت الرجل إذا جعلته من خواصك و(يَرْضَى دِينَهُ) أي عدلا مقبول القول. فان قلت الحيض
أمر باطنى فكيف تقام البينة عليه. قلت إذا علم الشاهد الأمر بالقرائن والعلامات جازله أداء الشهادة
مع أنه مما جاز شهادة النساء له. قوله (عطاء) أي ابن أبي رباح و(أقرأوها) جمع القرء بفتح القاف
وبعضها ومعناه أقرأوها في زمان العدة ما كانت قبل العدة أى لو ادعت في زمان الاعتداد أقرأ معدودة
في مدة معينة كفى شهر مثلا وإن كانت معددة بما ادعتها فذاك (وبه) أي بما قال عطاء فيه ثم قال إبراهيم
التخمي أيضا بذلك و(الى خمسة عشر) وفي بعضها خمس عشرة والأولى هي الأولى قوله (معتبر)
بضم الميم الأولى وكسر الثانية وسكون المهملة وبالراء أعبد ناس زمانه وأبوه سليمان بن طرخان
اليمى البصرى قال شعبة ما رأيت أحدا أصدق من سليمان كان إذا حدث عن النبي صلى الله عليه
وسلم تنبى لونه وقال شكك بقين وكان يصلى الليل كله بوضوء عشاء الآخرة و(ابن سيرين) أي محمد
وتقدم في كتاب الايمان. قوله (بعد قرنها) بضم القاف وفتحها أى طهرها لاجبضا بقرينة

٣٢١ بِخَمْسَةِ أَيَّامٍ قَالَ النِّسَاءُ أَعْلَمُ بِذَلِكَ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ أَبِي رَجَاءٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو
 أُسَامَةَ قَالَ سَمِعْتُ هِشَامَ بْنَ عُرْوَةَ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبِي عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ فَاطِمَةَ بِنْتَ
 أَبِي حُبَيْشٍ سَأَلَتِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ إِنِّي أُسْتَحَاضُ فَلَا أَطُهرُ
 أَفَادَعُ الصَّلَاةَ فَقَالَ لَا إِنَّ ذَلِكَ عَرَقٌ وَلَكِنْ دَعِيَ الصَّلَاةَ قَدَرُ الْأَيَّامِ الَّتِي
 كُنْتَ تَحِيضِينَ فِيهَا ثُمَّ اغْتَسَلِي وَصَلِّي

لفظ الدم والغرض منه أن أقل الطهر هل يحتمل أن يكون خمسة أيام أم لا . قوله (أحمد بن أبي رجاء) بفتح
 الراء وبخفة الجيم وبالمد واسمه عبد الله أبو الوليد الحنفى المروى مات بهرة سنة اثنتين وثلاثين ومائتين
 و (أبو أسامة) هو حماد بن أسامة السكوفي تقدم في فضل من علم قوله (قالت) بيان لقولها سألت وفي بعضها
 فقالت فالغاء تفسيري (وأستحاض) بضم الهمزة و (عرق) بكسر العين وهو يسمى بالماذل . فان قلت
 الاستدراك بل يمكن لا بد أن يكون بين كلامين متغايرين . قلت معناه لا تتركي الصلاة في كل الاوقات
 لكن اتركها في مقدار العادة ولفظ (قدر الايام) يشعر بأنها كان معتادة ومباحث الحديث مرت
 مرارا . فان قلت ماوجه دلالة على الترجمة . قلت ابهام قدر الايام وعدم تعيين الشارع ذلك وهو محتمل
 على أن يكون في الشهر ثلاث حيض وكونها صدقة في الحيض وقدره لأنه فوض إليها . التبي : قال ابن
 المنذر اختلفوا في العدة التي تصدق فيها المرأة إذا ادعتها فروى عن علي رضي الله عنه وشرىح أنها
 ان ادعت أنها حاضت ثلاث حيض في شهر وجاءت بيئة من النساء العدول صدقت وهو قول أحمد
 وقال أبو حنيفة لا تصدق في أن عدتها انقضت في أقل من شهرين إذا كانت من ذوات الحيض لأنه
 ليس في العادة أن تكون المرأة امرأة على أقل الطهر وأقل الحيض لأنه اذا كثر الحيض قل الطهر
 واذا قل الطهر كثر الحيض وقال النووي لا تصدق في أقل من تسعة وثلاثين يوما وهو قول أبي يوسف
 ومحمد لأن أقل الحيض عندهما ثلاثة أيام وأقل الطهر خمسة عشر يوما وقال الشافعي تصدق في أكثر من
 اثنين وثلاثين يوما وذلك أن يظلمها زوجها وقد بقي من الطهر ساعة فتحيض يوما وتطهر خمسة عشر
 يوما فاذا دخلت في الدم من الحيضة الثالثة فقد انقضت عدتها وقال أهل المدينة العدة إنما تحمّل على

الصفرة
والكدرة في
غير الحيض

بَابُ الصُّفْرَةِ وَالْكُدْرَةِ فِي غَيْرِ أَيَّامِ الْحَيْضِ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ
قَالَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ أُمِّ عَطِيَّةٍ قَالَتْ كُنَّا لَا نَعُدُّ
الْكُدْرَةَ وَالصُّفْرَةَ شَيْئًا

عرق
الاستحاضة

بَابُ عَرَقِ الاستِحَاضَةِ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْمُنْذِرِ قَالَ حَدَّثَنَا مَعْنٌ
قَالَ حَدَّثَنِي ابْنُ أَبِي ذَثْبٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ وَعَنْ عَمْرَةَ عَنْ عَائِشَةَ

المعروف من حيض النساء لاعل المرأة والمرأتين وعند مالك لأحد لأقل الطهر ولأقل الحيض إلا ما يئته النساء وقال الأوزاعي عندنا امرأة تمحيض غدوة وتطهر عشية (باب الصفرة والكدرة في غير أيام الحيض) قوله (قتيبة) تقدم في باب السلام من الإسلام و(إسماعيل) أي ابن علية في باب حب الرسول من الإيمان و(أيوب) أي السخيتاني في باب حلالة الإيمان و(محمد) بن سيرين في باب اتباع الجنائز من الإيمان و(أم عطية) بفتح العين والمهمله قريبا . قوله (كنّا) أي في زمن النبي صلى الله عليه وسلم أي مع علمه بذلك وتقريره بإياهن و(شيئا) أي من الحيض وهذا في غير أيام الحيض إذ ما حصل منها في أيام الحيض فهو معدود من الحيض داخل تحت حكمه تابع له وروى عن أم عطية مبينا قالت كنا لا نعد الصفرة والكدرة بعد الغسل شيئا وفيما تقدم حيث قال النبي صلى الله عليه وسلم إذا أقبلت الحيضة فدعى الصلاة دليل على أن الصفرة والكدرة في أيام الدم من الدم وحيث قالت عائشة حتى ترى القصة البيضاء دليل أنها عند إدبار الحيض من بقايا الحيض . فان قلت قد روى عن عائشة كنا نعد الصفرة والكدرة حيضا فإوجه الجمع بينهما . قلت هذا في وقت الحيض وذلك في غير وقته وقال الفقهاء الكدرة والصفرة هو شيء كالصديد يعلوه اصفرار ليس على ألوان الدماء (باب عرق الاستحاضة) وهذا العرق يسمى بالمائل وهو في الرحم في قمره الذي يجري منه دم الحيض ومرتحيقه . قوله (إبراهيم بن المنذر) يضم الميم وسكان النون وبكسر المنقطة الحزاي بالمهمله المكسورة وبالزاي الخفيفة سبق في أول كتاب العلم و(معن) بفتح الميم وسكون المهمله وبالتون ابن عيسى القزاز بتشديد الزاي الأولى في باب ما يقع من النجاسات في السمن و(ابن أبي ذثب) بكسر المنقطة وسكون التحتانية في باب حفظ العلم . قوله (عمرة) بفتح المهمله والميم الساكنة وبالراء

زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ أُمَّ حَبِيبَةَ اسْتَحِضَتْ سَبْعَ سِنِينَ فَسَأَلَتْ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ذَلِكَ فَأَمَرَهَا أَنْ تَغْتَسِلَ فَقَالَ هَذَا عَرَقٌ
فَكَانَتْ تَغْتَسِلُ لِكُلِّ صَلَاةٍ

بابُ الْمَرْأَةِ تَحِيضُ بَعْدَ الْإِفَاضَةِ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ أَخْبَرَنَا

٣٢٤

للحديث
بعد الإفاضة

ابنة عبد الرحمن بن سعد الأنصارية الثقة الحجة العالمة ماتت سنة ثمان وتسعين والرواة بأسرهم
مدينون ولفظ عن عمرة عطف على عروة أي ابن شهاب يرويه عنهما . قوله (أم حبيبة) بفتح المهملة
والموحدين الأولى مكسورة (بنت جحش) بفتح الجيم وسكون المهملة وبالمعجمة ابن رثاب بكسر
الراء وفتح الهزرة وبالموحدة الأسدية وهي أخت أم المؤمنين زينب حرم رسول الله صلى الله عليه وسلم
وهي زوجة عبد الرحمن بن عوف قيل إن لجحش ثلاث بنات أم حبيبة وزينب وحمزة زوجة طلحة
ابن عبيد الله وكن يستحضن كلهن . قوله (سنتين) جمع السنة على سبيل الشذوذ من وجنين من
حيث أن شرط جمع السلامة أن يكون مفردة مذكرا عاقلا والسنة ليست كذلك ومن جهة كسر أوله
والقياس فتحه . قوله (أن تغتسل) اللفظ مطلق يحتمل الأمر بالاغتسال لكل صلاة وبالاغتسال
في الجملة وروى أبو داود في سننه فأمرها بالغسل لكل صلاة وقال الخطابي في شرحه . هذا الخبر مختصر
ليس فيه ذكر حال هذه المرأة ولا بيان أمرها وكيفية شأنها وليس كل امرأة مستحاضة يجب عليها
الاغتسال لكل صلاة وإنما هي فيمن تبطل ولا تميز دمها أو كانت لها أيام نسيها وموضعها وقدرها
وعندها فإذا كانت كذلك فانها لا تدع شيئا من الصلاة وكان عليها أن تغتسل عند كل صلاة لأنه يمكن
أن يكون ذلك الوقت قد صادف زمان انقطاع دمها فالتغسل عليها عند ذلك واجب . التيمي : لفظ
(هذا عرق) يدل على أن المستحاضة لا تغتسل لكل صلاة لأن دم العرق لا يوجب الغسل وأما
(فكانت تغتسل لكل صلاة) فقييل ذلك احتياط وليس بإيجاب وقال الطحاوي قيل إن حديث
أم حبيبة منسوخ بحديث فاطمة بنت أبي حيش وقيل كان عند أم حبيبة أنها حائض في السبعة الأعوام
فأمرها بالغسل من ذلك الحيض (باب المرأة تحيض بعد الإفاضة) أي الرجوع من عرفات
وطواف الزيارة . قوله (عبد الله) بن أبي بكر بن محمد بن عمرو بالواو ابن حزم بفتح المهملة وسكون

مَالِكٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ عَمْرِو بْنِ حَزَمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَمْرَةَ
 بِنْتِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهَا قَالَتْ لِرَسُولِ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ صَفِيَّةَ بِنْتَ حِمْيَرٍ قَدْ حَاضَتْ قَالَ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَعَلَّهَا تَحْبِسُنَا أَلَمْ تَكُنْ طَافَتْ مَعَكُنَّ فَقَالُوا بَلَى
 قَالَ فَاخْرُجِي حَدَّثْنَا مُعَلَّى بْنُ أَسَدٍ قَالَ حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ طَاوُسٍ ٣٢٥

الراي المذني الانصاري قال احمد حديثه شفاء مر في باب الوضوء مرتين: (وابوه) أي أبو بكر المذكر
 ولي القضاء والامرة والموسم زمن عمر بن عبد العزيز مر في باب كيف يقبض العلم و(عمرة) خالته
 المربة في حجر عائشة . قوله (صفية) بفتح المهملة وكسر الفاء وتشديد التحتانية بنت حبي
 بضم المهملة وبالتحتانيتين الأولى مفتوحة مخففة والثانية مشددة ابن أخطلب بفتح الهمة و بنقط
 الحاء واهمال الطاء النضرية بفتح النون وبالضاد المعجمة من بنات هرون أخى موسى الكليم
 صلوات الله على سيدنا محمد وعليهما سباها رسول الله صلى الله عليه وسلم عام خيبر ثم أعتقها
 وتزوجها وجعل عتقها صداقها روى لها عشرة أحاديث للبخارى منها واحد مائة سنة ستين . قوله
 (تحبسنا) أي عن الخروج من مكة إلى المدينة حتى تطهر وتطوف بالبيت و(لعل) ليس هنا للترجي
 بل للاستفهام وللتردد وللاظن وما شاكلة قوله (طافت) أي طواف الركن و(فقالوا) أي قال الناس
 وإلا فحق السياق أن يقال قتلن أو قتلنا ولفظ (فاخرجي) من باب الانتماء أي عدل رسول الله
 صلى الله عليه وسلم عن الغيبة إلى الخطاب وقال لصفية مخاطبا لها اخرجي أو معناه قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم لعائشة قولي لها اخرجي فانها تواضعك في الخروج إذ لا يجب لها طواف آخر وفي
 بعضها فاخرجي بلفظ الجمع . فان قلت الحديث كيف دل على الحيض بعد الافاضة . قلت لانه طواف الافاضة
 قال النووي في شرح صحيح مسلم وفي الحديث دليل لسقوط طواف الوداع عن الحائض وإن
 طواف الافاضة ركن لا بد منه وأنه لا يسقط عن الحائض ولا غيرها وإن الحائض تقبل له حتى تطهر
 فان ذهبت إلى وطئها قبل طواف الافاضة بقيت محرمة وقال في موضع آخر منه ان صفية أم المؤمنين

عَنْ أَبِيهِ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ رُخِّصَ لِلْحَائِضِ أَنْ تَتَفَرَّ إِذَا حَاضَتْ وَكَانَ ابْنُ
عُمَرَ يَقُولُ فِي أَوَّلِ أَمْرِهِ إِنَّهَا لَا تَتَفَرُّ ثُمَّ سَمِعْتُهُ يَقُولُ تَتَفَرُّ إِنْ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَخَّصَ لَهَا

حاضت قبل طواف الوداع فلما أراد النبي صلى الله عليه وسلم الرجوع إلى المدينة قالت حاضت
ولا يمكنني الطواف الآن وولت أن طواف الوداع لا يسقط عن الحائض فقال النبي صلى الله عليه
وسلم أما كنت طفت طواف يوم النحر قالت بلى قال يكفئك ذلك لأنه الطواف الذي هو ركن
ولا بد منه وأما طواف الوداع فلا يجب على الحائض . الخطابي : لفظ طافت يريد به طواف
الافاضة ليسلة النحر وفيه دليل على قوله صلى الله عليه وسلم لا ينفرن أحد حتى يكون آخر عهده
البيت عام إلا في الحيض فإنه لا طواف عليهن وفيه أنه لا يجوز للبحرم أن يخرج من مكة حتى يطوف
طواف الافاضة فإن خرج قبله لم يجز له أن يجز حتى يطوفه . قوله (معلى) يضم الميم وفتح المهملة
وباللام المشددة (ابن أسد) مرادف الليث أبو الهيثم البصري مات سنة تسع وعشرين ومائتين
و (وهيب) تصغير وهب بن خالد أثبت شيوخ البصريين تقدم في باب من أجاب الفتيا : قوله
(عبد الله بن طاوس) قال معمر مارأيت ابن فقيه مثل ابن طاوس مات سنة اثنتين وثلاثين ومائة
وأبوه طاوس بن كيسان البجلي الحيمري من أبناء الفرس كان يعد الحديث حرفا حرفا قال عمرو بن دينار
لا تحسبن أحدا أصدق لهجة منه مات سنة بضع عشرة ومائة . قوله (رخص) بلفظ المجهول
والرخصة هو حكم ثبت بخلاف الدليل لمذر وقيل هو المشروع لمذر مع قيام المحرم لولا العذر
والعذر هو وصف يطرأ على المكلف يناسب التسهيل قوله (تنفر) بكسر الفاء وضمتها والكسر
أفصح أى ترجع عن مكة بدون طواف الوداع (وكان ابن عمر) هو كلام طاوس فهو داخل تحت
الاستناد المذكور و (لا تنفر) أى حتى تطوف طواف الوداع وقال طاوس ثم سمعت ابن عمر
في آخر عمره ينفر قبل الطواف الوداعي أى رجع في الآخر عن ذلك الفتوى إلى خلافه و (أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم) هو من تمة قول ابن عمر . قوله (لمن) أى للحائض وإنما جمع نظرا
إلى الجنس . فان قلت لما ثبت ترخيص رسول الله صلى الله عليه وسلم عنده لم ما أفقأ أولا بذلك قلت
أما أنه سمع ذلك من النبي صلى الله عليه وسلم ففسيه وفي آخر الأمر تذكره وأما أنه سمع الترخيص من

ملي
ابن أسدعبد الله
ابن طاوس

بَابُ إِذَا رَأَتْ الْمُسْتَحَاضَةَ الطُّهْرَ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ تَغْتَسِلُ وَتُصَلِّي وَلَوْ طهر
 سَاعَةً وَيَأْتِيهَا زَوْجُهَا إِذَا صَلَّتِ الصَّلَاةَ أَعْظَمُ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ عَنْ ٣٢٦
 زُهَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ إِذَا أَقْبَلَتِ الْحَيْضَةُ فَدَعِيَ الصَّلَاةَ وَإِذَا أَذْبَرَتْ فَأَغْسِلِي عَنكَ الدَّمَ وَصَلِّي
بَابُ الصَّلَاةِ عَلَى النِّسَاءِ وَسُنَّتِهَا حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ أَبِي سُرَيْجٍ قَالَ ٣٢٧
 عَلَى النِّسَاءِ

صحاحي آخر رواه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فرجع بعد الجماع عن قنواء الذي كان بحسب الاجتهاد
 والله أعلم (باب إذا رأت المستحاضة الطهر) قوله (ولو ساعة) أي ولو كان طهرها ساعة وفي
 بعضها ساعة من نهار . فإن قلت أقل الطهر خمسة عشر يوما . قلت هو مختلف فيه ولعل الأقل عند
 ابن عباس ساعة . قال التيمي مراد البخاري بقوله في الترجمة إذا رأت الطهر إذا أقبل دم
 الاستحاضة الذي هو دم العرق الذي يوجب الغسل والصلاة وميزته من دم حيضها وهو
 طهر من الحيض وأكثر النساء على جواز وطء المستحاضة وحجتهم أن دم الاستحاضة ليس
 بأذى يمنع الصلاة والصوم فوجب أن لا يمنع الوطء . وقال الزهري إنما سمعنا بالرخصة في الصلاة
 وقال ابن عباس الصلاة أعظم من الجماع . قوله (إذا صلت) شرط وجزاؤه محذوف يدل عليه
 ما تقدمه وعند الكوفي المتقدم عليه جزاؤه والصلاة مبتدا وأعظم خبره وفائدة ذكره بيان الملازمة
 أي إذا جاز الصلاة لجواز الوطء بالطريق الأولى لأن أمر الصلاة أعظم . قوله (أحمد بن يونس)
 أي البريعي شيخ الاسلام تقدم في باب من قال الايمان هو العمل و(زهير) مصغر مخفف الياء
 ابن معاوية أبو خيثمة بفتح المثناة وفتح المثلثة الكوفي مر في باب الصلاة من
 الايمان . قوله (فدعي) أي فتركى والحديث مختصر من حديث فاطمة بنت أبي حبيش ومثله
 يسمى بالخروم . فإن قلت مامعنى الترجمة اذ كلة اذا . إما ظرف فلا بد من عامل وإما شرط
 فلا بد له من جزاء ولاشيء منهما في الترجمة ثم الحديث كيف دل عليها . قلت اذا ظرف ومعناه
 باب حكم الاستحاضة إذا رأت الطهر والحديث دل على حكمها من وجوب الصلاة عليها عند إدبار

أَخْبَرَنَا شَبَابَةُ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ عَنْ حُسَيْنِ الْمُعَلِّمِ عَنْ ابْنِ بَرِيدَةَ عَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ أَنَّ امْرَأَةً مَاتَتْ فِي بَطْنٍ فَصَلَّى عَلَيْهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَامَ وَسَطَهَا

الحيض ورؤية الطهر (باب الصلاة على النفساء) بضم النون وفتح الفاء وهي المرأة الحديثة العهد بالولادة و(سبتها) أى سنة الصلاة عليها وهي القيام وسطها وهي صيغة مفردة على غير قياس كما أن جمعه على فعال بكسر الفاء على غير القيلس أيضا قالوا ليس في الكلام فعلاء يجمع على فعال غير نفساء وعشراء . قوله (أحمد بن أبي سريج) بضم المهملة وفتح الراء وسكون التحتانية وبالجم واسمه الصباح بتشديد الموحدة وقيل هو أحمد بن عمر بن أبي سريج فهو منسوب الى الجد النهشلي بفتح النون وسكون الهاء وفتح المعجمة وباللام أبو جعفر الدارمي الرازي انفرد بالرواية عنه البخارى . قوله (شبابة) بفتح المقطعة وخفة الموحدين وقيل اسمه مروان وغلب عليه شبابة ابن سوار باهمال المفتوحة وشدة الواو والراء الفزاري بفتح الفاء وتخفيف الزاى المدائني وأصله من خراسان مات سنة أربع ومائتين و(حسين) مصفرا المعلم بكسر اللام المكسب مرفى باب من الايمان أن يجب لآخيه . قوله (ابن بريدة) بضم الموحدة وفتح الراء وسكون التحتانية وبالمهملة عبد الله بن بريدة بن الحصيص بضم المهملة واهمال المفتوحة واسكان المثناة من تحت وبالموحدة الأسلى المروزي التابى المشهور قال الفسائي قد صحف بعضهم فقال خصيب بالخاء المعجمة المفتوحة . قوله (سمرة) بفتح المهملة وضم الميم وبالراء (ابن جندب) بضم الجيم وفتح الدال المهملة وبضمها ابن هلال الفزاري بفتح الفاء وخفة الزاى روى له مائة حديث وثلاثة وعشرون حديثا للبخارى أربعة كان زياد يستخلفه على الكوفة ستة أشهر وعلى البصرة ستة أشهر ومات سنة تسع وخمسين قال الفسائي ومنهم من يقول سمرة بسكون الميم تخفيفا نحو عضد فى عضد وهي لغة أهل الحجاز وبنو تميم يقولون بضمها . قوله (في بطن) فان قلت البطن ليس ظرفا للبوت فاوجهه . قلت لفظة (في) قد تستعمل للسبية كما ورد (في النفس المؤمنة مائة إيل) أى بسبب قتل النفس المؤمنة يجب مائة إيل . قوله (وسطها) بسكون السين وفى بعضها بفتحها والمراد قام محاذي وسطها قيل بالسكون ظرف وبالفتح اسم وبالسكون يقال فيها كان متفرقا الاجزاء

سمرة
ابن جندب

بَابُ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ مُدْرِكٍ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَمَّادٍ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو عَوَانَةَ أَسْمُهُ الْوَضَّاحُ مِنْ كِتَابِهِ قَالَ أَخْبَرَنَا سُلَيْمَانُ الشَّيْبَانِيُّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَدَّادٍ قَالَ سَمِعْتُ خَالَتِي مَيْمُونَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهَا كَانَتْ

كلناس والدواب وبالفتح فيما كان متصل الاجزاء كالدار وقيل كل ما يصلح فيه بين فهو بالفتح وقيل الفتح لمركز الدائرة والسكون لداخل الدائرة. النوى: فيه أن السنة أن يقف الامام عند عجيزة المرأة. أقول ليس فيه ذلك إذ الوسط أعم من العجيزة والشافعي حيث عين للبرأة عجيزتها وللرجل الرأس مستفاد من موضع آخر. الخطابي: اختلفوا في موقف الامام من الجنائزة فقال أحمد يقوم من المرأة بجذاء وسطها ومن الرجل بجذاء صدره وقال أصحاب الرأي يقوم منهما بجذاء الصدر. التيمي: قيل وهم البخاري في هذه الترجمة حيث ظن أن المراد من ماتت في بطن ماتت في الولادة فوضع الباب على باب الصلاة على النفساء ومعنى ماتت في بطن ماتت مبطونة روى ذلك مينا من غير هذا الوجه. أقول ليس وهما لأنه قد جاء صريحاً في باب الصلاة على النفساء إذا ماتت في نفاسها في كتاب الجنائز وفي باب أين يقوم من المرأة عن سمرة بن جندب قال صلى الله عليه وسلم على امرأة ماتت في نفاسها فقام عليها وسطها وسيجيء مشروحاً إن شاء الله تعالى فالترجمة صحيحة والموم وإم قال صاحب شرح تراجم الأبواب فقه الباب من الحديث إما طهارة جسد النفساء وإما أن النفساء وإن عدها من الشهداء فليس حكمها حكم شهيد القتال فيصلى عليها كسائر المسلمين وإما أن حكم النفاس قد زال بالموت فيصلى عليها كغيرها من المسلمين. قوله (الحسن بن مدرك) بضم الميم وسكون المهملة وكسر الراء والكاف أبو علي السدوسي الحافظ البصري (ويحيى بن حماد) بفتح المهملة وشدة الميم الشيباني ختن أبي عوانة مات سنة خمس عشرة ومائتين و(أبو عوانة) بفتح العين وخفة الواو الواضاح مراراً وقال (من كتابه) تقوية لما روى عنه قال أحد إذا حدث أبو عوانة من كتابه فهو أثبت وإذا حدث من غير كتابه ربما وهم وقال أبو زرعة أبو عوانة ثقة إذا حدث من الكتاب وقال ابن مهدي كتاب أبي عوانة أثبت من حفظ هشيم. قوله (سليمان) ابن أبي سليمان فيروز أبو إسحق الشيباني التابعي وكان أحمد يعجبه حديثه ويقول: سليمان هو أهل أن لا نده له شيئاً (وعبد الله بن شداد) بالنقطة المفتوحة وشدة الدال المهملة الأولى ابن الهاد مرا في باب

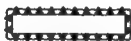
تَكُونُ حَائِضًا لَا تُصَلِّي وَهِيَ مُفْتَرِشَةٌ بِحِذَاءِ مَسْجِدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يُصَلِّي عَلَى خُمْرَتِهِ إِذَا سَجَدَ أَصَابَنِي بَعْضُ ثَوْبِهِ

مباشرة الحائض (ويمونة) حاله لأن أمه سلى بنت عيس أخت لميمونة بنت الحارث لأمها قوله (كانت تكون) فإن قلت ما وجه تكرار لفظ الكون . قلت إما أن أحدهما زائد كما في قول الشاعر :

وجيران لنا كانوا كرام

وأما أن يضم في كانت ضمير القضية وإما أن يجعل تكون بمعنى تصير ولا تصلي إصفة الحائض وإما أن يكون لا تصلي خيرا كانت وتكون حائضا جملة وقعت حالا نحو «وجاموا أباهم عشاء يكون» قوله (مفترشة) افترش الشيء انبسط وافترش ذراعيه بسطهما على الأرض و (حذاء) الشيء بكسر الحاء وبالد وإزاؤه والمراد من المسجد هنا مكان سجود رسول الله صلى الله عليه وسلم من بيته لا بيت الله و (الخمرة) يضم المعجمة وسكون الميم سجادة صغيرة من سفف النخل تنسج بالخيوط . قوله (أصابني) فإن قلت السياق يقتضي أن يقال أصابها . قلت لفظ قالت مقدر قبل أنها كانت وحكى عبد الله هذا عنها بلفظها بعينها ونقل أول الحديث عنها بالمعنى . التيمى : فيه دليل على أن الحائض ليست بتنجس لأنها لو كانت نجسا لما وقع ثوبه عليها وفيه أن الحائض تقرب من المصلي ولا يضر ذلك صلاته . أقول وفيه ترك الحائض الصلاة والافتراش في تجاه المصلي وجواز الصلاة على سفف النخيل والله سبحانه وتعالى أعلم .

تم كتاب الحيض والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

كِتَابُ التَّيْمُمِ

قَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى (فَلَمْ يَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ ^{التيمم} وَأَيْدِيكُمْ مِنْهُ) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ^{٣٢٩}

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَبِاسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

كِتَابُ التَّيْمُمِ

التيمم في اللغة القصد يمت أي قصده وتيممه أي تعمدته وفي الاصطلاح القصد إلى التراب لمسح الوجه واليدين بنية استباحة الصلاة ونحوها وهو إما مجاز لنوى أو حقيقة شرعية قال ابن السكيت « تيمموا صعيدا طيبا » أي اقصدا الصعيد ثم كثر استعمالهم حتى صار التيمم مسح الوجه واليدين بالتراب . قوله (قول الله) مبتدأ (ولم يجدوا) إلى آخره خبره أي قول الله في شأن التيمم هذه الآية . اعلم أن التيمم ثابت بالكتاب والسنة والاجماع وهو خصيصة خص الله سبحانه هذه الأمة بها وأجمعوا على أن التيمم لا يكون إلا في الوجه واليدين سواء كان عن حدث

ابن القاسم عن أبيه عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض أسفاره حتى إذا كننا بالبيداء أو بذات الجيش انقطع عقد لي فأقام رسول الله صلى الله عليه وسلم على التماسه وأقام الناس معه وليسوا على ماء فأتى الناس إلى أبي بكر الصديق فقالوا ألا ترى ما صنعت عائشة أقامت برسول الله صلى الله عليه وسلم والناس وليسوا على ماء وليس معهم ماء فجاء أبو بكر ورسول الله صلى الله عليه وسلم واضع رأسه على فخذي قد نام فقال حبست رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس وليسوا على ماء وليس معهم ماء فقالت عائشة فعاتبني أبو بكر وقال ما شاء الله أن يقول وجعل يطعنني يده في خاصرقي فلا يمنعني من التحرك إلا مكان رسول الله صلى الله عليه وسلم على فخذي فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم

أصبر أو أكبر سواء تيمم عن الأعضاء كلها أو بعضها . قوله (عبد الله بن يوسف) أي التيمم
تقديم مع باقي الرواة (والبيداء) بفتح الموحدة وبالمد (وذات الجيش) بفتح الجيم وسكون
التجانية . وباعجام الشين موضعان بين المدينة ومكة وكلمة (أو) للشك من عائشة رضي الله عنها
(والعقد) بكسر العين القلادة وهو كل ما يعقد ويلقى في العنق (ما صنعت عائشة) أي من
أقامة رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس . أسندوا إليها الفعل لأنه كان بسببها (وجعل) أي طفق
(يطعنني) بضم العين وحكى فتحهاو (الخاضرة) الشاكلة وخصر الإنسان بفتح الخاء وسكون الصاد .

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ أَصْبَحَ عَلَى غَيْرِ مَاءٍ فَأَنْزَلَ اللَّهُ آيَةَ التَّيْمِمِ فَتَيَمَّمُوا فَقَالَ أُسَيْدُ
ابْنُ الْحَضِرِ مَا هِيَ بِأَوَّلِ بَرَكَتِكُمْ يَا آلَ أَبِي بَكْرٍ قَالَتْ فَبَعَثْنَا الْبَعِيرَ الَّذِي
كُنْتُ عَلَيْهِ فَأَصْبَنَّا الْعَقْدَ تَحْتَهُ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سِنَانٍ قَالَ حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ ع ٣٣٠

وسطه و(تخذي) بفتح الفاء وسكون الحاء وكسرها وبكسر الفاء وكسر الحاء وسكونها (وأصبح) أي دخل في الصباح وليس من الأفعال الناقصة التي تحتاج إلى خبر لأنه إذا كان بمعنى الدخول في الوقت تكون تامة وسكت على مرفوعها ولفظ على غير ما متعلق بقام وأصبح على طريقة تنازع العاملين و(فتيمموا) بصيغة الماضي أي تيمم الناس بعد نزول الآية وهو قوله تعالى «فلم تجدوا ماء إلى آخرها» أو صيغة الأمر على ما هو لفظ القرآن ذكره يانا أو بدلا عن آية التيمم أي أنزل الله تعالى تيمموا الآية . قوله (أسيد) تصغير أسد (بن حضير) باهمال الحاء المضمومة وفتح المعجمة واسكان التحتانية والراء وفي بعضها الحضير باللام التعريفية وهو نحو الحاء من الأعلام التي تدخلها لام التعريف جوارا وهو أبو يحيى الأنصاري الأشبلي الأوبى أحد النقباء ليلة العقبة الثانية مات بالمدينة سنة عشرين وحمل عمر رضي الله عنه جنازته مع من حملها وصلى عليه ودفن بالقيع . قوله (ماهي) أي ليست هذه البركة أول بركاتكم والبركة هي كثرة الخير والآل هو الأهل والعيال والآل أيضا الاتباع ولا يطلق إلا على أهل بيت الأكابر لا يقال آل الحجاج بل يقال آل السلطان وفي بعضها يال أبي بكر بحذف المهملة والالف من الآل تخفيفا . قوله (كنت) أي راكبة عند السير (عليه فأصبنا) أي فوجدنا قال ابن بطال فيه جواز السفر بالنساء والنهي عن إضاعة المسال لأن النبي صلى الله عليه وسلم أقام على تفتيش العقد ليسلة وروى أن ثمة كان اثني عشر درهما وفيه شكوى المرأة إلى أبيها وإن كان لها زوج وفيه أن للاب أن يدخل على ابنته وزوجها معها إذا علم أنه في غير خلوة مباشرة وأن له أن يعاتبها في أمر الله وأن يضربها عليه وفيه أنه يعاتب من نسب إلى ذنب أو جريمة كما عاتب أبو بكر ابنته رضي الله عنهما وفيه نسبة الفعل إلى من هو سببه وإن لم يفعله وفيه دليل على أن الوضوء قد كان لازما لهم قبل ذلك وأنهم لم يكونوا يصلون بغير وضوء قبل نزول آية التيمم وفيه أن الذي طرأ عليهم من العلم في ذلك حكم التيمم لا حكم الوضوء وذلك رفق من الله تعالى بعباده أن أباح لهم التيمم بالصعيد عند عدم الماء ولذلك قال أسيد ما هي بأول بركاتكم . النووي :

قَالَ وَحَدَّثَنِي سَعِيدُ بْنُ النَّضْرِ قَالَ أَخْبَرَنَا هُشَيْمٌ قَالَ أَخْبَرَنَا سَيَّارٌ قَالَ حَدَّثَنَا
 يَزِيدُ هُوَ ابْنُ صُهَيْبٍ الْفَقِيرُ قَالَ أَخْبَرَنَا جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أُعْطِيَتْ خَمْسًا لَمْ يُعْطَهُنَّ أَحَدٌ قَبْلِي نُصِرْتُ بِالرَّعْبِ مَسِيرَةَ
 شَهْرٍ وَجُعِلَتْ لِيَ الْأَرْضُ مَسْجِدًا وَطَهُورًا فَأَيُّمَا رَجُلٍ مِنْ أُمَّتِي أَدْرَكَتْهُ

وفيه جواز اتخاذ النساء القلائد وفيه الاعتناء بحفظ حقوق المسلمين وأموالهم وإن كانت قليلة وجواز
 الإقامة بموضع لا ماء فيه وتأديب الرجل ابنه بالقول والفعل والضرب وإن كانت كبيرة ومتزوجة
 خارجة عن بيته . قوله (محمد بن سنان) بإهمال المكسورة وبخفة النون الأولى العوق بالمهمة
 والواو المفتحتين وبالقف الباهلي البصري مر في أول كتاب العلم تفرد به البخاري و(هشيم) بضم
 الهاء وفتح المعجمة وسكون التحتانية ابن بشير يفتح الموحدة وكسر المنقطة أبو معاوية الواسطي
 وكنية بشير أبو خازم بالمعجمة وبالزاي جاء رجل من العراق يذاكر مالكاً بحديث فقال مالك
 وهل بالعراق رجل يحسن أن يحدث إلا ذاك الواسطي يعني هشياً وهو أحد أئمة الحديث وقال ابن
 عون مكث هشيم يصلي الفجر بوضوء العشاء الآخرة قبل أن يموت بعشر سنين مات سنة ثلاث
 وثمانين ومائة ببغداد . قوله (سعيد بن النضر) يفتح النون وسكون المنقطة أبو عثمان البغدادى
 مات بآمل جيحون سنة أربع وثلاثين ومائتين وفي بعضها وجد قبله صورة ح إشارة إلى التحويل من اسناد
 إلى اسناد يعني يروى البخارى عن هشيم بواسطة شيخين . قوله (سيار) يفتح المهمة وتشديد التحتانية
 وبالراء ابن أبى سيار وردان يفتح الواو وسكون الراء أبو الحكم يفتح الكاف الواسطي مات بواسط سنة
 اثنتين وعشرين ومائة و(يزيد) من الزيادة (ابن صهيب) مصغراً مخففاً (الفقير) ضد الغنى قيل
 شكاً فقار ظهره فقالوا الفقير أبو عثمان الكوفي شيخ الاسلام شيخ أبى حنيفة رضى الله عنه وجابر تقدم
 في كتاب الوحي . قوله (خمساً) أى خمس خصال و(الرعب) بضم الراء الخوف و(الطهور)
 يفتح الطاء على اللغة المشهورة . فان قلت التيمم مبيح للصلاة لا لمطر ولا رافع للحدث . قلت . مطهر مادام
 عاجزاً عن استعمال الماء . قوله (فأَيُّمَا رَجُلٍ) زيدت ما على أى لزيادة التعميم وفي بعضها بعد لفظ رجل
 من أمتي . قوله (فليصل) أى حيث أدركته الصلاة إذ الأرض كلها مسجد وقيل معناه فليقيم وليصل

الصَّلَاةُ فَلْيُصَلِّ وَأَحَلَّتْ لِي الْمَغَانِمُ وَلَمْ تَحِلِّ لِأَحَدٍ قَبْلِي وَأُعْطِيتُ الشَّفَاعَةَ
وَكَانَ النَّبِيُّ يُعِثُّ إِلَى قَوْمِهِ خَاصَّةً وَبُعِثْتُ إِلَى النَّاسِ عَامَّةً

ليناسب الأمرين المسجد والطهور و﴿الفنائم﴾ جمع الغنيمة وهي مال حصل من الكفار بايجاف خيل وركاب وفي بعضها المغانم. الجوهرى: الغنيمة والمغنم بمعنى واحد. قوله ﴿الشفاة﴾ وهو سؤال فعل الخير وترك الضرر عن الغير على سبيل الضراعة. فان قلت الشفاة ثابتة لسائر الانبياء والاولياء. قلت المراد بها الشفاة العظمى وهي المراد بالمقام المحمود وهي شفاة عامة تكون في أهل المحشر حين يرفع الخلائق اليه صلى الله عليه وسلم. النووى: الشفاة خمسة أقسام أولها غنصة بنينا صلى الله عليه وسلم وهي الراحة من هول الموقف وطول الوقوف والثانية في ادخال قوم الجنة بغير حساب والثالثة الشفاة لقوم استوجبوا النار والرابعة فيمن دخل النار من المذنبين والخامسة الشفاة في زيادة الدرجات في الجنة لأهلها. قوله ﴿عامة﴾ أى لقومه وغيره من العرب والعجم والأسود والأحر قال تعالى ﴿وما أرسلناك الا كافة للناس﴾ قال ابن بطال: فيه دليل على أن الحجية تلزم بالخير كما تلزم بالمشاهدة وذلك أن المعجزة باقية مساعدا للخبر مبينة له رافعة لما يخشى من آفات الاخبار وهي القرآن الباقي وخص الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم ببقاء معجزته لبقاء دعوته وجوب قبولها على من بلغته الى آخر الزمان وفيه ما خصه الله به من الشفاة وهو أنه لا يشفع في أحد يوم القيامة الا شفع فيه كما ورد قل يسمع اشفع تشفع ولم يعط ذلك من قبله من الانبياء وأما الأرض فالذى خص به منها أنها جعلت طهورا بالتيمم ولم يكن ذلك للانبياء قبله وأما كونها مسجدا فلم يأت في أثر أنها منعت من غيره وكان عيسى عليه السلام يسبح في الأرض ويصلى حيث أدر كته الصلاة فكأنه قال جعلت لى مسجدا وطهورا وجعلت لغيرى مسجدا ولم تجعل له طهورا وفيه حيث قال فأيماء رجل أدر كته الصلاة فليصل يعنى يتيمم ويصلى دليل على تيمم الحضرى إذا عدم الماء وغاف فوت الصلاة وعلى أنه لا يشترط التراب إذ قد تدركه في موضع من الأرض لا تراب عليها بل رمل أو جص أو غيرها النووى: احتج به أبو حنيفة ومالك في جواز التيمم بجميع أجزاء الأرض واحتج الشافعى وأحمد بالرواية الأخرى وهي وجعلت تربتها لنا طهورا في أنه لا يجوز الا بالتراب خاصة وحمل ذلك المطلق على هذا المقيد وقال معنى جعلت مسجدا أن من كان قبلنا إنما أسبح لهم الصلوات في مواضع مخصوصة كالبيع والكنائس وقيل الذين كانوا قبلنا كانوا لا يصلون الا فيما يتقنوا طهارته من الأرض وخصصنا نحن

باب إِذَا لَمْ يَجِدْ مَاءً وَلَا تُرَابًا حَدَّثَنَا زَكَرِيَّا بْنُ يُحْيَى قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ نُمَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا اسْتَعَارَتْ مِنْ أَسْمَاءَ قِلَادَةً فَهَلَكَتْ فَبَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

بحواز الصلاة في جميع الأرض إلا ما يقنا نجاسته ومعنى أعطيت الشفاعة هي الشفاعة العامة لازالة فزع جميع الخلائق وقيل المراد شفاعة لاترد وقيل شفاعة لخروج من كان في قلبه مثقال ذرة من الايمان من النار . أقول فلقوله جعلت لي الأرض مسجداً وطهوراً توجهات ثلاثة وكذا الشفاعة المختصة فان قلت المذكورات أكثر من خمس خصال . قلت ليس أكثر اذ ما يتعلق بالأرض خصلة واحدة الخطأ في: نصرت بالرعب معناه أن العدو يخافني ويني وبينه مسيرة شهر وذلك من نصرة الله إياه على العدو (وجعلت لي الأرض مسجداً وطهوراً) إحدى هاتين اللفظتين يدخلها التخصيص بالاستثناء المذكور في الخبر الآخر وهو إلا الحمام والمقبرة والابحاج في النجس من بقاع الأرض واللفظة الأخرى بحلة وبانها في الحديث الآخر وهو جعل ترابها لنا طهوراً (وأحلنا الغنائم) أي لأن الأمم المتقدمة كانوا على ضربين ففهم من لم يبيع للأنبياء منهم جهاد الكفار فلم تكن لهم مغنم ومنهم من أبيع لهم فكانوا إذا اغتنموا ما لا جاءت نار أحرقته ولا يحمل لهم أن يملكوه كأبيع لهذه الأمة (باب إذا لم يجد ماء ولا تراباً) قوله (زكريا بن يحيى) أعلم أن البخاري يروي عن زكريا بن يحيى بن صالح اللؤلؤي البلخي الحافظ المتوفى ببغداد سنة ثلاثين ومائتين المدفون عند قتيبة بن سعيد وعن زكريا بن يحيى بن عمر الطائي الكوفي أبو السكين بضم المهملة وفتح الكاف وسكون التحتانية الدارج سنة إحدى وخمسين ومائتين ببغداد وكلاهما يرويان عن عبد الله بن نمير وزكريا هذا يحتملها وأيا كان منهما فهو على شرطه فلا يوجب الاشتباه بينهما قدحا في الحديث وصحته وميل الغساني والكلاباذي الى الأول . قال النسائي حديث البخاري عن زكريا البلخي في التيمم وغيره وعن زكريا أبي السكين في العيدين . وقال الكلاباذي البلخي يروي عن عبد الله بن نمير في التيمم والله أعلم . قوله (عبد الله بن نمير) بضم النون وفتح الميم وسكون التحتانية وبالراء الحارفي بإعجام الحاء وبكسر الراء وبالفاء الكوفي مات سنة تسع وتسعين ومائة . قوله (أسماء) بفتح الهمزة وبالمد أخت عائشة رضي الله عنها الملقبة بذات النطاقين تقدمت في باب من أجاب الفتيا بأثارة ليد . فان قلت علم من الحديث السابق حيث قالت انقطع

رَجُلًا فَوَجَدَهَا فَأَدْرَكَتَهُمُ الصَّلَاةُ وَلَيْسَ مَعَهُمْ مَاءٌ فَصَلُّوا فَشَكُّوا ذَلِكَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَانْزَلَ اللَّهُ آيَةَ التَّيْمُمِ فَقَالَ أُسَيْدُ بْنُ حَضِيرٍ لِعَائِشَةَ جَزَاكَ اللَّهُ خَيْرًا فَوَاللَّهِ مَا نَزَلَ بِكَ أَمْرٌ تَكْرِهِيهِ إِلَّا جَعَلَ اللَّهُ ذَلِكَ لَكَ وَلِلْمُسْلِمِينَ فِيهِ خَيْرًا

عقد لي أنها لعائشة وهذا يدل على أنها لآسماء . قلت أضافته الى نفسها بعلاقة أنها في يدها وتصرفها قوله (فهلكت) أى ضاعت و (رجلا) أى أسيد بن حضير و (فوجدها) أى أصابها . فان قلت سبق أنها قالت فأصبنا العقد تحت البعير والقصة واحدة فما وجه الجمع بينهما . قلت لفظ أصبنا عام لعائشة وللرجل فاذا وجد الرجل بعد رجوعه صدق قولها أصبنا فلا منافاة . قوله (فصلوا) أى بغير وضوء . وفي صحيح مسلم فصلوا بغير وضوء . النووي : فيه دليل على أن من عدم الماء والتراب يصلى على حاله وهذه المسئلة فيها خلاف وهى أقوال أربعة وأصحها عند أصحابنا أنه يجب عليه أن يصلى ويميد الصلاة والثاني أنه لا يجب عليه الصلاة ولكن يستحب ويجب عليه القضاء سواء صلى أو لم يصل والثالث تحرم عليه الصلاة لكونه محدثا وتجب الاعادة وهو قول أبى حنيفة رضى الله عنه والرابع يجب الصلاة ولا يجب الاعادة وهذا مذهب المزنى وهو أقوى الأقوال دليلا وبعبارة هذا الحديث فإنه لم ينقل عن النبي صلى الله عليه وسلم إيجاب اعادة مثل هذه الصلاة والمختار أن القضاء إنما يجب بأمر جديد ولم يثبت الأمر فلم يجب وللقائلين بوجوب الاعادة أن يجيئوا عنه بأن الاعادة ليست على الفور ويجوز تأخير البيان الى وقت الحاجة وفيه جواز الاستعارة وجواز اعارة الحلى وجواز المسافرة بالعارية إذا كان باذن المعير . قال ابن بطال : الصحيح من مذهب مالك أنه لا يصلى ولا اعادة قياسا على الحائض . وقال لا تناقض بين حديث القاسم عن عائشة رضى الله عنها حيث قالت فأصبنا وحديث عروة عن عائشة رضى الله عنها حيث قالت فوجدتها لاحتمال أن يكون وجدان الرجل بعد رجوعه من طلبها واحتمال أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم وجدها عند إثارة البعير بعد انصراف المبعوثين من موضع طلبها . أقول فعلى هذا الاحتمال الأخير يكون التيمم في فوجدراجما الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يخفى أن مذهب مالك قول آخر غير الأقوال الأربعة فالأقوال

باب التيمم في الحضر إذا لم يجد الماء وخاف فوت الصلاة وبه قال عطاء

وقال الحسن في المريض عنده الماء ولا يجد من يناوله يتيمم وأقبل ابن

عمر من أرضه بالجرف فحضرت العصر بمربد النعم فصلّى ثم دخل المدينة

والشمس مرتفعة فلم يعد **حدثنا** يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن جعفر

ابن ربيعة عن الأعرج قال سمعت عميراً مولى ابن عباس قال أقبلت أنا

وعبد الله بن يسار مولى ميمونة زوج النبي صلى الله عليه وسلم حتى دخلنا

على أبي جهيم بن الحارث بن الصمة الأنصاري فقال أبو الجهم أقبل النبي

خمس (باب التيمم في الحضر) قوله (فوت) وفي بعضها فوت و (به) أى بأن فاند الماء في الحضر الخائف فوت الصلاة يتيمم ويصلى وبه أيضاً قال الشافعي رضى الله عنه لكنه حكم بوجوب القضاء عليه و (عطاء) أى ابن أبي رباح و (الحسن) أى البصري و (يناوله) أى يعطيه ويساعده على استعماله وجاز عند الشافعي وإن وجد من يناوله بالمرض الذي يخاف من الغسل معه عذورا ولا يجب عليه القضاء . قوله (بالجرف) بالجيم والراء المضمومتين وقد تسكن الراء وهو ما جرفته السيول وأكلته من الأرض والجمع جرقة بكسر الجيم وفتح الراء مثل حجر وحجرة . قوله (فحضرت العصر) أى صلاة العصر ولهذا أنث الفعل (والمربد) بكسر الميم وسكون الراء وفتح الموحدة بالمهملـة . الجوهري: هو الموضع الذي تحبس فيه الأبل وغيرها ومنه سمي مربد البصرة و (فلم يعد) أى الصلاة . قوله (جعفر بن ربيعة) بفتح الراء وكسر الموحدة ابن شريحيل الكندي البصري مات سنة خمس وثلاثين ومائة و (الأعرج) هو عبد الرحمن بن هرمز راوية أبي هريرة تقدم في باب حب الرسول من الإيمان وجاز ذكر الشخص باللقب الذي إذا كان مشهوراً بذلك والغرض منه التعريف . قوله (عمير) مصغر عمرو بن عبد الله الهاشمي مات بالمدينة سنة أربع ومائة . قوله

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ نَحْوِ بَرٍّ جَمَلٍ فَلَقِيَهُ رَجُلٌ فَسَلَّمَ عَلَيْهِ فَلَمْ يردَّ عَلَيْهِ النَّبِيُّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى أَقْبَلَ عَلَى الْجِدَارِ فَسَحَّ بِوَجْهِهِ وَيَدَيْهِ ثُمَّ رَدَّ
 عَلَيْهِ السَّلَامَ

بَابُ الْمُتَيَّمِّ هَلْ يَنْفَعُ فِيهَا حَدَثَانِ آدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ حَدَّثَنَا ٢٣٢

الأنفع للتيمم

(عبد الله بن يسار) بفتح المثناة التحتانية وخفة الملهمة المدنى الحلالى و (أبو جهيم) بضم الجيم وقسح الهاء
 وسكون التحتانية عبد الله بن الحارث بالمهمله وبالمثله بن الصمة بكسر الملهمة وشدة الميم الصحابى
 الحزر جى وللبخارى حديثان عنه وفى بعضها (أبو الجهم) بالالف واللام . قوله (جمل) بالجيم
 والميم المفتوحين وفى بعضها الجمل معرفا موضع بالمدينة . قوله (لم يرد) يجوز فى داله الكسر
 لأنه الأصل والفتح لأنه أخف والعظم لا يتبع الراء . النووى: الحديث محمول على أنه صلى الله عليه وسلم
 كان عادما للباء حالة التيمم فان التيمم مع وجود الماء لا يجوز للقادري على استعماله ولا فرق بين أن
 يعنى وقت الصلاة وبين أن يتسع ولا بين صلاة الجنائزة والعيد وغيرهما وفيه دليل على جواز التيمم
 للنوافل كسجود التلاوة ونحوه . فان قيل كيف تيمم بالجدار بغير إذن مالكة فالجواب أنه محمول على
 أن هذا الجدار كان مباحا أو مملوكا لأنسان يعرفه فأدل عليه النبي صلى الله عليه وسلم وتيمم به لعله
 بأنه لا يكره ذلك ويجوز مثله والحالة هذه لأحد الناس فالنبي صلى الله عليه وسلم أولى . قال وقسح
 فى صحيح مسلم بدل عبد الله بن يسار عبد الرحمن بن يسار وبدل أبى الجهم أبو الجهم مكبرا وكلاهما غلط
 قال ابن بطل الحديث وإن كان فيه التيمم فى الحضر إلا أنه لا دليل فيه على أنه رفع بذلك
 التيمم الحديث رفعا استباح به الصلاة لأنه أراد رد السلام وكره أن يذكر الله على غير طهارة . قلت
 يستنبط منه لأنه لما تيمم فى الحضر لرد السلام مع جوازه بدون الطهارة فإذا خشي فوت الصلاة
 فى الحضر جاز له التيمم بطريق الأولى لعدم جواز الصلاة بغير طهارة وأيضا فان التيمم إنما
 ورد فى المسافرين والمرضى لأدراك وقت الصلاة وخوف فوته فكل من لم يجد الماء وخاف الفوات
 تيمم إن كان مسافرا أو مريضا بالنص وإن كان حاضرا صحيحا بالمعنى وهذا دليل قاطع وقال فى تيمم
 النبي صلى الله عليه وسلم بالجدار رد على الشافعى رضى الله عنه فى اشتراط التراب لأنه معلوم أنه لم

الْحَكْمُ عَنْ ذَرِّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي عَنْ أَبِيهِ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى
عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ فَقَالَ إِنِّي أَجْنَبْتُ فَلَمْ أَصِبِ الْمَاءَ فَقَالَ عُمَارُ بْنُ يَاسِرٍ لِعُمَرَ
ابْنِ الْخَطَّابِ أَمَا تَذْكُرُ أَنَّا كُنَّا فِي سَفَرٍ أَنَا وَأَنْتَ فَلَمَّا أَنْتَ فَلَمْ تَصَلِ وَأَمَّا أَنَا
فَتَمَعَّكَتُ فَصَلَّيْتُ فَذَكَرْتُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

يعلق يده من الجدار تراب إذ لا - اب على الجدار أقول ليس فيه رد على الشافعي رضى الله عنه إذ
ليس معلوما أنه لم يعلق به تراب وما ذاك إلا بحكم نادر إذ الجدار قد يكون عليه التراب وقد لا يكون
بل الغالب وجود الغبار على الجدار مع أنه ثبت أنه صلى الله عليه وسلم جث الجدار بالعصا ثم تيمم
فيجب حمل المطلق على المفيد (باب هل ينفع فيها) وفي بعضها هل ينفع في يده بعدما يضرب بهما
الصعيد للتيمم . قوله (الحكم) بالمهمله والكاف المفتوحين (ابن عتيبة) بضم العين وفتح الفوقانية
وسكون التحتانية وبالواحدة مر في باب السمر بالعلم . قوله (ذر) بفتح الذال المعجمة وتشديد
الراء ابن عبد الله الحمداني بسكون الميم و (سعيد بن عبد الرحمن) ابن أبي بفتح الهمة وسكون
الموحدة وبالزاي المفتوحة والقصر وعبد الرحمن محمدي خزاعي كوفي استعمله على رضى الله عنه
على خراسان وفي صحيح مسلم أن نافع بن عبد الحارث لقي عمر بمسفان وكان عمر يستعمله بمكة فقال له
من استعملت على أهل الوادي . قال ابن أبي . قال ومن ابن أبي قال مولى من موالينا قال فاستخلفت
هليم مولى قال انه قارىء لكتاب الله تعالى وقال نبيكم . « إن الله يرفع بهذا الكتاب أقواما
ويضع به آخرين » روى له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اثنا عشر حديثا . قوله (أجنت)
بفتح الهمة أى صرت جنبا وفي بعضها جنت بضم الجيم وكسر النون و (فلم أصب) أى فلم أجد
قوله (عمار) بفتح المهمله وشدة الميم (ابن ياسر) بكسر السين المهمله من قسما الصحابة مر في
باب السلام من الاسلام . قوله (أما تذكر) الهمة للاستفهام وما للنبي و (أنا وأنت) تفسير لضمير
الجمع في كنا و (تمعكت) أى تمرغت أى تقلبت في التراب فاس عمار استعمال التراب على استعمال الماء
في الجنابة . فان قلت كيف جاز لعمر رضى الله عنه ترك الصلاة . قلت معناه أنه لم يصل بالتيمم لانه كان
يتوقع الوصول الى الماء قبل خروج الوقت أو أنه جعل آية التيمم مختصة بالحدث الأصغر وأدى اجتهاده

وَسَلَّمَ إِنَّمَا كَانَ يَكْفِيكَ هَكَذَا فَضَرَبَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِكَفِّهِ
الْأَرْضَ وَنَفَخَ فِيهِمَا ثُمَّ مَسَحَ بِهِمَا وَجْهَهُ وَكَفَّهُ

٣٣٣

كيفية
التيمم

بَابُ التَّيْمُمِ لِلْوَجْهِ وَالْكَفَيْنِ حَدَّثَنَا حَجَّاجٌ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ أَخْبَرَنِي
الْحَكَمُ عَنْ ذَرِّ عَنْ (سَعِيدِ) بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبَرَى عَنْ أَبِيهِ قَالَ عَمَّا رَأَى بِهَذَا
وَضَرَبَ شُعْبَةُ بِيَدَيْهِ الْأَرْضَ ثُمَّ أَذْنَاهُمَا مِنْ فِيهِ ثُمَّ مَسَحَ وَجْهَهُ وَكَفَّهُ وَقَالَ

إلى أن الجنب لا يتيمم . فإن قلت الحديث يدل على أنه لا يجب مسح اليد إلى المرفق لأنه اكتفى
بالكفين وكذا على أنه يكفي ضربة واحدة للوجه واليد فما تقول فيه . قلت أجيب بأن المراد هنا
صورة الضرب للتعليم لا لبيان جميع ما يحصل به التيمم وقد ثبت في الروايات الآخر الهزبان والمسح
إلى المرفقين وأيضاً قد أوجب الله غسل اليد إلى المرفق في الوضوء فكذا في التيمم الذي هو بدل منه
فإن قلت فيه جواز التيمم بالحجارة وما لا غبار عليه إذ لو كان الغبار معتبراً لم ينفخ فيهما . قلت
المراد بالنفخ تخفيف التراب ويستحب إذا حصل في اليد غبار كثير أن يخفف بحيث يبقى ما يعم
العضو وفي قصة عمار جواز الاجتهاد في زمن الرسول صلى الله عليه وسلم وقد اختلفوا في هذه
المسئلة على ثلاثة أقوال أحها يجوز الاجتهاد في زمنه بمحضته وغير حضرته والثاني لا يجوز بحال
والثالث لا يجوز بمحضته فقط وفي الحديث أن مسح الوجه واليدين قد يكون بدلاً عن غسل جميع البدن
في حق الجنب كما يكون بدلاً عن غسل أعضاء الوضوء في حق المحدث كما يكون بدلاً عن غسل لمعة من
بدنه إذا كان مجروحاً وفيه أنه صلى الله عليه وسلم لم يأمر بإعادة الصلاة لأنه عمل أذنب مما كان يجب
عليه في التيمم (باب التيمم للوجه والكفين) قوله (حجاج) بفتح المهملة وشدة الجيم ابن المنهال بكسر
الميم وسكون النون تقدم في أواخر كتاب الإيمان . قوله (بهذا) أي بقوله أما تذكر إلى آخره ولفظ
(وَضَرَبَ) هو من مقول الحجاج (وَأَذْنَاهُمَا) أي قريهما من فة (وقال النضر) كلام البخاري وهو
بفتح النون وتقيط الضاد الساكنة ابن شميل مصغراً مخفف الياء تقدم في باب حمل النزة في الاستنجاء
ومقول قال محذوف وهو ما تقدم من كلام عمار والفرق بين هذا الطريق وطريق حجاج أنه

النَّضْرُ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ عَنْ الْحَكَمِ قَالَ سَمِعْتُ ذُرًّا يَقُولُ عَنْ ابْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ

أَبْرَى قَالَ الْحَكَمُ وَقَدْ سَمِعْتُهُ مِنْ ابْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ عَمَّارٌ حَدَّثَنَا ٣٣٤

سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ الْحَكَمِ عَنْ ذُرِّ عَنْ ابْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ

ابْنِ أَبْرَى عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ شَهِدَ عُمَرَ وَقَالَ لَهُ عَمَّارٌ كُنَّا فِي سَرِيَّةٍ فَاجْتَبَيْنَا وَقَالَ

تَفَلَّ فِيهِمَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ عَنْ الْحَكَمِ عَنْ ذُرِّ عَنْ ابْنِ ٣٣٥

عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبْرَى عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ قَالَ عَمَّارٌ لِعُمَرَ مَعَكَتُ فَاتَيْتُ

النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَكْفِيكَ الْوَجْهُ وَالْكَفَيْنِ حَدَّثَنَا مُسْلِمٌ ٣٣٦

بلفظ عن الحكم وهذا بلفظ سمعت ذرا والتفاوت بين السماع والعنة مشهور والظاهر أن البخاري علق عن النضر لأنه مات سنة ثلاث ومائتين بالعراق وكان البخاري حيث أن تسع سنين ببخارى قوله (قال الحكم) يحتمل أن يكون تعليقا من البخاري وأن يكون من كلام شعبة فيكون مسندا والغرض منه أن الحكم يروي عن شعبة أيضا بدون واسطة ذر بينهما فصار بهذه الجهة هذا الاسناد أعلى كما أن ذلك صار من جهة لفظ سمعت أعلى . قوله (سليمان بن حرب) بفتح المهملة وسكون الراء وبالوحدة تقدم في باب من كره أن يعود في الكفر (وشهد) أي حضر (وله) أي لعمر (وكنّا) أي أنا وأنت (والسرية) بخفة الراء وشدة التثنية القطعة من الجيش (وتفل) بالفوقاية وبالفاء المفتوحتين . الجوهرى : التفل شبيه بالبرق وهو أقل منه أوله البرق ثم التفل ثم النفع والمقصود أنه قال مكان نفع فيهما تفل فيهما . قوله (ومحمد بن كثير) بفتح الكاف وبالثالثة المكسورة في باب الغضب في الموعظة . قوله (والكفين) فإن قلت هو طلف على الوجه فلا بد أن يقال والكفان . قلت تكون الواو بمعنى مع أي مع الكفين أو الأصل مسح الوجه واليدين لخفف المضاعف وبقى المجزور على ما كان عليه وفي بعضها واليدين . قوله (مسلم) بلفظ الفاعل من الإسلام ابن ابراهيم تقدم في باب زيادة الايمان

حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ الْحَكَمِ عَنْ ذَرِّ عَنْ ابْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ
 شَهِدْتُ عُمَرَ فَقَالَ لَهُ عَمَّارٌ وَسَاقُ الْحَدِيثِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا ٣٣٧
 غُنْدَرٌ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ الْحَكَمِ عَنْ ذَرِّ عَنْ ابْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي عَنْ أَبِيهِ
 قَالَ قَالَ عَمَّارٌ فَضْرَبَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدَهُ الْأَرْضَ فَمَسَحَ وَجْهَهُ
 وَكَفَّيْهِ

الصعيد
 الطيب
 بدل الماء

بَابُ الصَّعِيدِ الطَّيِّبِ وَضَوْءِ الْمُسْلِمِ يَكْفِيهِ مِنَ الْمَاءِ وَقَالَ الْحَسَنُ

و(الحديث) اللام فيه للعبد أى المذكور آنفا . قوله (محمد بن بشار) بفتح الموحدة وشدة المنقطة
 الملقب ببندار سبق في باب ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يتخولم (وغندر) بضم الغين المعجمة وسكون
 النون وفتح الهاء على المشهور في باب ظلم دون ظلم والفرق بينهما ما تقدم من جهة الإسناد أن
 بينه وبين شعبة رجلين بخلاف باقي الطرق ومن جهة المتن ذكر يده بدل بكفيه وترك
 لفظ وتغ فيهما قال ابن بطال اختلفوا في مسح اليد فقال أحمد إلى الكوع لهذا الحديث والأئمة
 الثلاثة إلى المرفقين لما روى عن عمار عن النبي صلى الله عليه وسلم إنما كان يكفيك هكذا وضرب
 يديه ثم نفخهما ومسحهما بوجهه وكفيه وذراعيه إلى نصفهما وأنصاف الذراعين عندهم هو نهاية
 المرفقين ولأن التيم بدل الوضوء وهو إلى المرفقين فكذا التيم . قال الخطابي في معالم السنن في
 شرح ما روى أبو داود عن عمار أنه كان يحدث أنهم : تمسحوا وهم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بالصعيد لصلاة الفجر فضربوا بأكفهم الصعيد ثم مسحوا بوجوههم ثم عادوا فضربوا بأكفهم
 الصعيد مرة أخرى فمسحوا بأيديهم كلها إلى المناكب والآباط . هذا الحديث حجة لمن ذهب إلى
 ادخال الذراعين والمرفقين في التيم ووجه الاحتجاج أن عمارا وأصحابه رأوا إجراء اسم اليد على
 العموم فبلغوا بالتيم الآباط لأن اليد اسم للمضغ المخصوص من رأس الأصبع إلى الآبط وقام
 الإجماع على إسقاط ما وراء المرفقين فبقى ما دونه على الأصل لاقتضاء الاسم إياه (باب الصعيد

يُجْزِئُهُ التَّيْمُمُ مَا لَمْ يُحْدِثْ وَأَمَّا ابْنُ عَبَّاسٍ وَهُوَ مَتِيْمٌ وَقَالَ يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ

الطبيب (الجوهري : الصعيد التراب قال ثعلب وجه الأرض والجمع الصعد نحو الطرق والطيب الطاهر وقيل الحلال قال ابن بطلال اختلف الفقهاء فقال مالك وأبو حنيفة يجوزان التيمم على كل أرض طاهرة سواء كانت حجراً لا تراب عليها أو غير ذلك وقال الشافعي التراب شرط في صحة التيمم على أرض طاهرة وقال فان قيل قال تعالى « فامسحوا بوجوهكم وأيديكم منه » ولا يقال مسح منه إلا إذا أخذ منه جزءاً أو هذه صفة التراب لا صفة الجبل الذي لا يمكن الأخذ منه فالجواب أنه يجوز أن يكون منه صلة كقوله تعالى « ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين » والقرآن كله شفاء . فان قيل قد روي في الحديث وتربتها طهوراً وهذا نص في التراب وزيادة الثقة يجب قبولها . قلنا نحن نقول بالزائد والمزيد عليه فيجوز الأهران جميعاً فهو أولى من الاقتصار على الزائد فقط . أقول أما الجواب بأنه صلة فتعسف . قال الزعشمري في الكشف . فان قلت لا يفهم أحد من العرب من قول القائل مسح برأسه من الدهن ومن الماء ومن التراب إلا معنى التبعيض . قلت هو كما تقول والاذعان للحق أحق من المراء وأما بأننا نقول بالزائد والمزيد عليه فغير صحيح إذ المطلق والمقيد إذا اتحد سبهما يجب حمل المطلق على المقيد عملاً بالدليلين فلو جوزناه بغير التربة لكان إهمالاً للبعد فلا يكون إلا قولاً بالمزيد عليه فقط وقال بعض المالكية جاز بالصخرة المفسولة وبكل ما اتصل بالأرض من الحشب وغيره وذهب الأوزاعي إلى أنه يجوز بالتلج وكل ما على الأرض قوله (الحسن) أي البصري (ويجزئه) بضم الباء وبهمزة من الأجزاء وهو لغة الكفاية واصطلاحاً إذا دام الكافي لسقوط التعبد به وفي بعضها يحجزه بفتح الياء الأولى وسكون الثانية . الجوهري : جزأت بالشيء اكتفيت به وجزى عني هذا أي قضى فهو على التدبرين لازم فلعل التدبير يقضى عن الماء التيمم لغذف الجار وأوصل الفعل وغرضه أن التيمم حكمه حكم الوضوء في جواز أداء الفروض المتعددة به ما لم يحدث باحد الحدين قال ابن بطلال : قال الحسن والكوفيون يصلون ما لم يحدث جميع الصلوات بالتيمم الواحد لأنه مرتب على الوضوء وله حكمه والأئمة الثلاثة لا يصلون بالتيمم الواحد إلا صلاة واحدة إذ ليست الطهارة بالصعيد مثل الطهارة بالماء وإنما هي طهارة ضرورية لاستباحة الصلاة قبل خروج الوقت بدليل بطلانها بوجود الماء قبل الصلاة وإن الجنب يعود جنباً إذا وجد الماء والوضوء بالماء لا يبطل فكذلك أمر من صلى به يطلب الماء لصلاة أخرى ولأن المتوضىء يجوز له أن يتوضأ للصلاة قبل وقتها والتيمم لا يجوز له ذلك فإذا لم يجز له أن يتيمم للمصر حتى يدخل وقتها وجب أن

٣٣٨ لَا بَأْسَ بِالصَّلَاةِ عَلَى السَّبْخَةِ وَالتَّيْمِمِ بِهَا حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَوْفٌ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو رَجَاءٍ عَنْ عِمْرَانَ قَالَ كُنَّا فِي سَفَرٍ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَإِنَّا أَسْرَيْنَا حَتَّى كُنَّا فِي آخِرِ اللَّيْلِ وَقَعْنَا وَقْعَةً وَلَا وَقْعَةً أَحَلَّى عِنْدَ الْمُسَافِرِ مِنْهَا فَمَا أَيقِظُنَا إِلَّا حَرُّ الشَّمْسِ وَكَانَ أَوَّلَ مَنْ

يكون التيمم للعصر لا يجزى للغرب قبل وقتها لأن العلة المانعة له من التيمم للعصر قبل وقتها هي المانعة له من المغرب وأما إمامة التيمم للمتوضئ فهو قول مالك وأبي حنيفة والشافعي رضي الله عنهم وقال الأوزاعي لا يؤم متيمم متوضئا لأن شأن الإمامة الكمال ومعلوم أن الطهارة طهارة ضرورة فأشبه الأبي يؤم من يحسن القراءة وأما التيمم بالسبخة فهو قول جميع العلماء على ظاهر قوله صلى الله عليه وسلم جعلت لي الأرض مسجدا وطهورا فدخلت فيه السبخة وغالف في ذلك ابن راهويه فقال لا يجزى التيمم بالسبخة وغيرها الجوهري: السبخة أي بفتح الموحدة واحدة السباخ وأرض سبخة بكسر الموحدة ذات سباخ. قوله (مسدد) ابن مسرهد بضم الميم وفتح المهملة وسكون الراء وفتح الهاء وبالمهملة أبو مسدد المذنب كوفي باب من الإيمان أن يحب لأخيه و (يحيى بن سعيد) أي القطان. قال بندار ما أظنه عصى الله قط تقدم أيضا ثمة. قوله (عوف) بفتح المهملة وسكون الواو وبالفاء الأعرابي يقال له عوف الصدوق تقدم في باب اتباع الجنائز من الإيمان و (أبو رجاء) بفتح الراء وخفة الجيم وبالد العطاردي اسمه عمران بن ملحان بكسر الميم وسكون اللام وبالحاء المهملة. قال البخاري: الأصح أنه ابن تيم أدرك زمان الرسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يره وأسلم بعد الفتح وأتى عليه مائة وعشرون سنة مات في سنة بضع ومائة قوله (عمران) بكسر العين ابن حصين بضم المهملة ثم فتح المهملة أيضا وسكون التحتانية والنون الحزاعي يكنى أبا نجيد بضم النون وفتح الجيم وسكون الياء وبالمهملة أسلم عام خير روى له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مائة حديث وثمانون حديثا للبخاري اثنا عشر بعته عمر رضي الله عنه إلى البصرة ليفقههم وكانت الملائكة تسلم عليه وكان قاضيا بالبصرة ومات بها سنة اثنتين وخمسين وكان الحسن يقول والله ما قدمها يعني البصرة راكب خير منه ورجال الاسناد بأسرهم بصر يون. قوله أسرينا وفي بعضها سرينا و (وقعنا وقعة) أي نمنا نومه كأنهم سقطوا عن الحركة و (أحلى) إما

اسْتَيْقَظَ فَلَانٌ ثُمَّ فَلَانٌ ثُمَّ فَلَانٌ يُسَمِّيهِمْ أَبُو رَجَاءٍ فَنَسِيَ عَوْفٌ ثُمَّ عُمَرُ بْنُ
 الْخَطَّابِ الرَّابِعُ وَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا نَامَ لَمْ يُوقِظْ حَتَّى يَكُونَ
 هُوَ يَسْتَيْقِظُ لِأَنَّا لَا نَدْرِي مَا يَحْدُثُ لَهُ فِي نَوْمِهِ فَلَبَّا اسْتَيْقَظَ عُمَرُ وَرَأَى
 مَا أَصَابَ النَّاسَ وَكَانَ رَجُلًا جَلِيدًا فَكَبَّرَ وَرَفَعَ صَوْتَهُ بِالتَّكْبِيرِ فَمَا زَالَ
 يَكْبُرُ وَيَرْفَعُ صَوْتَهُ بِالتَّكْبِيرِ حَتَّى اسْتَيْقَظَ بِصَوْتِهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 فَلَبَّا اسْتَيْقَظَ شَكُّوا إِلَيْهِ الَّذِي أَصَابَهُمْ قَالَ لَا ضَيْرَ أَوْ لَا يَضِيرُ ارْتَحِلُوا
 فَارْتَحَلَ فَسَارَ غَيْرَ بَعِيدٍ ثُمَّ نَزَلَ فَدَعَا بِالْوُضُوءِ فَتَوَضَّأَ وَنُودِيَ بِالصَّلَاةِ فَصَلَّى
 بِالنَّاسِ فَلَبَّا انْقَلَبَ مِنْ صَلَاتِهِ إِذَا هُوَ بِرَجُلٍ مُعْتَزِلٍ لَمْ يُصَلِّ مَعَ الْقَوْمِ قَالَ
 مَا مَنَعَكَ يَا فَلَانُ أَنْ تُصَلِّيَ مَعَ الْقَوْمِ قَالَ أَصَابَتْنِي جَنَابَةٌ وَلَا مَاءَ قَالَ عَلَيْكَ
 بِالصَّعِيدِ فَإِنَّهُ يَكْفِيكَ ثُمَّ سَارَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاسْتَنْكَى إِلَيْهِ النَّاسُ مِنْ

صفة اللقمة والخبر محذوف (أما خبر) (منها) أى من اللقمة فى آخر الليل وهو كافيلى الكرى عند
 الصباح يطيب . قوله (الرابع) أى من المستيقظين وفى بعضها هو الرابع و (يحدث) أى من
 الوحي وهو بضم الدال من المحدث و (ما أصاب الناس) أى من فوات الصلاة وكونهم على غير ماء
 و (جليدا) وهو بفتح الجيم . الجوهرى : جلد الرجل بالضم فهو جلد وجليد أى بين الجلادة . فإن
 قلت أين جزاء لما . قلت كبر محذوفا والمذكور دل عليه و (التي) بالرفع لأن استيقظ لازم بمعنى تيقظ
 و (لا يضير) أى لا ضرر و (لا يضير) أى لا يضرو وهو شك من الراوى و (ارتحلوا) بلفظ الأمر . قوله
 و (فارتحل) أى رسول الله صلى الله عليه وسلم وفى بعضها فارتحلوا وانقلب أى انصرف و (معتزل) أى

الْعُطَشِ فَنَزَلَ فَدَعَا فَلَانَا كَانَ يُسَمِّيهِ أَبُو رَجَاءٍ نَسِيَهُ عَوْفٌ وَدَعَا عَلِيًّا فَقَالَ
 اذْهَبَا فَابْتغِيَا الْمَاءَ فَأَنْطَلَقَا فَبَلَغَا امْرَأَةً بَيْنَ مَزَادَتَيْنِ أَوْسَطِيحَتَيْنِ مِنْ مَاءٍ عَلَى
 بَعِيرٍ لَهَا فَقَالَا لَهَا أَيْنَ الْمَاءُ قَالَتْ عَهْدِي بِالْمَاءِ أَمْسَ هَذِهِ السَّاعَةَ وَنَفَرْنَا
 خُلُوفًا قَالَا لَهَا أَنْطَلِقِي إِذَا قَالَتْ إِلَى أَيْنَ قَالَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 قَالَتْ الَّذِي يُقَالُ لَهُ الصَّابِيُ قَالَا هُوَ الَّذِي تَعْنِينَ فَاَنْطَلَقِي لِحَامًا بِهَا إِلَى النَّبِيِّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَحَدَّثَاهُ الْحَدِيثَ قَالَ فَاسْتَنْزَلُوها عَنْ بَعِيرِهَا وَدَعَا النَّبِيُّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَانَاءَ فَفَرَّغَ فِيهِ مِنْ أَفْوَاهِ الْمَزَادَتَيْنِ أَوِ السَّطِيحَتَيْنِ وَأَوْكَأَ
 أَفْوَاهَهُمَا وَأَطْلَقَ الْعِزَالِي وَنُودِيَ فِي النَّاسِ اسْقُوا وَاسْتَقُوا فَسَقَى مَنْ شَاءَ

منفرد عن الناس. قوله (يكفيك) أى لا باحة الصلاة وهنا يحتمل أن يراد بكفيك لكل الصلوات ما لم
 تحدث أو يكفيك لصلاة واحدة والظاهر هو الثانى. قوله (فاشكركى) وفي بعضها فاشتكوا نحو أكلوني
 البراغيث و (فابتغيا) أى فاطلبا و (المزادة) بفتح الميم وخفة الزاى الراوية و (السطيحة) بفتح
 السين وكسر الطاء المهملتين هى الراوية أيضا والشك من الراوى والجمع المزاد والمزائد وسميت
 مزادة لأنه يزداد فيها جلد آخر من غيرها ولهذا قيل أنها أكبر من القربة. قوله (أمس) خبر المبتدأ
 وهو عند الحجازيين مبنى على الكسر ومعرب غير منصرف للعدل والعلية عند التميميين فعلى هذا
 التقدير هو بضم السين و (هذه الساعة) منصوب بالظرفية والنفر بالتحريك عدة رجال من ثلاثة إلى عشرة
 والنفر مثله وكذلك النفر. قال القراء نفر الرجل رهطه و (الخلوف) بضم الخاء جمع الخالف أى
 المستقي نحو شاهد وشهود ويقال حتى خلوف أى غيب وفي بعضها خلوفا بالنصب أى كان نفرا خلوفا
 و (الصابي) بالهمز فى الآخر من صبا إذا خرج من دين إلى دين وبالياء من صبا إذا مال و (تعنين) أى تريدن
 قوله (أو كآ) أى شد فعل ماض من الإيكاء وهو شد الوكأ أى ما يشد به رأس القربة وأفواهها

وَأَسْتَقَىٰ مَنْ شَاءَ وَكَانَ آخِرَ ذَلِكَ أَنْ أُعْطِيَ الَّذِي أَصَابَتْهُ الْجَنَابَةُ إِنَاءً مِنْ مَاءٍ
 قَالَ أَذْهَبَ فَأَفْرِغُهُ عَلَيْكَ وَهِيَ قَائِمَةٌ تَنْظُرُ إِلَى مَا يَفْعَلُ بِمَاءِهَا وَيَأْمُرُ اللَّهُ لَقَدْ أَقْلَعَ
 عَنْهَا وَإِنَّهُ لَيُخِيلُ الْإِنْسَانُ أَنَّهَا أَشَدُّ مَلَأَةً مِنْهَا حِينَ ابْتَدَأَ فِيهَا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَجْمَعُوا لَهَا جَمْعُوهَا لَهَا مِنْ بَيْنِ عَجْوَةٍ وَدَقِيقَةٍ وَسُويَقَةٍ حَتَّى جَمَعُوا
 لَهَا طَعَامًا فَجَعَلُوهَا فِي نَوْبٍ وَحَمَلُوهَا عَلَى بَعِيرِهَا وَوَضَعُوا الثَّوْبَ بَيْنَ يَدَيْهَا

هو كقوله تعالى «فقد صفت قلوبكم» و (الغزالي) يفتح المهملة وتخفة الزاي جمع الغزلاء يفتح العين
 وبالمد وهو فم المزاودة الأسفل . الجوهرى : الغزالي بكسر اللام وإن شئت فتحت مثل الصحارى والفرق
 بين السقى والاستقاء أن السقى لغيره والاستقاء لنفسه فسقى أى ماشيته واستقى أى لخاصة نفسه
 وأما السقى والاستقاء فهما بمعنى واحد ويقال أيضا سقىته لنفسه وأسقىته لماشيته . قوله (آخر) بالنصب
 لأنه خبر كان وأن أعطى اسمه . فإن قلت الأولى عكسه ذلك لأن آخر مضاف الى المعرفة فهو أولى
 بالاسمية . قلت أن مع الفعل فى تقدير المصدر المعرفة لجاز الأمران والذى أصابته الجنابة أى الرجل
 المعتزل المذكور و (فأفرغه) يقطع الهمة . قوله (وأيام الله) بوصل الهمة وهو قسم . الجوهرى
 أيمن وضع للقسم هكذا بضم الميم والنون وألفه ألف الوصل عند الأكثر ولم يحمىء فى الأسماء ألف
 وصل مفتوحة غيرها وهو مرفوع بالابتداء وخبره محذوف والتقدير أيمن الله قسمى وربما حذفوا
 منه النون فقالوا أيمن الله . وقال أبو عبيدة كانوا يحلفون ويقولون بيمين الله لا أقول لجمعوا البين على
 أيمن ثم كثر كلامهم لحذفوا النون منه فألفه ألف قطع وهو جمع وإنما طرحت الهمة فى الوصل
 لكثرة استعمالها . قوله (أقْلَعَ) بضم الهمة والاقلاع عن الأمر الكف عنه و (ملأه) بفتح
 الميم وكسرهما وهذا من جملة معجزاته صلى الله عليه وسلم والعجوة تمر من أجود التمر بالمدينة ودقيقة
 وسويقة روبا مكبرين ومصفرين و (طعاما) صادق على الأمور الثلاثة مجتمعة من العجوة والدقيقة
 والسويقة و (لجمعوها) أى الطعام وفى بعضها فجعلوها أى الأنواع الثلاثة منهم و (حملوها) أى المرأة
 و (بين يديها) أى قدامها فوق ظهر البعير . فإن قلت لم أعطوها وراعوها وهى كافرة مباحة الدم والمال

قَالَ لَهَا تَعْدِينَ مَا رَزَيْنَا مِنْ مَائِكَ شَيْئًا وَلَكِنَّ اللَّهَ هُوَ الَّذِي أَسْقَانَا فَأَتَتْ
 أَهْلَهَا وَقَدْ احْتَبَسَتْ عَنْهُمْ قَالُوا مَا حَبَسَكَ يَا فُلَانَةُ قَالَتْ الْعَجَبُ لِقَبِي رَجُلَانِ
 فَذَهَبَا بِي إِلَى هَذَا الَّذِي يُقَالُ لَهُ الصَّابِيُّ فَفَعَلَ كَذَا وَكَذَا فَوَاللَّهِ إِنَّهُ لَا سِحْرَ
 النَّاسِ مِنْ بَيْنِ هَذِهِ وَهَذِهِ وَقَالَتْ بِاصْبِعَيْهَا الْوُسْطَى وَالسَّبَابَةَ فَرَفَعَتْهُمَا إِلَى
 السَّمَاءِ تَعْنِي السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ أَوْ إِنَّهُ لِرَسُولِ اللَّهِ حَقًّا فَكَانَ الْمُسْلِمُونَ بَعْدَ ذَلِكَ
 يُغَيِّرُونَ عَلَى مَنْ حَوْلَهَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَلَا يُصَيِّبُونَ الصِّرْمَ الَّذِي هِيَ مِنْهُ
 فَقَالَتْ يَوْمًا لِقَوْمِهَا مَا أُرَى أَنَّ هَؤُلَاءِ الْقَوْمَ يَدْعُونَكُمْ عَمْدًا فَبَلَ لَكُمْ فِي

قلت طمعا في اسلامها . فان قلت فلم ردوها عن مقصدها وجوزوا التصرف في مالها . قلت نظرا إلى
 كفرها أول ضرورة الاحتياج اليه والضرورات تبيح المحظورات . قوله (مارزئنا) بكسر الزاي مائة ضا
 وفي بعضها بفتحها و(العجب) أي حبسني العجب و(السبابة) أي المسبحة و(تعني) أي المرأة وغرضها
 أسحر الناس بين السماء والأرض أو أنه رسول الله صلى الله عليه وسلم حقا . فان قلت المناسب أن
 يقال في بين بلفظ في . قلت من ياتية مع جواز استعمال حروف الجر بعضها مكان بعض . قوله
 (الصرم) بكسر المهملة وسكون الراء آيات من الناس مجتمعة والجمع أصرام . فان قلت لم أغلروا
 أهلها وهم كفر . قلت للطمع في اسلامهم بسببها أو للاستتلاف أو لرعاية زمامها . قوله (ما أرى)
 بضم الهمة أظن وفتحتها أعلم وما موصولة و(يدعونكم) بفتح الدال يتركونكم أي مظلوني
 أنهم يتركونكم عمدا لاستتلافكم لاسهوا منهم وغفلة عنكم . قوله (فبل لكم) أي رغبة . الخطابي : يقال
 الحى خلوف إذا خلطوا النساء والأتقال في الحى وخرجوا الى موضع الماء يستقون والعزلاء هي
 عروة المزايدة يخرج منها الماء خروجا واسعا وفيه أن القوائت من الصلوات يؤذن لها كما يؤذن
 للصلاة التي تؤدي في أول وقتها وفيه جواز تأخير قضاء الفائتة من الصلاة عن موضع الذكر لها ما لم

الْإِسْلَامَ فَاطَاعُوهَا فَدَخَلُوا فِي الْإِسْلَامِ

باب إِذَا خَافَ الْجُنُبُ عَلَى نَفْسِهِ الْمَرَضَ أَوِ الْمَوْتَ أَوْ خَافَ الْعَطَشَ التيمم لحوف
الارض
تَيْمَمَ وَيَذْكُرُ أَنَّ عَمْرَو بْنَ الْعَاصِ أَجْنَبَ فِي لَيْلَةٍ بَارِدَةٍ فَتِيمَمَ وَتَلَا (وَلَا تَقْتُلُوا

يكن غفلة عنها أو استهانة بها أقول لفظ يؤذن لا يدل على التأذين إذ هو أعم فقد يكون المراد منه الإقامة . قال ابن بطال : في الحديث أنه صلى الله عليه وسلم قد ينام كنوم البشر إلا أنه لا يجوز عليه الاضغاث لأن رؤيا الأنبياء وحى وفيه أن الأمور يحكم فيها بالأعم وقد يحدث له وحى أو لا يحدث كما حكم على النائم غيره بالحدث وقد يكون الحدث أو لا يكون وفيه التأديب في إيقاظ السيد كما فعل عمر رضي الله عنه لأنه لم يوقظه بالنداء بل أيقظه بذكر الله إذ علم عمر أن أمر الله يحثه على القيام وفيه أن عمر أجله المسلمين وأصلهم في أمر الله تعالى وفيه أن من حلت به فتنة في بلد فليخرج منها وليهرب من الفتنة بدنية كما أمر النبي صلى الله عليه وسلم بارتحاله عن بطن الوادي الذي تشابه به لما فتهم فيه الشيطان وفيه أن من ذكر صلاة له أن يأخذ فيما يصلح له صلاته من طهور وابتغاء البقعة التي يطيب عليها نفسه للصلاة وفيه أن من فاتتهم صلاة بمعنى واحد لم أن يجمعوها إذا ذكروها بعد خروج وقتها وأن تأخير المبادرة إليها لا يمنع أن يكون ذا كراهة وفيه تطلب الماء للشرب والوضوء والبتة فيه وأن الحاجة إلى الماء إذا اشتدت يؤخذ حيث وجدته ويعوض صاحبه منه وفيه من دلائل النبوة حيث توضأوا وشربوا مما تنطر من العزالي وبقيت المزدتان مملوءتين وفيه مراعاة ذمام الكافر والمحافظة به كما حفظت هذه المرافة في قومها وكان ترك الغارة على قومها سببا لاسلامها واسلامهم وسعادتهم وفيه بيان مقدار الاتفاف بالاستئلاف على الاسلام لأن قودهم عن الغارة على قومها كان استئلافا لهم فعمل القوم قدر ذلك وبادروا إلى الاسلام رعاية لذلك الحق أقول وفيه أن الجنب يجوز له التيمم وأنه إذا أمكنه استعمال الماء يجب عليه الغسل وأن العطشان يقدم على الجنب عند صرف المساء إلى الناس وجواز تأخير قضاء الصلاة الفائتة بالنوم حيث لم يقضوا في ذلك المنزل وجواز الحلف بدون الاستئلاف ﴿باب إذا خاف الجنب على نفسه المرض﴾ ولا فرق بين مرض يخاف منه التلف أو مرض يخاف زيادته لعموم قوله تعالى «وان كنتم جنبا فاطهروا وان كنتم مرضى» وقد روى عن مالك أنه لا يعدل عن الماء إلا أن يخاف التأف وقال الحسن البصري لا يستباح التيمم بالمرض أصلا . قوله (عمرو) بالواو ابن العاص القرشي السهمي أبو عبد الله قدم على النبي صلى الله عليه وسلم

أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا) فَذَكَرَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ يُعْنَفْ

٣٣٩

حَدَّثَنَا بَشَرُ بْنُ خَالِدٍ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ هُوَ غُنْدَرٌ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ سُلَيْمَانَ عَنْ

أَبِي وَائِلٍ قَالَ قَالَ أَبُو مُوسَى لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ إِذَا لَمْ يَجِدِ الْمَاءَ لَا يُصَلِّي

قَالَ عَبْدُ اللَّهِ لَوْ رَخَّصْتُ لَهُمْ فِي هَذَا كَانَ إِذَا وَجَدَ أَحَدُهُمُ الْبَرْدَ قَالَ هَكَذَا يَعْنِي

تَيْمَمَ صَلَّى قَالَ قُلْتُ فَأَيْنَ قَوْلُ عِمَارٍ لِعُمَرَ قَالَ إِنِّي لَمْ أَرِ عُمَرَ قَعِ بِقَوْلِ عِمَارٍ

فِي سَنَةِ ثَمَانٍ قَبْلَ الْفَتْحِ مَسْلًا وَهُوَ مِنْ زُهَادِ قُرَيْشٍ وَلَاحِظُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى عَمَانَ وَلَمْ يَزَلْ عَلَيْهَا حَتَّى قَبِضَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَوَى سَبْعَةٌ وَثَلَاثِينَ حَدِيثًا لِلْبُخَارِيِّ ثَلَاثَةَ مِائَتٍ بِمَصْرِ عَامِلًا عَلَيْهَا سَنَةَ ثَلَاثٍ وَأَرْبَعِينَ عَلَى الْمَشْهُورِ يَوْمَ الْفِطْرِ صَلَّى عَلَيْهِ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ ثُمَّ صَلَّى الْعِيدَ بِالنَّاسِ وَلَفْظُ (يَذَكُرُ) تَعْلِيقُ تَمْرِ يَضُ وَأَسْنَدُهُ أَبُو دَاوُدَ وَزَادَ فَضْلُكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ ذَلِكَ. قَوْلُهُ (أَجْنَبٌ) بِفَتْحِ الْهَمْزِ وَهَذِهِ الْقِصَّةُ كَانَتْ فِي غَزْوَةِ ذَاتِ السَّلَاسِلِ وَلَمْ يُعْنَفْ أَيْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَمْرًا. وَجِهَ الْاسْتِدْلَالُ بِالْآيَةِ أَنَّ اسْتِعْمَالَ الْمَاءِ عِنْدَ شِدَّةِ الْبَرْدِ قَدْ يَرْجِبُ هَلَاكَ الْمُسْتَعْمِلِ وَقَدْ نَهَى اللَّهُ عَمَّا يَرْجِبُ الْهَلَاكَ بِالْآيَةِ وَعَدَمُ التَّعْنِيفِ تَقْرِيرٌ فَيَكُونُ حُجَّةً عَلَى

بشر
ابن خالد

جَوَازِ التَّيْمُمِ لِلْجَنْبِ. قَوْلُهُ (بَشَرٌ) بِالْمَوْحِدَةِ الْمَكْسُورَةِ وَسُكُونِ الشَّيْنِ الْمُنْقَطَةِ بِنِ خَالِدٍ بِلَفْظِ الْفَاعِلِ مِنَ الْخُلُودِ بِالْمُعْجَمَةِ الْعُسْكُرِيِّ أَبُو مُحَمَّدٍ الْفَرَاغِيُّ مَاتَ سَنَةَ ثَلَاثٍ وَخَمْسِينَ وَمِائَتَيْنِ وَ (غُنْدَرٌ) بِضَمِّ الْمَعْجَمَةِ وَسُكُونِ النُّونِ وَفَتْحِ الْمُهْمَلَةِ عَلَى الْأَشْهُورِ وَقَالَ بِلَفْظِهِ هُوَ غُنْدَرٌ لِأَنَّهُ لَيْسَ مِنْ لَفْظِ شَيْخِهِ بَلْ تَعْرِيفُ لَهُمْ تَلْقَاءُ نَفْسِهِ وَ (سُلَيْمَانٌ) هُوَ الْمَشْهُورُ بِالْأَعْمَشِ وَ (أَبُو وَائِلٍ) بِالْهَمْزِ بَعْدَ أَلْفِ الْفَاعِلِ وَهُوَ شَقِيقُ بَنِ سَلْبَةَ وَ (أَبُو مُوسَى) أَيْ الْأَشْعَرِيُّ وَ (عَبْدُ اللَّهِ) أَيْ ابْنُ مَسْعُودٍ الصَّحَابِيُّانِ الْجَلِيلَانِ وَالْكُلُّ تَقْدِمُوا. قَوْلُهُ (إِذَا لَمْ يَجِدِ) أَيْ الْجَنْبَ وَهَذَا عَلَى سَبِيلِ الْاسْتِفْهَامِ وَالسُّؤَالِ مِنْ أَبِي مُوسَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ وَ (فِي هَذَا) أَيْ فِي جَوَازِ التَّيْمُمِ لِلْجَنْبِ وَلَفْظُ (يَعْنِي تَيْمَمَ وَصَلَى) تَفْسِيرُ لِقَوْلِهِ قَالَ هَكَذَا وَ (قُلْتُ) هُوَ مَقُولُ أَبِي مُوسَى وَ (قَوْلُ عِمَارٍ) هُوَ كُنَّا فِي سَفَرٍ فَاجْتَنَبْتُ قِمَعَكَاتٍ فِي التَّرَابِ فَذَكَرْتُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَكْفِيكَ الْوَجْهَ وَالْكَفَيْنِ وَأَنْتَ لَمْ يَقْنَعِ عَمْرٌ بِقَوْلِ عِمَارٍ لِأَنَّهُ كَانَ حَاضِرًا مَعَهُ فِي تِلْكَ السَّفَرَةِ وَلَمْ

٢٤٠ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ قَالَ سَمِعْتُ شَقِيقَ ابْنِ سَلَمَةَ قَالَ كُنْتُ عِنْدَ عَبْدِ اللَّهِ وَأَبِي مُوسَى فَقَالَ لَهُ أَبُو مُوسَى أَرَأَيْتَ يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ إِذَا أَجَبَ فَلَمْ يَجِدْ مَا يَكْفِي يَصْنَعُ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ لَا يُصَلِّي حَتَّى يَجِدَ الْمَاءَ فَقَالَ أَبُو مُوسَى فَكَيْفَ تَصْنَعُ بِقَوْلِ عَمَّارٍ حِينَ قَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَكْفِيكَ قَالَ أَلَمْ تَرَ عُمَرَ لَمْ يَقْنَعْ بِذَلِكَ فَقَالَ أَبُو مُوسَى فَدَعْنَا مِنْ قَوْلِ عَمَّارٍ كَيْفَ تَصْنَعُ بِهَذِهِ الْآيَةِ فَمَا دَرَى عَبْدُ اللَّهِ مَا يَقُولُ فَقَالَ إِنَّا لَوِ رَخَصْنَا لَهُمْ فِي هَذَا لَاؤُشَكَ إِذَا بَرَدَ عَلَى أَحَدِهِمُ الْمَاءُ أَنْ يَدْعُهُ وَيَتِيمَمَ

بتذكر القصة فارتأى في ذلك قوله (عمر) بدون الواو (ابن حفص) بالحاء والصاد المهملتين وسكون الفاء بينهما و(غياث) بكسر المنقطة وخفة التحتانية وبالمثثة و(الأعمش) هوسليان المذكور آنفا و(شقيق) بفتح المنقطة وكسر القاف الأولى ابن سلة بفتح اللام هو أبو وائل المذكور قوله (أرأيت) أي أخبرني وتقدم وجهه و(يا أبا عبد الرحمن) حذف همزة الالب منه تخفيفا وهو كنية عبد الله و(حتى يجد) أي المأمور (يكفيك) أي مسح الوجه والكفين و(فدعنا) أي قدرنا أي اقطع النظر عن قول عمار فأتقول فيما ورد في القرآن وبهذه الآية أي بقوله تعالى «فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيدا» (فأدرى) أي فلم يعرف عبد الله ما يقول في توجيه الآية على وفق فتواه وما استفهامية ولعل المجلس ما كان يقتضي تطويل المناظرة وإلا فكان لعبد الله أن يقول المراد من الملامسة في الآية تلاقى البشريتين فيما دون الجماع وجعل التيمم بدلا من الوضوء فقط فلا يدل على جواز التيمم للجنب . قوله (في هذا) أي في التيمم للجنب و(أوشك) أي أقرب وأسرع وهذا رد على من زعم أنه لا يقال أوشك بل لا يستعمل إلا مضارعا . قوله (برد) بفتح الباء والراء . الجوهري : برد بضم الراء والمشهور الفتح . فان قلت ما وجه الملازمة في الرخصة بين تيمم الجنب وتيمم المتبرد حتى صح

فَقُلْتُ لَشَقِيقٍ فَأَمَّا كَرِهَ عَبْدُ اللَّهِ لِهَذَا قَالَ نَعَمْ

٣٤١

التيمم
ضربة

بَابُ التَّيْمِمِ ضَرْبَةً حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَامٍ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنْ

الْأَعْمَشِ عَنْ شَقِيقٍ قَالَ كُنْتُ جَالِسًا مَعَ عَبْدِ اللَّهِ وَابْنِ مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ فَقَالَ

أَنْ يَقَالَ لَوْ رَخَصْنَا لَهُمْ فِي ذَلِكَ لَكَانَ إِذَا وَجَدَ أَحَدُهُمُ الْبَرْدَ تَيْمِمَ . قلت الجهة الجامعة بينهما اشتراكهما في عدم القدرة على استعمال الماء لأن عدم القدرة إما بفقد الماء أو بتعذر الاستعمال . قوله ﴿ فقلت ﴾ أى قال الأعمش قلت لشقيق و ﴿ لهذا ﴾ أى لأجل هذا المعنى وهو احتمال أن يتيمم المتبرد . فان قلت الواو لا تدخل بين القول ومقوله فلم قال فأما كرهه . قلت هو إنما عطف على سائر مقولاته المقدرة أى قلت كذا وكذا أيضا وفى الباب جواز المناظرة وجواز الانتقال فيها من حجة إلى حجة وجواز الاجتهاد . الخطابي : هذه مناظرة والظاهر منها يأتى على إصمال حكم الآية وأى عذر لمن ترك العمل بهذه الآية من أجل أن بعض الناس عساه يستعملها على غير وجهها وفى غير حينها وما الوجه فيها ذهب إليه عبد الله من إبطال هذه الرخصة مع ما فيه من إسقاط الصلاة عن مو غاطب بها ومأمور بأقامتها فالجواب أن عبد الله لم يذهب هذا المذهب الذى ظنه هذا القائل وإنما كان تأول الملامسة المذكورة فى الآية على معنى غير الجماع إذ لو أراد الجماع لكان فيه مخالفة الآية صريحا وذلك مما لا يجوز من مثله فى علمه وفقهه وقد حصل من هذه القصة أن رأى عمر وعبد الله انتفاض الطهارة بملامسة البشريتين وأن عمارا حين رأى التراب بدلا عن الماء استعمله فى جميع ما يأتى عليه الماء . قال ابن بطلان : فيه جواز التيمم للخائف من البرد وأجمعوا على أن المسافر إذا كان معه ماء وعاف العطش تيمم وعلى أن الجنب يتيمم إلا ما ذكر عز عمرو ابن مسعود أنها لا يجوز ان التيمم للجنب لقوله تعالى « وإن كنتم جنبا فاطهروا » ولقوله « ولا جنبا الا عابري سبل حتى تغتسلوا » ولما كان من رأيهما أن الملامسة هى مادون الجماع وأن التيمم بدل من الوضوء لا من الفسل . قال وفيه الانتقال فى الحجاج مما فيه الخلاف إلى ما عليه الاتفاق وذلك جائز للمتأخرين عند تعجيل القطع والاحكام للخصم كما فى حاجة ابراهيم عليه السلام ونمرود ﴿ باب التيمم ضربة ﴾ بالنصب وفى بعضها بالرفع قوله ﴿ محمد ﴾ أى ابن سلام بتخفيف اللام اليكندى و ﴿ أبو معاوية ﴾ أى الضرير محمد بن حازم مرفى

لَهُ أَبُو مُوسَى لَوْ أَنَّ رَجُلًا أَجْنَبَ فَلَمْ يَجِدِ الْمَاءَ شَهْرًا أَمَا كَانَ يَتِيمٌ وَيُصَلِّي
فَكَيْفَ تَصْنَعُونَ بِهَذِهِ الْآيَةِ فِي سُورَةِ الْمَائِدَةِ (فَلَمْ يَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا
طَيِّبًا) فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ لَوْ رُخِّصَ لَهُمْ فِي هَذَا لَا وَشَكُّوا إِذَا بَرَدَ عَلَيْهِمُ الْمَاءُ أَنْ
يَتَيَمَّمُوا الصَّعِيدَ قُلْتُ وَإِنَّمَا كَرِهْتُمْ هَذَا لِذَا قَالَ نَعَمْ فَقَالَ أَبُو مُوسَى أَلَمْ
تَسْمَعْ قَوْلَ عَمَّارٍ لِعُمَرَ بَعَثَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَاجَةٍ فَأَجْنَبْتُ
فَلَمْ أَجِدِ الْمَاءَ فَتَمَرَّغْتُ فِي الصَّعِيدِ كَمَا تَمَرَّغُ الدَّابَّةُ فذَكَرْتُ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّمَا كَانَ يَكْفِيكَ أَنْ تَصْنَعَ هَكَذَا فَضَرَبَ بِكَفِّهِ ضَرْبَةً عَلَى

باب المسلم من سلم المسلمون . قوله ﴿أما كان﴾ الهزمة فيه إما مقحمة وإما للتقرير وإما نافية على أصلها وعلى التقريرين الأولين وقع جوابا للو أما على تقدير الإقحام فإن وجوده كدمه وأما على التقرير فلا أنه لم يبق على معنى الاستفهام الذي هو المانع من وقوعه جزاء للشرط والقول مقدر قبل لو وحاصله يقولون لو أجنب رجل ما يتيم فكيف تصنعون وعلى التقدير الثالث وقع جوابا للو بتقدير القول أى لو أجنب رجل يقال في حقه أما يتيم ويحتمل أن يكون جواب لو هو فكيف تصنعون . قوله ﴿سورة المائدة﴾ إنما خصص بالمائدة وإن كانت مذكورة في سورة النساء أيضا لأن تناولها للجنب أظهر لتقدم حكم الوضوء فيها أو لأنها آخر السور نزولا . قوله ﴿قلت﴾ هو مقول لشقيقو (هذا) أى تيمم الجنب و ﴿ذا﴾ أى احتمال تيمم صاحب البرد و ﴿تمرغ﴾ بضم الغين أى تمرغ تخفف إحدى التامين ومعناه يتقلب . قوله ﴿ضربة﴾ اعلم أن هذه الكيفية مشكلة من جهات أولا بما ثبت من الطرق الأخر أنه ضربتان . وقال النووي : الأصح المنصوص ضربتان وثانیا من جهة الاكتفاء بمسح ظهر كف واحدة وبالاتفاق مسح كلا ظهري الكفين واجب ولم يجوز أحد الاجتزاء بأحدهما وثالثا من حيث أن الكف إذا استعمل ترابه في ظهر الشئ كيف مسح به الوجه وهو

الْأَرْضِ ثُمَّ نَفَضَهَا ثُمَّ مَسَحَ بِهَا ظَهْرَهُ كَفَّهُ بِشِمَالِهِ أَوْ ظَهْرَ شِمَالِهِ بِكَفِّهِ ثُمَّ مَسَحَ
بِهَا وَجْهَهُ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ أَفَلَمْ تَرَ عُمَرَ لَمْ يَقْنَعْ بِقَوْلِ عِمَارٍ وَزَادَ يُعْلَى عَنِ
الْأَعْمَشِ عَنْ شَقِيقٍ كُنْتُ مَعَ عَبْدِ اللَّهِ وَابْنِ مُوسَى فَقَالَ أَبُو مُوسَى أَلَمْ تَسْمَعْ
قَوْلَ عِمَارٍ لِعُمَرَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَنِي أَنَا وَأَنْتَ فَاجْتَنِبْ

صار مستعملا ورابعا من جهة أنه لم يمسح الذراعين وخامسا من عدم مراعاة الترتيب وتقديم الكف
على الوجه . أقول يحتمل أن يجاب بآنا لا نسلم أن هذا التيمم كان بضربة واحدة لأن الإجماع منعقد
على أنه لا يجوز الاكتفاء بمسح أحد ظهري الكف بل لا بد من مسح الظهريين اتفاقا فيجب تقدير
ثم ضرب بضربة أخرى ومسح به يديه فالمدكور من مسح ظهر الكف قبل مسح الوجه ليس من جهة
كونه ركنا للتيمم بل كان ذلك أمرا خارجا عن حقيقة التيمم فله صلى الله عليه وسلم إما لتخفيف
التراب وإما لغيره كعمل النفس ردا لما فعله عمار من تليظ الأمر حيث تمسك أو بآنا لا نسلم بأنه
صلى الله عليه وسلم أراد به بيان التيمم بجميع أركانه وشرايطه بل المراد ما كان هذا إلا صورة الضرب
للتعليم وتخفيف الأمر عليه أو بآنا تمنع المقدمات من إيجاب الضريتين إذ الواجب هو إصال التراب
فقط سواء كان بضربة أو بضريتين أو بضربات وإيجاب مسح الذراعين ولهذا قالوا مسح الكفين
أصح في الرواية ومسح الذراعين أشبه بالأصول ومن إيجاب الترتيب كما هو مذهب الحنفية ومن
استعمال التراب مع احتمال أن يقال أنه ما صار مستعملا بأن يكون الكف للجنس حتى يتناول الكفين
فسح بأحد الكفين ظهر الشمال ثم ذلك الكف المستعملة على غير المستعملة ثم مسح بهما وجهه
وأما الجواب عن مسح واحدة الظهريين فهو أن يعمل أو الفاصلة على الواو الواصلة جمعا بين الدلائل
هذا آخر غاية وسعنا في تقريره ولعل عند غيرنا خيرا منه . قوله (يعلى) يفتى المشاة وسكون المهمة
وفتح اللام ابن عبيد بن يوسف الطنافسي الحنفي الكوفي مات سنة سبع ومائتين . قال أبو سعيد
الرازي : ما رأيت يعلى ضاحكا قط وهذا إما داخل تحت إسناد محمد بن سلام وإما تعليق من البخاري
مع احتمال سماع البخاري منه لأنه أدرك عصره . قوله (بعني) أنا وأنت . فانتقلت أنا ضمير المرفوع
فكيف وقع تأكيدها للنصب ثم المعطوف في حكم المعطوف عليه وهو ايضا تأكيده فكان القياس أن

فَتَمَعَّكَتُ بِالصَّعِيدِ فَأَتَيْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرَنَاهُ فَقَالَ إِنَّمَا كَانَ يَكْفِيكَ هَكَذَا وَمَسَحَ وَجْهَهُ وَكَفَّيْهِ وَاحِدَةً

٣٤٢ **بابُ حَدَّثَنَا عَبْدَانُ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا عَوْفٌ عَنْ أَبِي** التيمم للجنب

رَجَاءٍ قَالَ حَدَّثَنَا عُمَرَانُ بْنُ حُصَيْنٍ الْخَزَاعِيُّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى رَجُلًا مُعْتَزِلًا لَمْ يُصَلِّ فِي الْقَوْمِ فَقَالَ يَا فُلَانُ مَا مَنَعَكَ أَنْ تُصَلِّيَ

يقال بمعنى إياي وإياك . قلت الضمائر يقوم بعضها مقام بعض وتجرى بينهما المعاوضة . قوله ﴿واحدة﴾ حمله البخارى على ضربة واحدة بدليل ترجمة الباب لكنه يحتمل أن يراد بها مسحة واحدة وهو الظاهر من اللفظ فيكون التيمم بالضربتين فان قلت فاذا حملته على الضربة فاذا استعمل في الوجه فكيف مسح به الكفين . قلت أما على مذهب من قال التراب لا يصير مستعملا فالسؤال ساقط بالكلية عن درجة الاعتبار وأما على مذهبنافوجه أنه يمسح الوجه بكف واحدة ثم ينفذ بعض الغبار من الكف الغير المستعملة الى الأخرى أو بذلك إحداهما بالأخرى ثم يمسح اليدين بهما . قال ابن بطال: اختلفوا في صفة التيمم : قال أحمد : هو ضربة واحدة للوجه واليدين جميعا الى الكوعين بهذا الحديث ولأنه إذا بدأ يمسح وجهه قال أن يبلغ حد الذنق لا يبقى في يده شيء من التراب فاذا جاز في بعض الوجه ذلك ولم يحتج أن يعيد ضرب اليد على الأرض له فكذلك لم يحتج أن يضرب اليد لمسح اليد لانه ليس كالسقاء الذى من شرطه أن يماس كل جزء من الأعضاء . وقال الأئمة الثلاثة ضربتان ضربة للوجه وضربة لليدين إلى المرفقين لكن عند مالك رحمه الله الى الكوعين قالوا لما كان الماء لغسل الوجه غير الماء لغسل اليد فكذلك يجب أن تكون الضربة للوجه غير الضربة لليدين . قال وفى الحديث جواز ترك الترتيب في التيمم لانه عليه السلام مسح كفيه قبل وجهه . قوله ﴿عبدان﴾ بفتح المهملة وسكون الموحدة وبالمهمل والنون و﴿عبد الله﴾ أى ابن المبارك تقدم فى الوحي و﴿عوف﴾ بأهمال المفتوحة و﴿أبو رجاء﴾ بفتح الجيم و﴿عمران﴾ بكسر العين و﴿ابن حصين﴾ مصفرا و﴿الخرزاعى﴾

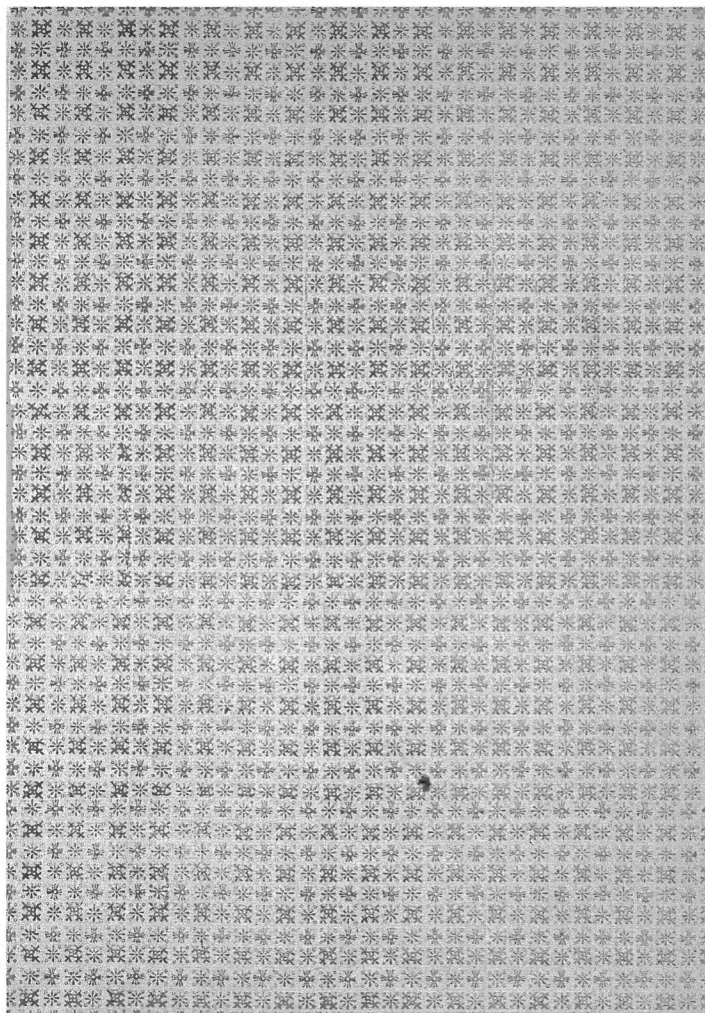
فِي الْقَوْمِ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَصَابَتْنِي جَنَابَةٌ وَلَا مَاءَ قَالَ عَلَيْكَ بِالصَّعِيدِ
فَإِنَّهُ يَكْفِيكَ

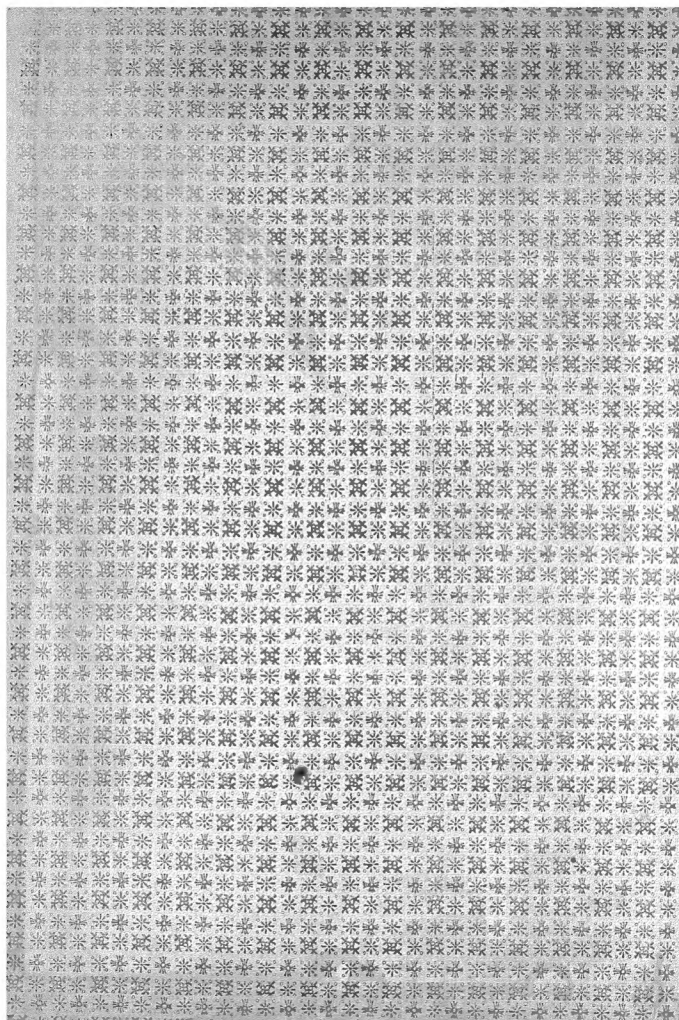
بضم المنقطة وخفة الزاي وبالمهمله تقدموا في باب الصعيد الطيب . قوله (بالصعيد) أى التيمم بالصعيد . فان قلت كيف دل هذا الحديث على الترجمة . قلت باطلاه حيث لم يقيد بضربتين وفى بعضها قبل لفظ عبدان وجد باب بدون ترجمة ولعل الاطلاق إنما هو للإشارة الى أن حكم هذا الحديث لا اختصاص له ببعض أحكام التيمم ، والله أعلم
هذا أواخر كتاب الطهارات طهرنا الله تعالى من دنس الأوزار وأدخلنا برحمته فى عباده الصالحين الأبرار وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين


تم الجزء الثالث . ويليه الجزء الرابع وأوله « كتاب الصلاة »



المطبعة المصرية في ٩ / ٧ / ١٩٣٣ / ١٥٠٠





 Universitäts- und
Landesbibliothek Bonn



0694875